

سلسلة الصف

الفتوحات السكتية

للسيخ الأكبر

محمد بن محمد بن محمد الطاركان

محيي الدين بن العربي

(الجزء الحادي عشر، الأسفار 31-33)

تحقيق

عبد العزيز مطهر المنصور



عاصمة الثقافة الإسلامية
CAPITAL OF ISLAMIC CULTURE
وزارة الثقافة - السعودية العربية

الفتوحات المكيّة

للشيخ الأكبر

محيي الدين بن العربي

(الجزء الحادي عشر، الأسفار 31-33)

تحقيق

عبد العزيز سلطان المنصوب

رموز مستخدمة في التحقيق

﴿ 》	آيات قرآنية
« »	حديث شريف
()	إضافات أدخلت على الأصل
ق	نسخة قونية*
س	نسخة السلجمانية
هـ	نسخة القاهرة

* إذا جاء التعبير من غير تحديد نسخة فالمتصود به نسخة قونية باعتبارها الأصل.

تنويه هام:

نظرا لعدم تخصيص كل سفر بمجلد واحد، وتم دمج الأسفار في مجموعات.. فقد اضطررنا إلى اعتماد أرقام صفحات مخطوط قونية كمرجع يعود إليه الباحث عن مواضع الآيات القرآنية والأحاديث النبوية والنصوص الشعرية وأسماء الأعلام والأماكن.. الخ.

أما أرقام تلك الصفحات فقد يتناها في الحواشي عند كل كلمة تبدأ بها صفحة المخطوط. فمثلا ص 4 تدلّ على أنّ الكلمة المعنوية هي الكلمة الأولى في ص 4 (وهي الجهة اليمنى من لوحة المخطوط)، ص 4ب تدلّ على أنّ الكلمة المعنوية هي الكلمة الأولى في ص 4ب (وهي الجهة اليسرى من لوحة المخطوط).

أما أرقام موضوعات السفر فهي ذات الأرقام في الكتاب المطبوع هذا.

السفر الأحد والثلاثون من الفتوح المكي¹

1 العنوان ص 1، ويلي مباشرة: "إنشاء مولانا وسيدنا إمام الأمة، قدوة الأمة، شيخ الإسلام والمسلمين، وارث الأنبياء والمرسلين، حجة الحق، ناصر الشريعة، محيي الملة والدين، سلطان الحقيقتين، أبو عبد الله، محمد بن علي بن العربي الطائي رحمه الله". يليه بخط الشيخ الأكبر: "رواية مالك هذه المجلدة، محمد بن إسماعيل القنوزي عنه". يليه: "وقف هذا الكتاب صاحبه المذكور اسمه، ويخط المؤلف أعلى هذا المكتوب، رضي الله عنها، في المكان والشرط المذكورين، في أوائل الكتاب وأواخره. قبل الله منه، وأثابه الجنة، إنه ملئ بذلك قادر عليه". يليه طابع البعثة برقم 1875، وبجواره ختم الأوقاف الإسلامية برقم 1770. ثم الإشارة إلى عدد صفحات السفر: 261 صحيفة

بسم الله الرحمن الرحيم
 الثاني المباح والسعور
 واربع مائة في حال كونه حال نزله
 وما يوضح الدين بالله الا وهم
 مشركون
 الشرع بفيله عقل واسان
 والعقول موازين وأوزان
 عتبارها، علو ليس يعرفها
 الا لبيبة له في الوزن والمخا
 ملا امر عقل واسان اذا اشتراكا
 في حكم تفرقه ثمانية فسران
 وثم سبعة اسان في الجوق
 بما تاتله بالشرع القران
 والعقل من مش علم الفطرية
 ما يورثه في ذات برهان
 لوان عمر رسول الله جابه
 في الحزق، زور، ويهملان

بسم الله الرحمن الرحيم¹

الباب السابع والتسعون وأربعائة

في حال قطب كان منزله: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾²

وَاللَّهُ قَوْلٌ مَّوَازِينٌ وَأَوْزَانُ	الشَّرْعِ يُقْسَبُ عَلَيْهِ غُضَلٌ وَإِيمَانٌ
إِلَّا لَيُنَبَّأَ لَهُ فِي الْوَزْنِ رُخْسَانٌ	عند الإله عُلُومٌ لَيْسَ يَتَرَفَّعُهَا
فِي حُكْمٍ تَنْزِيهِهِ مَا فِيهِ خُسْرَانٌ	فَالْأَمْرُ غُضَلٌ وَإِيمَانٌ إِذَا اشْتَرَكَا
بِمَا تُصَالِفُهُ بِالشَّرْعِ أَكْثَوَانٌ	وَتُؤْتَى بِتَفْرِيدِ الْإِيمَانِ فِي طَلَبِ
بِمَا يُؤَيِّدُهُ فِي ذَاكَ بَرَهَانٌ	وَالغُضَلُ مِنْ حَيْثُ حُكْمُ الْفِكْرِ يَنْدَفَعُهُ
فِي الْحَبِيبِينَ؛ كَقَسْرَةِ زُورٍ وَبُهْتَانٌ	لَوْ أَنَّ غَيْرَ رَسُولٍ اللَّهُ جَاءَ بِهِ
وَقَالَ مَا لِي عَلَى مَا قَالَ سُلْطَانٌ	لِنَا ³ تَأْوِيلُهُ مِنْ غَيْرِ وَنَحْيِهِ
إِلَّا فَرَنْدٌ وَذَاكَ الْفَرْدُ إِنْسَانٌ	لَهُ فِي ذَاكَ سِرٌّ لَيْسَ يَفْلَحُهُ
بِضُورَةِ الْحَقِّ فَالْقُرْآنُ فُرْقَانٌ	فَدَّ كَلَّ اللَّهُ فِي الْإِنْشَاءِ ضُورَتُهُ
لِلجَانِبَيْنِ فَمَا فِي النَّشْءِ قُضَانٌ	الْقَيْنِ وَاحِدَةً وَالْحُكْمُ مُخْتَلِفٌ

قال الله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ﴾⁴ على أن تكون "ما" زائدة، وليس القليل؛ إِلَّا مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ بِاللَّهِ⁵. فَإِنَّ الْمُوحِدِينَ هُمُ الَّذِينَ وَحَدُوا اللَّهَ بِاللَّهِ، وَأَمَّا الْمُوحِدُونَ⁶ الَّذِينَ وَحَدُوا اللَّهَ لَا بِاللَّهِ، بَلْ بَأَنْفُسِهِمْ؛ فَهَمُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا فِي تَوْحِيدِهِ. غَيْرَ أَنَّ هَذَا الْهَجِيرَ لَا يَعْطِي الْإِيمَانَ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ، وَإِنَّمَا يَعْطِي مَشَاهِدَةً مِثْلَاقِ النَّزِيَةِ؛ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ هُوَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى⁷ وَمَا كَانَ إِلَّا التَّصْدِيقُ بِالْوُجُودِ وَالْمَلِكِ، لَا بِالتَّوْحِيدِ. وَإِنْ كَانَ فِيهِ تَوْحِيدٌ، فَغَايَتُهُ تَوْحِيدُ

1 البسملة ص 2

2 [يوسف : 106]

3 ص 2ب

4 [ص : 24]

5 كتب كلمة "صح" على كل من لفظي الجلالة مشيراً بذلك إلى ضرورة تكرارها هنا.

6 ق: "الموحدين" وصححت بالهامش: "الموحدون" وعليها حرف: ط

7 [الأعراف : 172]

3 ص 3

المالك. فجاء قوله تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾¹ لما خرجوا إلى الدنيا. لأن الفطرة إنما كانت إيمانهم بوجود الحق والمالك، لا بالتوحيد. فلما عدم التوحيد من الفطرة، ظهر الشرك في الأكثر ممن يزعم أنه موحد.

وما أدى من أذاه إلى ذلك إلا التكليف؛ فإنه لما كلفهم تحقق أكثرهم أن الله ما كلفهم إلا وقد علم أن لهم اقتدارا نفسيا على إيجاد ما كلفهم به من الأفعال، فلم يخلص لهم توحيد. فلو علموا من ذلك أن الله ما كلفهم إلا لما فيه من الدعوى في نسبة الأفعال إليهم التي نسبوها إلى أنفسهم ليتجردوا عنها بالله لا بنفوسهم، كما فعل أهل الشهود؛ فإذا ألزم الذكور نفسه هذا الذكر؛ نتج له إقامة العذر عند الله لعباد الله فيما أشركوا فيه عند إيمانهم؛ فإن الله أثبت لهم الإيمان بالله، وهو خير كثير وعناية عظيمة إذا نظروا إلى من قال فيهم تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ﴾² فأظهروا ما ليس بوجود وجودا، وأزالوا في عقدهم وجود ما هو وجود، وهو الله. فسأه الله ستره. فكان مستورا عنهم وجود الحق بما ستروه. إذ³ لم يستروه حتى تصوّروه، وبعد التصوّر ستروه؛ فكانوا كافرين.

ومن شأن الحق أنه حيث ما تصوّر؛ كان له وجود في ذلك التصوّر، ولا يزول برجوع ذلك المتصوّر عما تصوّر. بخلاف الخلق؛ فإن الخلق إذا تصوّره؛ كان له وجود في تصوّره⁴، فإذا تبين لك أنه ليس كذلك؛ زال من الوجود بزوال تصوّره ما تصوّره. فهذا فرقان بين الله وبين الخلق، وهو علم دقيق لا يعلمه كثير من الناس. فلهذا ثبت الشرك في العالم لأنه قابل صورة كلّ معتقد، ولو لم يكن كذلك ما كان إلها.

فإذا سمع السامع الخبر النبوي بوجود الله؛ آمن به على ما يتصوّره؛ فما آمن إلا بما تصوّره، والله موجود عند كلّ تصوّر، كما هو موجود في خلاف ذلك التصوّر بعينه؛ فما آمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون، لما يطرأ عليهم في نفوسهم من مزيد العلم بالله، ولم في كلّ مزيد تصوّر فيه ليس عين الأول؛ وليس إلا الله في ذلك كله. فما جاء الله بهذه الآية إلا لإقامة عذرهم، ولم يعمّض سبحانه- للتوحيد؛ ولو تعرّض للتوحيد لم يصحّ قوله: ﴿إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾⁵ مع ثبوت الإيمان. فدلّ أنه ما أراد الإيمان بالتوحيد، وإنما أراد الإيمان بالوجود؛ ثم ظهر التوحيد -لمن ظهر- في ثاني⁶ حال¹. فمن ادّعى هذا الذكر هجيرا ولم

1 [يوسف : 106]

2 [النكيت : 52]

3 ص 3ب

4 "بخلاف الخلق... مصورك" ثابته في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب "صح أصل".

5 [يوسف : 106]

6 رسمها في ق: ثان

يُحْصَلُ عِنْدَهُ عُذْرُ الْعَالَمِ فَمَا أَشْرَكُوا فِيهِ، فَمَا هُوَ مِنْ أَهْلِ هَذَا الذِّكْرِ؛ فَإِنَّهُ مَا لَهُ² ذَوْقٌ إِلَّا هَذَا ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ
الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 ص 4

2 الضمير في "له" يعود على الهجير

3 [الأحزاب : 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا. وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾¹

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ فِي ضَيْقِي وَفِي سَعَةٍ فَرَزُقُهُ بِأَيِّهِ مِنْ حَيْثُ لَا يَذَرِي²
رِزْقُ الْمَلَأَى وَرِزْقُ الْجِسِّ فَارْضَ بِهِ رَبًّا إِذَا جَاءَ فِي لَيْلٍ إِذَا يَسْرِي
وَفِي زَمَانٍ وَفِي غَيْرِ الزَّمَانِ فَلَا تَنْظُرُ إِلَى أَحَدٍ فِي طَبْعِهِ بِخَيْرِي³
لَوْلَا وَجُودِي وَلَوْلَا الدَّهْرُ مَا تَنْظُرْتُ غَيْبِي إِلَى أَحَدٍ مِنْ عَالَمِ الْأَمْرِ

قال الله ﷻ: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾⁴ وهو قوله: ﴿يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ فيخرج مما كان فيه، فيفارقه إلى أمر آخر، لأنه ما يخرج إلى عدم؛ وإنما يخرج من وجود إلى وجود، هذا حال العالم بعد وجوده، لا سبيل إلى عدم بعد ذلك، قال: إليه ترجع الأمور، وهو الوجود الحق.

ومن صدق هذه الآية الأمر الذي سرى في العالم، وقال به (العالم) إلّا الشاذّ النادر الذي لا حكم له، وهو أنّ أحدا لا نراه راضيا بحاله في الوجود أصلا. ولئلك علة أصليّة؛ وهو أنّ الحقّ كلّ يوم من أيام الأنفاس في شأن، فتَحَرَّكَ العالمُ تلك الشئون الإلهيّة؛ فيطلب الانتقال بما هو فيه، كان ما كان، إلى أمر آخر. غير أنّ الشاذّ القليل، وإن طلب الانتقال، فإنّه راض بحاله في وقته، وفي طلبه الانتقال؛ فهو يطلب ليجمع، وأكثر العالم لا يطلب الانتقال إلّا لعدم الرضا بحاله، فما تجدّ أحدا، من صالح ولا غير صالح، يرضى بحاله، هذا هو الساري في العالم. ومن هذا الباب أنّك ما ترى أحدا إلّا وهو يذمّ زمانه، ويحمد ما مضى وخلا من الأزمان. وليس زمانه إلّا حاله مُذْ وَجَدَتْ هذه النشأة، وأي زمان كان فيه بنو آدم في وقت آدم حتى ذُكِرَ أنّه (أي آدم ﷺ) قال في نظم له بلسانه، ترجمته:

تَقَرَّبَ الْبِلَادُ وَمَنْ عَلَيْهَا فَوَجَّهَ الْأَرْضَ مُفَبَّرٌ قَبِيحٌ

1 (الطلاق : 2 ، 3)

2 رسمها في ق: بدر

3 رسمها في ق: بجر

4 ص مهب

5 [الأخلاق : 29]

6 ص 5

فَالْإِنْسَانُ يَذُمُّ يَوْمَهُ وَيَمْدَحُ أَمْسَهُ، وَهُوَ الْإِنْسَانُ عَيْنُهُ، لَا غَيْرَهُ. وَقَدْ كَانَ أَمْسُ يَذُمُّ يَوْمَهُ وَيَمْدَحُ مَا قَبْلَهُ، فَلَمْ يَزَلِ الْأَمْرُ هَكَذَا، وَذَلِكَ لِلأَمْرِ الطَّبِيعِيِّ -عَنِي الذَّمُّ- كَمَا أَنَّ طَلِبَ الْإِنْتِقَالَ (هُوَ) لِلشَّأْنِ الْإِلَهِيِّ. وَالْعَارِفُونَ يَطْلُبُونَ الْإِنْتِقَالَ لِلشَّأْنِ الْإِلَهِيِّ، مِنْ غَيْرِ ذَمِّ أَوْقَاتِهِمْ. وَغَيْرُ الْعَارِفِينَ يَذْمُونَ أَوْقَاتَهُمْ طَبَقًا، وَيَطْلُبُونَ الْإِنْتِقَالَ لِلشَّأْنِ الْإِلَهِيِّ الَّذِي يَحْرِكُهُمْ لَذَلِكَ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ.

وَلَهُ، أَيْضًا، سَبَبٌ غَيْرُ هَذَا عَجِيبٌ -عَنِي طَلِبُ الْإِنْتِقَالِ وَالذَّمِّ- وَذَلِكَ أَنَّ الْإِنْسَانَ مَجْبُولٌ عَلَى الْقَلْقِ مِنَ الضِّيقِ، وَطَلِبُ الْإِنْتِسَاحِ وَالْإِفْرَاجِ عَنْهُ، وَيَتَخَيَّلُ أَنَّ كُلَّ مَا هُوَ خَارِجٌ عَنْهُ؛ فِيهِ الْإِنْتِسَاحُ مِنْ هَذَا الضِّيقِ الَّذِي هُوَ فِيهِ. وَذَلِكَ أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا كَانَ فِي حَالٍ مَّا مِنَ الْأَحْوَالِ، فَإِنَّهُ مَقْبُوضٌ عَلَيْهِ بِذَلِكَ الْحَالِ؛ لِإِحَاطَتِهِ بِهِ، لَا بَدَّ مِنْ ذَلِكَ. فَيَجِدُ نَفْسَهُ مَحْصُورًا، وَيَرَى مَا خَرَجَ عَنْ ذَلِكَ الْحَصْرِ. أَنَّهُ انْتِسَاحٌ وَاشْرَاجٌ؛ لِأَنَّ الْأَمْرَ الْخَارِجَ عَنْ حَالِهِ مَا هُوَ وَاحِدٌ بَيْنَهُ، فَيُضِيقُ عَلَيْهِ الْأَمْرُ؛ فَلِهَذَا يَجِدُ السَّعَةَ¹ فِيمَا عَدَا حَالَهُ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ. فَإِذَا خَرَجَ؛ لَمْ يَحْصُلْ لَهُ مِنْ ذَلِكَ الْإِنْتِسَاحِ الْمُتَوَهَّمُ إِلَّا حَالٌ وَاحِدَةٌ تَحْتَاطُ بِهِ، فَيَجِدُ أَيْضًا فِيهِ الضِّيقَ لِإِحَاطَتِهِ بِهِ وَحَصْرِهِ فِيهَا؛ فَيَطْلُبُ الْإِفْرَاجَ عَنْهُ كَمَا طَلَبَهُ فِي الْحَالِ الْأَوَّلِ. فَلَا يَزَالُ هَذَا ذَيْنَدُهُ، وَاللَّهُ يَخْرِجُهُ مِنْ اسْمٍ إِلَى اسْمٍ دَائِمًا أَبَدًا.

فَمَنْ اتَّخَذَ اللَّهُ وَقَايَةً أَخْرَجَهُ مِنَ الضِّيقِ، أَمَّا إِذَا زَالَ الضِّيقُ عَنْهُ، فَانْقَسَعَ فِي مَدْلُولِ الْاسْمِ "اللَّهُ" مِنْ غَيْرِ تَعْيِينٍ. وَلِلذَلِكَ رَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَقَيِّدْ فَلَمْ يَقَيِّدْ. فَكُلُّ شَيْءٍ أَقَامَهُ الْحَقُّ فِيهِ فَهُوَ لَهُ، فَيَرْجِعُ مُحِيطًا بِمَا أَعْطَاهُ اللَّهُ؛ فَهُوَ السَّعَةُ دَائِمًا أَبَدًا. فَالْإِنْتِقَالُ يَعَمُّ الْجَمِيعَ، وَالرِّضَا وَعَدَمُ الرِّضَا الْمَرْجُوبِ لِلضِّيقِ، هُوَ الَّذِي يَتَفَاضَلُ فِيهِ الْخَلْقُ. فَمَنْ اتَّقَى اللَّهَ خَرَجَ إِلَى سَعَةِ هَذَا الْاسْمِ؛ فَيَنْتَسِعُ بِاتَّسَاعِ هَذَا الْاسْمِ "اللَّهُ" اتَّسَاعًا، لَا ضِيقَ بَعْدَهُ.

وَمَنْ لَمْ يَقْنُ اللَّهَ؛ لَمْ يَشْهَدْ سِوَى حَكْمِ اتَّسَاعٍ وَاحِدٍ؛ فَيَخْرُجُ مِنْ ضِيقٍ إِلَى ضِيقٍ. وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَجْزِبَ نَفْسَهُ، وَيَأْتِيَ إِلَى الْأَمْرِ مِنْ نَفْسِهِ، وَلِيَنْظُرَ فِي نَفْسِهِ، إِلَى عِلْمِهِ بِرَزَقِهِ؛ مَا هُوَ؟ فَلَنْ لَمْ يَعْلَمْ رَزَقَهُ؛ فَذَلِكَ الَّذِي خَرَجَ مِنَ الضِّيقِ إِلَى السَّعَةِ وَهُوَ قَوْلُهُ³ تَعَالَى: ﴿وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ قَالَ بَعْضُهُمْ فِي ذَلِكَ⁴:

1 ص 3ب

2 تَابِتَةٌ فِي الْهَامِشِ بِقَوْلِ الْأَصْلِ

3 ص 6

4 لَمْ يَنْتَرْ عَلَيْهَا إِلَّا فِي كِتَابِ مَعْرِفَةِ الشُّيُخِ لِأَبِي جَمْعِ الصَّبِيحَانِي (1/265) وَذَكَرَ أَنَّهَا لِأَبِي الْعَتَاهِيَةِ (130هـ-211هـ) وَأَبُو الْعَتَاهِيَةِ شَاعِرٌ مَكْتَرٌ، سَرِيعُ الْخَاطَرِ، فِي شِعْرِهِ إِبداعٌ، كَانَ يَجِيدُ الْقَوْلَ فِي الرَّهْدِ وَالْمَدْحِ وَأَكْثَرَ أَنْوَاعِ الشُّعْرِ فِي عَصْرِهِ، وَلَهُ وَنَشَأَ قَرِبَ الْكُوفَةِ، وَسَكَنَ بَغْدَادَ وَفِيهَا تَوَفَّى.

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ
كَمَا قَالَ مِنْ أَمْرِ مَخْرَجًا
وَيَرْزُقْهُ مِنْ غَيْرِ حِسَابٍ
وإن ضاق أمرُ به فخرجًا

لأنه ما خلقه إلا لعبادته ﷻ وهو يرزقه من حيث شاء، فلا يشغل نفسه برزقه، كما لا يشغل نفسه بأجله؛ فإن حكماً واحداً، وما يختص بهما حيوان دون حيوان. ومن علم رزقه؛ لم يزل في ضيق؛ لأنه مجبول على عدم الرضا. وإنما قلنا: "لم يزل في ضيق" لأنه قد تعين له ما لا يمكن الزيادة فيه بالخبر الصادق النبوي، فيبقى معذباً بالضيق إلى أن يموت. والذي لا يعلم (رزقه) يعيش في السعة المتوهمّة، سعة الرجاء؛ فيعيش طيب النفس. فكلما جاءه من رزق من حيث لا يحتسب، شغل انتظار ما لا يعلم عن حكم الحاصل في الوقت؛ فهو في قبضه، وضيق وقته- في بسط وسعة من أمله، فإنه الحاكم عليه ﷻ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل¹.

1 [الأحزاب : 4]

الباب¹ التاسع والتسعون وأربعائة

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ﴾²
وقتاً على زيادة الكاف، ووقتاً على كونها صفة لفرض الليل، وهو مذهبنا والمحمد لله

لَيْسَ فِي الْأَكْوَانِ شَيْءٌ	غَيْرُهُ فَهُوَ الْوُجُودُ
وَأَنَا وَخِدْيِي عَلَى مَا	قُلْتُ فِيهِ شَيْءٌ
فَأَتَتْهُ الْمِثْلُ عَلَى ذَا	فَهُوَ الْقَرْدُ الْوَجِيدُ
مَا عَلَى مَا قُلْتُ فِي	جَانِبِ الْحَقِّ مَزِيدُ
فَهُوَ الْمَرَادُ فِينَا	مِثْلُ مَا هُوَ الْمُرِيدُ

قال الله ﷻ: ﴿شَهِدَ³ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ﴾⁴ فما له مثل. إذ لو كان له مثل؛ لم يصح شهادته. فإنه ما نفى إلا المرتبة، ما نفى مثلثة الذات. وما عين التفاضل في الأمثال إلا المراتب، فلو زالت لزال التفاضل. فمن ذاته يقبل الصُّور، ومن مرتبته لا يقبل المثل. ولهذا سَمَّاهُ خليفة وخلفاء؛ لأنها تولية ونيابة. فما هم فيها بحكم الاستحقاق - أعني استحقاق التَّوَام - لكن لهم استحقاق قبول⁵ النيابة والخلافة. فهم في الرتبة مستعارون، وهي لله ذاتية. فتزول عنهم، ولا تزول ذواتهم. والحق ما تجلَّى لهم إلا في صور ذواتهم، لا في رتبته. فإذا تجلَّى لهم في رتبته؛ انزل الجميع، فلم يكن إلا هو. فنفى مثلثة المرتبة في الشهود، ونفى مثلثة الذات في الوجود.

مِثْلِيَّةُ الذَّاتِ فِي الْوُجُودِ	مَنْفِيَّةٌ مَا لَهَا شُهُودُ
فَاذْكُرُوا فِي الذِّنِّ أَتَيْنَا	بِهِ إِلَيْكُمْ وَلَا تَزِيدُوا
فَأَنَّهُ الْحَقُّ لَا يَجَازِي	وَأَنَّا عِنْدَهُ الْعَبِيدُ
فَإِنْ نَظَرْتُمْ فِينَا نَحْمَدُ	مِنْهُ إِلَيْهِ بِهِ نَعْبُدُ

1 ص 6ب

2 [الشورى : 11]

3 ص 7

4 [آل عمران : 18]

5 تاجة في الهامش بقلم الأصل

سُبْحَانَهُ جَلَّ مِنْ مِثْلِهِ
وَهُوَ بِنَا الْقَائِمُ الشَّهِيدُ
يَقْضُدُنَا¹ لِلَّذِي يَرَاهُ
مِنَّا، وَمَا عِنْدَنَا قُضُودُ
إِذْ يَنْتَقِضُهُ بِهِ تَعَالَى
هُوَ الْمَرَادُ وَهُوَ الْمُرِيدُ

فلا يشهده إلا ربّ، ولا يجده إلا عبّد، وبالعكس؛ لأنّ الله سمعه وبصره وجميع قواه. فانتفى عن العبد ما ينبغي أن ينتفى، وبقي له ما ينبغي أن يبقى. وهذا كلّهُ إذا كان حرف الكاف زائدا؛ فله قبول ما قلنا من النفي، وإذا كان للصفة؛ بقي ما قلنا:

وَأَتَى الْمِثْلُ عَنِ الْمِثْلِ فَلَمْ
يُوجِدِ الْمِثْلَ مَعَ الْمِثْلِ وَقَدْ
جَبَّ الْمِثْلُ لَهُ فِي مِثْلٍ مَا
جَبَّ الْأَمْرُ عَلَى هَذَا وَذَا
تَبَيَّنَ الْمِثْلُ لَنَا مِنْهُ فَقَدْ
كُوجِدِ الْقَرْدُ فِي عَيْنِ الْعَدَدِ

فليس كهو شيء، وليس مثلٌ مثله شيء؛ فنفي وأثبت. قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ» فله التنوع في باطنه، وله الثبوت في ظاهره، فلا يزيد فيه عضوٌ لم يكن عنده في الظاهر، ولا² يبقى على حالٍ واحدٍ في باطنه؛ فله التنوع والثبوت. والحقّ موصوفٌ بأنّه الظاهرُ والباطنُ؛ فالظاهرُ له التنوعُ، والباطنُ له الثبوتُ. فالباطنُ الحقّ عينُ ظاهرِ الإنسان، والظاهرُ الحقّ عينُ باطنِ الإنسان. فهو كالمرآة المعهودة؛ إذا رَفَعْتَ يَمِينَكَ عند النظر فيها إلى صورتك رَفَعَتْ صورتُكَ يَمِينَهَا. فمِثْلُكَ شِبَاهُهَا، وشَمْلُكَ يَمِينُهَا. فظاهرُكَ -أيّها المخلوق- على الصورة اسمُهُ سُبْحَانَهُ³ الباطنُ، وباطنُكَ اسمُ الظاهرِ له. ولهذا يُنْكَرُ في التجلّي يوم القيامة ويُعْزَفُ، ويوصَفُ بالتحوّل في ذلك؛ فأنت مقلوبُهُ. فأنت قلبُهُ، وهو قلبُكَ. هُوَ لِيَنَاسَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَنَاسَ لَهُ⁴ ما أحقّ هذه الآية في الباطن بهذا المقام.

فَكَمَا تَلْبَسُنَا ثَلْبَسُهُ
فَنَاسَكَانَ كَمَا نَحْنُ بِهِ
فَأَتَى مَا هُوَ مُوجُودٌ بِنَا
وَبِهِ أَكْرَمُ بِهِ مِنْ مُشْبِهِ⁵

وأكثر من هذا البسط في العبارة ما يكون؛ فإنّ هذا الميدان يضيّق الجولان فيه جدّا، والله وليّ الإعانة؛ إذ هو المعين. وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ⁶.

1 ص 7ب

2 ص 8

3 ثابته فوق السطر بقلم آخر

4 [البقرة : 187]

5 هناك البيان ثابان في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

6 [الأحزاب : 4]

الباب الموفي خمسمائة

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَلْيَاكُفِّرْهُ﴾¹
أي نردّه إلى أصله، وهو البعد. يقال: "بئر جَهَنَّمَ" إذا كانت بعيدة القعر²

مَنْ يَقُلْ: إِنِّي إِلَهٌ	فَكَلَامٌ لَيْسَ يَصْدُقُ
أَوْ يَقُلْ: إِنِّي خَلَقْتُ ³	لِيَحْيِيَنَّهُ التَّخَلُّقُ
فَهُمَا سَيِّئَانِ فِيهِ	هَكَذَا يُعْطَى التَّحْقُّقُ
وَالَّذِي لَيْسَ لَهُ ذَانِ	لَهُ حَالُ التَّخَلُّقِ
فَلَهُ الْجَنَّةُ الْمُنَشَى	مِثْلُ مَا لَهُ التَّصَرُّقُ

قال الله ﷻ: ﴿إِنْ جَحَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا. لِلطَّاغِينَ مَنَآبًا﴾⁴، ﴿إِنْ رَيْكَ بِالْمِرْصَادِ﴾⁵ فحقق وانظر تمثراً، والله الموفق. فخلصوا في تقيض دعواهم. فإن الطاغية (تعني) المرتفع، طغى الماء إذا ارتفع، يقول تعالى: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ﴾⁶. فمن قال: ﴿إِنِّي إِلَهٌ﴾ فقد جعل نفسه في غاية القُزْب. فأخبر الله أن جزءا هذا القائل يكون غاية البعد عن سعادته؛ إذ كان جزاؤه جحماً. فينزل إلى قعرها من طغى إلى الألوهة التي لها الاستواء على العرش بالاسم "الرحمن".

واعلم أنه ما في علمي أن أحدا يقع منه هذا القول وهو يجوع، ويمرض، ويفسوط، وأمثال هذا؛ إلا فرعون لما استخف قومه قال: ﴿إِنِّي أَنَبِئَا الْمَلَائِكَةَ مَا غَلَبْتُكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾⁷ ثم جعل ذلك ظناً، بعد شك، أو إثباتاً في قوله: ﴿لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾⁸. وأما القائلون بـ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾⁹ فما هم في حكم هذا الذكر لأمرين: الأمر الواحد أنهم فرقوا بين الناسوت

1 [الأنبياء : 29]

2 "يقال...القعر" مضافة على يسار العنوان بلم الأصل

3 ص 8 ب

4 كتب مقابلها في الهامش: "عبد" وكتب عليها وعلى كلمة "خلق" كلمة: "معا" ليشير إلى صواب كل منها.

5 [النبا : 21 ، 22]

6 [الفرج : 14]

7 [الحاقة : 11]

8 ص 9

9 [التقصص : 38]

10 [التقصص : 38]، وجاء نهاية الآية في ق: "وإِنِّي لأَظُنُّهُ كاذباً" وفق ما ورد في سورة غافر الآية 37

11 [المائدة : 17]

واللاهوت، والقائل بهذا الذكر لا يفرق. والأمر الثاني إنما يدلّ هذا الذكر على مَنْ قال عن نفسه ذلك، لا من قبل عنه.

والذي ينتج هذا الذكر لصاحبه أحد أمرين، أو كلاهما: الأمر الواحد أحديّة هذا القائل في الألوهة، فيكون العالم كلّ عند صاحب هذا الذكر - عين الحقّ - فله أحديّة الكثرة، كما لغيره¹ أحديّة كثرة الأسماء الإلهيّة. وتكون الكثرة (عنده) في النسب والأحكام، لا في العين، والعالم كلّ عنده غرض غرض لهذه العين من أعيان الممكنات الثابتة التي لا يصحّ لها وجود. والأمر الآخر أن يكون قوله: ﴿مَنْ دُونَهُ﴾ نزولا عن المرتبة التي لله، وهذا مثل قولهم: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيَرْزُقُنَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾² فهو وإن كان أنزل منه في الرتبة، فهو عنده أنّه إله. فيكون هذا القائل إذا كان صاحب هذا الذكر - (يرى) أن تجلّي الحقّ في³ الصور، أنزل منه لو تجلّى في كونه غنيا عن العالمين. فلو صحّ هناك تجلّي، لكان أكمل من تجليه في الصور؛ فنعمل رتبة غناه عن العالم بنفسه. وقد يكون هذا لمن يراه عين العالم، فعلامته هويته، فهو البليل له عليه كقوله: «أعوذ بك منك» واستعاذ به منه؛ إذ لا مقابل له غير ذاته؛ فهو المعزّ المثلّ.

ثمّ هنا تنبيه إلهي، حيث قرّن هذا الحال بالقول، لا بالعلم والحسيان. فإن قال: ما ظنّ أنّه قد علم أنّ الأمر كذا، فتخيّل أنّ قوله مطابق لعلمه، وهذا يستحيل وقوعه من أحدٍ علما؛ لعلمه بذلّته وافتقاره، وقصوره في نفسه. فإذا قال مثل هذا، وهو يعلم قصوره، فيقولها بوجه لا تقع عليه فيه مواخذه، ويكون جزاؤه على هذا القول جحّم، أي يُعَذَّبُ في نفسه عمّا يقول به على لسانه، وهو خير جزاء؛ لأنّه علم. ويكون ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾⁴ جزاء (ال)ظالم الذي ورث الكتاب من المصطفين. فإنّ الله أطلق على بعض الورة اسم الظالم، مع كونه من أهل الحقّ. فيتخصّص الظالم هنا كما تخصّص في قوله: ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾⁵ وهو ظلم خاصّ، مع كونه نكرة. فهو نكرة عند السامع، لا عند المتكلّم به. ولهذا فسّره رسول الله ﷺ بأنّه الشرك خاصّة.

فبطل هذا⁶ الهجبر يكون موجها فيما ينتج؛ لأنّه في وضعه (كان) على ذلك. فيأخذ كلّ صاحب⁷ وجوه منه بنصيب، لأنّه صالح لنك. وكلّ آية في الهجيرات إنما تؤخذ على انفرادها كما سطرّث، وعند أهل التحقيق هذا المأخذ؛ وإن كان عالي الأوج؛ فإنّ مسمى الآية إذا لزمها أمور من قبل أو بعد، يظهر من

1 ق: "لم له" وصحت في الهامش "كما لغيره" بخط آخر مع إشارة التصويب

2 [الزمر: 3]

3 ص 9ب

4 [الأنبياء: 29]

5 [الأنعام: 82]

6 ص 10

7 هاجت في الهامش بطل الأصل

قوة الكلام أن الآية تطلب تلك اللوازم؛ فلا تكمل الآية إلا بها؛ وهو نَقَرُ التكامل من الرجال.

فمن ينظر في كلام الله على هذا النمط؛ فإنه يفوز بعلم كبير وخير كثير؛ كما تقول في ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ إنها آيةٌ مستقلةٌ، وتقول فيها في "سورة النمل" إنها جزء آيةٍ، فلا كمال لها في الآية إلا بزيادة. فاعلم أنه كما لكل أجل كتاب، كذلك لكل عمل جزاء. والقولُ عملٌ، فله جزاء «أن الله عند لسان كل قائل». وليس بعد الخواطر أسرع عملاً منه -أعني من اللسان- فالتقولُ أسرع الأعمال، ولا يتولى حساب صاحبه إلا أسرع الحاسبين؛ لأن متولّي الحساب على الأعمال من الأسماء الإلهية ما يناسب ذلك العمل إن فهمت ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾¹ ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 [البقرة : 282]

2 [الأحزاب : 4]، وفي الهامش حرف "ب" ثم: "بلغ مقابلة وسماطاً على المنشي أياه الله".

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿أَغْيَرَ اللَّهُ تَذَعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾²
وكان هذا هَجِيرُ الشَّيْخ أَبِي مَدِينٍ شَيْخِنَا ۞

أَفَغْيَرَ اللَّهُ يَذَعُونَ صَادِقٌ	أَمْ يَغْيِرُ اللَّهُ فُؤَهُ يَنْطِقُ
بَلْ بِهِ يَنْطِقُ لَا يَغْيِبُهُ	وَلِذَا فِي كُلِّ حَالٍ يَضْدُقُ
ثُمَّ يَذَعُوهُ إِذَا يَذَعُو بِهِ	فَهُوَ النَّاعِ الَّذِي لَا يُلْخَقُ
أَخْلَقَ الْخَالِقُ مَا يَخْلُقُهُ	لِيَجِدِيهِ بَعْدَ هَذَا يَخْلُقُ
لَيْتَ شِغْرِي هَلْ تَرَى مِنْ كَانِي	قَاتِمِ الْعَيْنِ بِهِ لَا يَخْلُقُ
خَجَبِ الْأَمْثَالِ مَا قَامَ بِهَا	مِنْ قَتَاءِ كُؤُهُ يَخْفُقُ

قال³ الله تعالى: ﴿هَبْ إِيَّاهُ تَذَعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَذَعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَتَشَوَّنُ مَا تُشْرِكُونَ﴾⁴ إِي تَتْرُكُونَ الشَّرْكَ. فَاتَّجَ هَذَا الذِّكْرُ هَذِهِ الشَّهَادَةَ الْإِلَهِيَّةَ. وَإِذَا كَانَ الْحَاكِمُ⁵ عَيْنَ الشَّاهِدِ، بَقِيَتِ الْحَيَرَةُ فِي: هَلْ يَحْكُمُ الْحَاكِمُ بَعْلَمَهُ، أَمْ لَا؟ فَإِنَّ الشَّهَادَةَ عِلْمٌ، وَالْحَكْمُ قَدْ يَكُونُ عَنْ غَلْبَةِ ظُلْمٍ، وَعَنْ عِلْمٍ، وَمَوْضِعُ الشَّهَادَةِ: ﴿هَبْ إِيَّاهُ تَذَعُونَ... وَتَتَشَوَّنُ مَا تُشْرِكُونَ﴾ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَذَعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ﴾⁶ وَقَوْلُهُ: ﴿وَأَمِنْ بِجِبِّ النُّضْطَرِّ إِذَا دَعَا﴾⁷ فَقَدْ شَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ لَنَا فِي دَارِ التَّكْلِيفِ بِتَوْحِيدِهِ فِي الْمَهْمَاتِ، وَلَا يَعْرِفُ الْكَرِيمَ إِلَّا الْمُسِيءُ، وَلَا أَكْرَمَ مِنَ اللَّهِ. وَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ الْمُسِيءُ أَنْ يَقُولَ بِكْرَمِ الْحَقِّ، لَكُونَهُ يَحْكُمُ بِالْكَرَمِ فِي حَقِّهِ، فَقَالَ: ﴿هَبْ إِيَّاهُ الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾⁸ هَذَا؟ لِيَقُولَ: "كَرُمُكَ" وَمَا يَعْنِي بِالْإِنْسَانِ هُنَا، إِلَّا الْمُسِيءُ صَاحِبُ الْكِبَرَةِ؛ فَإِنَّهُ لَا يَقَاوِمُ كِبَرَ كَرَمِهِ إِلَّا بِأَكْبَرِ الْكِبَارَةِ؛ فَهَنَّاكَ يَظْهَرُ عَمُومُ الْكَرَمِ الْإِلَهِيِّ وَقُوَّتُهُ. فَهُوَ، وَإِنْ لَمْ يَغْفِرْ، فَلَا بَدَّ مِنَ الْكَرَمِ الْإِلَهِيِّ فِي الْمَالِ، وَإِنْ لَمْ يَخْرُجْ مِنَ النَّارِ لِأَنَّهَا مَوْطِنُهُ، وَمِنْهَا

1 ص 10 ب

2 [الأنعام: 40]

3 ص 11

4 [الأنعام: 41]

5 ق: "الحكم" وصحمت في الهامش بقلم آخر: "الحاكم" مع إشارة التصويب

6 [الأنعام: 67]

7 [الأنعام: 62]

8 [الأنعام: 6]

خَلْقٍ؛ حتى لو أخرج منها في المَال لَتَضَرَّرَ¹ - فله فيها نعيم مقم، لا يشعر به إلا العلماء بالله.

فلما كشف الله غطاء الجهل والعمى عَن كَشْفِهِ؛ أَبْصَرَ أَنَّ أَحَدًا مِنَ الْخَلْقِ مَا دَعَا فِي حَالِ شِدَّتِهِ إِلَى اللَّهِ. فلو لم يكن في عِلْمِهِ في حال الرِّخَاءِ، أَنَّ خَلَّ الشَّدَائِدِ بِيَدِ اللَّهِ خَاصَّةً - وهذا هو التَّوْحِيدُ - ما أَظْهَرَ ذَلِكَ الْإِعْتِقَادَ عِنْدَ الشَّدَائِدِ. فلم يزل المَشْرِكُ مَوْحِدًا بِشَهَادَةِ اللَّهِ فِي حَالِ الرِّخَاءِ وَالشَّدَّةِ. غيرَ أَنَّ المَشْرِكِ فِي حَالِ الرِّخَاءِ لَا يَظْهَرُ عَلَيْهِ عِلْمٌ مِنْ أَعْلَامِ التَّوْحِيدِ الَّذِي هُوَ مُعْتَقِدُهُ، فَإِذَا اضْطُرَّ رَجَعَ إِلَى عِلْمِهِ بِتَوْحِيدِ خَالِقِهِ، لَمْ يَظْهَرِ عَلَيْهِ عِلْمٌ مِنْ أَعْلَامِ الشَّرِكِ، وَكُلُّ ذَلِكَ فِي دَارِ التَّكْلِيفِ. وَأكْثَرُ عُلَمَاءِ الرُّسُومِ غَائِبُونَ عَنِ هَذَا الْفَضْلِ الْإِلَهِيِّ وَالْكَرَمِ. فَيُعْطِي هَذَا الذِّكْرُ مِنَ الْعِلْمِ بِكَرَمِ اللَّهِ مَا لَيْسَ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ، مِمَّنْ لَيْسَ لَهُ هَذَا الذِّكْرُ وَالنُّوْبُ عَلَيْهِ. وَلَمْ أَسْمَعْ عَنْ أَحَدٍ تَحَقُّقَ بِهِ فِي زَمَانِي مِثْلَ الشَّيْخِ أَبِي مَدْيَنَ بِجَابَةِ - رَحِمَهُ اللَّهُ -

وَإِذَا اجْتَمَعَ فِي دَارِ التَّكْلِيفِ، فِي الشَّخْصِ؛ ظَهَرُ التَّوْحِيدِ فِي وَقْتٍ، وَظَهَرُ الشَّرِكِ فِي وَقْتٍ، مَعَ اسْتِصْحَابِ التَّوْحِيدِ فِي الْبَاطِنِ، مَعَ وَجُودِهِ فِي أَصْلِ الْفِطْرَةِ، وَالرَّجُوعِ إِلَيْهِ فِي الْمَالِ فِي حَالِ الْإِحْتِضَارِ؛ قَبْلَ الْخُرُوجِ مِنَ الدُّنْيَا؛ فَكُنْ زَمَانُهُ أَكْثَرَ مِنْ زَمَانِ الشَّرِكِ؛ فَلَوْ قَابَلْنَا الْأَمْرَ بِالزَّمَانِ بَيْنَهُمَا؛ لَكُنْ زَمَانُ التَّوْحِيدِ غَالِبًا بِالْفِطْرَةِ وَالْإِسْتِصْحَابِ فِي الْبَاطِنِ دَائِمًا؛ عِلْمًا وَعَقْدًا، وَكَانَ ظُهُورُهُ فِي وَقْتِ الشَّدَائِدِ بِأَزْمَانِهِ؛ أَكْثَرَ مِنْ زَمَانِ الشَّرِكِ.

فَلَا يَحْبِيقُكَ حُكْمُ النَّارِ عَنْ هَذَا الَّذِي أَوْمَأْنَا إِلَيْهِ فِي هَذَا الْهَجِيرِ؛ فَإِنَّهُ يَنْفَعُكَ. وَلَوْ قَدَّرْتَ أَنَّهُ لَا يَنْفَعُكَ فَإِنَّهُ لَا يَضُرُّكَ. فَقُلْ بِهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ، وَاعْتَمِدْ عَلَيْهِ، وَلَا تَكْ مِنْ يَزِدُّ شَهَادَةَ اللَّهِ حِينَ شَهِدَ لَكُمْ بِذَلِكَ عِنْدَكُمْ، وَمَا شَهِدَ عِنْدَكُمْ حَتَّى جَعَلَكَ حَاكِمًا؛ فَأَنْزَلَكَ مِنْزِلَتَهُ فِي الْحُكْمِ، وَأَنْزَلَ نَفْسَهُ مِنْزِلَتَكَ فِي الشَّهَادَةِ. فَإِنْ لَمْ تَحْكَمْ بِمَا قَرَّرْنَاهُ فَقَدْ رَدَدْتَ شَهَادَةَ الْعَدْلِ، وَ﴿مَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ﴾³ ﴿إِنِّي أَعْطُكُمُ الْحُكْمَ أَنْ تَكُونُوا مِنَ الْبَاجِلِينَ﴾⁴ ثُمَّ قَوْلُهُ: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾⁵ أَيِ إِنْ صَدَقْتُمْ، وَلَا تَكْتُمُونَ مَا تَجِدُونَهُ فِي نَفْسِكُمْ مِنْ قَوْلِي: إِنَّكُمْ مَا تَدْعُونَ فِي الشَّدَائِدِ إِلَّا اللَّهَ، الَّذِي مَا زَالَتْ قُلُوبُكُمْ مَنْطُوبَةً عَلَيْهِ؛ فَهَمْ بِلَا شَكٍّ مُصَدِّقُونَ لَعَلِّهِمْ؛ فَهَلْ يَصُدِّقُونَ إِذَا سَلُّوا، أَمْ لَا؟.

1 ص 11 ب

2 ص 12

3 [يونس : 32]

4 [هود : 46]

5 [البقرة : 23]

قَدْ يَضُدُّونَ وَقَدْ يَكْذِبُونَ وَقَدْ يَقُولُونَ وَقَدْ يَجْهَلُونَ
 فَلَا تُضِغْنَ إِلَى قَوْلِهِمْ فَإِنِّي عَلِيمٌ بِمَا يَقْضُونَ
 فَكُنْ وَاجِدَ الْغُصْرِ لَا تَلْتَفِتْ إِلَى مَا يَقُولُونَ إِذْ يَشْعُرُونَ
 فَإِنِّي خَبِيرٌ بِأَقْوَالِهِمْ وَعَلِيمٌ بِهِمْ أَنَّهُمْ يَخْرُصُونَ
 وَلَوْ كُنْتُ أَذْرِي بِهِمْ أَنَّهُمْ إِذَا مَا يَقُولُونَهُ يَضُدُّونَ
 لَقَدْ كُنْتُ أَضْغِي إِلَى قَوْلِهِمْ فَهُمْ إِذْ يَقُولُونَ مَا يَشْعُرُونَ
 فَهُمْ إِذْ يَقُولُونَ مَا فِي الْعِصَا وَفِي الْعَرْشِ إِلَّا الَّذِي يَقْتَرُونَ
 قَدْ خَرُّوا الْقَوْلَ فَاسْتَنْصَرُوا عَلَيْهِمْ بِهِمْ أَنَّهُمْ يَنْصُرُونَ

ومتى لم يعلم الكاذب أنه كاذب؛ فإنه غير مواخذ بكذبه². فإن أخذ فما يؤخذ إلا بتفريطه في تحصيل ما ينبغي له أن يحصله من العلم والعمل بما فيه نجاته وسعادته، لا من جهة كذبه. فلا يؤخذ الكاذب إلا إذا كان عالماً بكذبه في المواطن التي كلف أن يصدق فيها، وهو الجاحد إذا كان هناك من يطلب منه الإقرار في ذلك الأمر المطلوب منه. مثل قوله تعالى- في حق من كان بهذه الصفة: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾³. وقد قررنا أنه إذا أخذ من لا يعلم أنه كاذب؛ إنما يؤخذ من حيث أنه فرط في اقتناء العلم الذي يطلعه على هذا الأمر الذي كذب فيه، من غير علم به أنه ليس بحق. ففرق بين مواخذة الكاذب ومتى هو كاذب، وبين مواخذة المفرط في اقتناء العلم الذي يعرفه الصدق من الكذب، والصادق من الكاذب؛ فينزل كل شيء منزلته بصفته. وهذا عزيز في الناس، قليلٌ وجوده هو الله يقول الحق وهو يهدي السبيل⁴ جعلنا الله وإياكم من العلماء العاملين على كل حال، ولا يحول بيننا وبين مقام الصادقين والصدّيقين، إنه المليء بذلك والقادر عليه. آمين بعزّه.

1 ص 12 ب

2 ص 13

3 [النمل : 14]

4 [الأحزاب : 4]

الباب¹ الثاني وخمسائة

في معرفة حال قلب كان منزله: ﴿لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾²

وَالْأَمَانَاتُ كَذَلِكَ لَا تَخَانُ	لَا تَخُونُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ لَهُ
ذُنُورٌ أَمْرٍ جَاهِلًا لَيْسَ تَعْلَمُ	لَا تَكُنْ بِالْحَقِّ إِنْ حَمَلْتَهَا
بَأْمَانٍ فَالْأَمَانَاتُ أَمَانٌ	كُلُّ مَنْ حَمَلَهَا يَحْمِلُهَا
لَيْسَ يَنْزِي ذَاكَ إِلَّا ذُو عَيْنَانِ	وَلَهَا حَقٌّ عَلَى حَامِلِهَا
فِي الْكِتَابِ الْحَقِّ مَنْ قَالَ فَكَانَ	فِيؤَدِّيَهَا كَمَا قَالَ لَنَا
فِي إِعْرَاقٍ وَلِسَانٍ وَجَنَانٍ	ذَاكَمُ اللَّهُ تَعَالَى جَدُّهُ

قال رسول الله ﷺ موصياً: «لا تسألوا الإمامة؛ فإنك إن أُعطيتها من غير سؤال أعثت عليها، وإن أُعطيتها عن سؤال لم تكن عليها». فالخيانة ثلاث -عني الذين يخانون-: خيانة الله، وخيانة الرسول، وخيانة الأمانات. وما أمة الله في هذه الخيانات إلا بالمومنين؛ فإن كث مؤمنات فأنت المحاطب. فأما خيانة الله في أمانته، وخيانة الرسول، وخيانة الأمانات، فإنا أذكركم إن شاء الله تعالى.

لَمَّا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا لِأَنَّهَا كَانَتْ غَرَضًا لَا أَمْرًا ﴿وَأَشْفَقْنَا مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾³ يَرِيدُ: "ظُلُومًا" لِنَفْسِهِ، "جَهُولًا" بِقَدْرِ مَا حَمَلَ، قَالَ لَنَا تَعَالَى- لَمَّا حَمَلْنَاهَا: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا﴾⁴ وَمَا حَمَلَهَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ إِلَّا الْإِنْسَانُ؛ فَلَا يَخْلُو؛ إِمَّا أَنْ يَحْمِلَهَا غَرَضًا أَوْ جَبَرًا. فَإِنْ حَمَلَهَا غَرَضًا فَقَدْ خَاطَرَ بِنَفْسِهِ، وَإِنْ حَمَلَهَا جَبَرًا فَإِنَّهُ مُؤَدٍّ لَهَا عَلَى كُلِّ حَالٍ، وَلَا بَدَّ.

وَأَعْلَمُ أَنَّ أَهْلَ الْأَمَانَاتِ الَّذِينَ أَمَرْنَا اللَّهُ أَنْ نُؤَدِّيَهَا إِلَيْهِمْ، لَيْسَ الْمَعْتَبَرُ مَنْ أَعْطَاهَا وَلَا بَدَّ، وَإِنَّمَا أَهْلُهَا مَنْ تُؤَدَّى إِلَيْهِ⁵. فَإِنْ كَانَ الَّذِي أَعْطَاهَا يَتَيَّمُ أَنْ تُؤَدَّى إِلَيْهِ فِي وَقْتٍ آخَرَ؛ فَهُوَ أَهْلُهَا مِنْ حَيْثُ مَا تُؤَدَّى

1 ص 13ب

2 [الأخلاق: 27]

3 ص 14

4 [الأحزاب: 72]

5 [النساء: 58]

6 ص 14ب

إليه، لا من حيث إنه أعطاهما. وإن أعطاهما هذا الأمين الموثق إلى من أعطاه إياها؛ ليحملها إلى غيره؛ فذلك الغير هو أهلها، لا من أعطى. فقد أعلمك بالأهلية فيها؛ فإن الحق إنما هو لمن يستحقه؛ فاعمل ذلك واعمل عليه.

واعلم بأن الله قد أعطاك أمانة أخرى لتردها إليه، كما أعطاك أمانة لتوصلها إلى غيرك؛ لا تردها إليه، كالرسالة. فإن الله يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ¹﴾ وقال: ﴿وَمَا عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ²﴾. وأما ما يرد إليه ﷻ من الأمانات، فهو كل علم أمنتك عليه من العلوم التي إذا ظهرت بها في العموم، ضل به من لا يسمعه منك يستغف الحق. فإذا حصل لك مثل هذا العلم، ورأيت من كان الحق سمعه وبصره وجميع قواه، وليس له هذا العلم فأذه إليه؛ فإنه ما يسمعه منك إلا بسمع الحق. فالحق على الحقيقة هو الذي سمع، فرددت الأمانة إليه تعالى، وهو الذي أعطاكها، وحصلت لهذا الشخص الذي الحق سمعه فائدة لم يكن يعلمها. ولكن³ حامل هذه الأمانة، إن لم يكن عالماً بأن هذا من صفته، أن يكون الحق سمعه، وإلا فهو من خان الله، وقد نهاه الله أن يخون الله.

وكذلك أيضاً من خيانة من أطلعه الله على العلم بأن العالم وجوده وجود الحق، ثم تصرف فيه بتمدي حد من حدود الله، يعلم أنه تمتد فيه. فإن الله، في هذا الحال، هو عين الأمانة في وجوده عند أهل الحجاب، سواء علم ذلك شرعاً أو عقلاً، فقد خان الله في تصرفه باعتقاده التمدي، وهو من يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه⁴، وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهورياً⁵.

وكذلك من خان الله في أهل الله، فقد خان الله. وكل أمر بيدك أمرك الله فيه أن ترده إليه، فلم تفعل؛ فذلك من خيانة الله، والله يقول: ﴿وَالَّذِينَ يَرْجِعُوا الْأُمُورَ كُلَّهَا⁶﴾.

وأما خيانة من خان رسول الله ﷺ فهي فيما أعطاك الله من الآداب أن تعامل به رسول الله ﷺ، وهذه المعاملة هي عين أدائها إليه ﷺ. فإذا لم تتأدب معه، فما أدبت أمانته إليه؛ فقد خنت رسول الله ﷺ فيها⁷ أمنتك الله عليه من ذلك.

ومن خيانتك رسول الله ﷺ ما سألك فيه من المودة في قرابته وأهل بيته، فإنه وأهل بيته على

1 (المائدة : 67)

2 (المائدة : 99)

3 ص 15

4 (الطلاق : 1)

5 (الأحراب : 72)

6 (هود : 123)

7 ص 15 ب

السَّوَاءِ فِي مَوَدَّتِنَا فِيهِمْ. فَمِنْ كَرَّةِ أَهْلِ بَيْتِهِ؛ فَقَدْ كَرِهَهُ. فَإِنَّهُ ۞ وَاجِدٌ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ، وَلَا يَتَّبِعُضُ حُبُّ أَهْلِ الْبَيْتِ؛ فَإِنَّ الْحُبَّ مَا تَعَلَّقَ إِلَّا بِالْأَهْلِ، لَا بِوَاحِدٍ بَيْنِهِ؛ فَاجْعَلْ بِالْكَ، وَاعْرِفْ تَقَرُّزَ أَهْلِ الْبَيْتِ. فَمِنْ خَانَ أَهْلَ الْبَيْتِ، فَقَدْ خَانَ رَسُولَ اللَّهِ ۞، وَمِنْ خَانَ مَا سَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ۞ فَقَدْ خَانَ ۞ فِي سُنَّتِهِ¹. وَلَقَدْ أَخْبَرَنِي الثَّقَةُ عِنْدِي بِمَكَّةَ، قَالَ: كَتَبْتُ أَكْرَهُ مَا تَفْعَلُهُ الشَّرَفَاءُ بِمَكَّةَ فِي النَّاسِ. فَرَأَيْتُ فِي النَّوْمِ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ ۞ وَهِيَ مَعْزُوزَةٌ عَنِّي. فَسَلَّمْتُ عَلَيْهَا، وَسَأَلْتُهَا عَنْ إِعْرَاضِهَا! فَقَالَتْ: إِنَّكَ تَتَعَفَى فِي الشَّرَفَاءِ. فَقُلْتُ لَهَا: يَا سَيِّئِي؛ أَلَا تَرَيْنَ² إِلَى مَا يَفْعَلُونَ فِي النَّاسِ؟ فَقَالَتْ: أَلَيْسَ هُمْ يَتَّبِعُونَ؟ فَقُلْتُ لَهَا: مِنَ الْآلِ وَتَبَّتْ. فَأَقْبَلْتُ عَلَيَّ، وَاسْتَيْقِظْتُ.

فَلَا تَعْدِلْ بِأَهْلِ الْبَيْتِ خَلْقًا فَأَهْلُ الْبَيْتِ هُمْ أَهْلُ الشَّهَادَةِ³
فَبُغِضُوهُمْ⁴ مِنَ الْإِنْسَانِ خُسْرًا حَقِيقَتِي وَحُبُّهُمْ عِبَادَةٌ

وَمِنْ خِيَانَتِكَ رَسُولَ اللَّهِ ۞ الْمَفَاضِلُ بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ (وَالرُّسُلِ) سَلَامَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ- مَعَ عَلَمِنَا بِأَنَّ اللَّهَ فَضَّلَ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا نَحْنُ عَلَى نَحْسٍ﴾⁵ وَقَالَ: ﴿إِنَّكَ الرَّسُولُ فَضَّلْنَا نَحْنُ عَلَى نَحْسٍ﴾⁶ فَلَهُ سَبْحَانَهُ- أَنْ يَفْضَلَ بَيْنَ عِبَادِهِ بِمَا شَاءَ، وَلَيْسَ لَنَا ذَلِكَ؛ فَإِنَّا لَا نَعْلَمُ ذَلِكَ إِلَّا بِإِعْلَامِهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ رَاجِعٌ إِلَى مَا فِي نَفْسِ الْحَقِّ سَبْحَانَهُ- مِنْهُمْ، وَلَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مَا فِي نَفْسِ الْحَقِّ. كَمَا قَالَ عِيسَى ۑ: ﴿نَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾⁷.

وَلَا دَخُولَ هُنَا لِلْمَرَاتِبِ الظَّاهِرَةِ وَالتَّحَكُّمِ، وَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ۞ أَنْ يُفْضَلَ بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ، وَأَنْ يُفْضَلَ عَلَيْهِمْ إِلَّا بِإِعْلَامِهِ أَيْضًا، وَعَيْنُ يُونُسَ ۑ وَغَيْرِهِ. فَمِنْ فَضَّلَ مِنْ غَيْرِ إِعْلَامِ اللَّهِ ۞ فَقَدْ خَانَ رَسُولَ اللَّهِ ۞ وَتَعَدَّى مَا خَذَهُ لَهُ رَسُولُ ۞.

وَأَمَّا خِيَانَةُ الْأَمَانَاتِ، فَيَتَنَاوَلُهَا قَوْلُهُ ۞: «لَا تُعْطُوا الْحِكْمَةَ غَيْرَ أَهْلِهَا فَتُظْلَمُوا، وَلَا تَمْنَعُوهَا أَهْلَهَا⁸ فَتُظْلَمُوا» وَالْحَيَانَةُ ظُلْمٌ، فَالْحِكْمَةُ أَمَانَةٌ، وَخِيَانَتُهَا أَنْ تُعْطِيَ غَيْرَ أَهْلِهَا، وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ غَيْرُ أَهْلِهَا. فَرَفَعَ اللَّهُ

1 "فِي سُنَّتِهِ" ثَابِتَةٌ فِي الْهَامِشِ هَلَمْ الْأَصْلُ

2 ق: تَرَ

3 ق: كَتَبَ فَوْقَهَا بِحِطِّ آخِرِ نَسْخِي: السِّيَادَةُ

4 ص 16

5 [الْإِسْرَاءُ: 55]

6 [الْبَقَرَةُ: 253]

7 [الْمَائِدَةُ: 116]

8 "وَأَمَّا خِيَانَةُ الْأَمَانَاتِ، فَيَتَنَاوَلُهَا قَوْلُهُ ۞: «لَا تُعْطُوا الْحِكْمَةَ غَيْرَ أَهْلِهَا فَتُظْلَمُوا، وَلَا تَمْنَعُوهَا أَهْلَهَا فَتُظْلَمُوا» وَالْحَيَانَةُ ظُلْمٌ، فَالْحِكْمَةُ أَمَانَةٌ، وَخِيَانَتُهَا أَنْ تُعْطِيَ غَيْرَ أَهْلِهَا، وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ غَيْرُ أَهْلِهَا. فَرَفَعَ اللَّهُ

9 ص 16 ب

الخرج عمن لا يعلم، إلا أنه أمره بأن يتمرّض لتحصيل العلم بالأمر؛ فلا عنر له في التخلّف عن ذلك. فمن¹ خان فيه قبل حصول العلم، وهو متملّ في حصول العلم، ودعاه الوقت إلى ذلك التصريف الخاص المستقّى خيانة؛ فإنّه غير مواخذ بتلك الخيانة، ولا بالتفريط؛ فإنّه في (حال) التعمّل لتحصيل العلم، والوقت حكم بما وقع به التصرف.

فمن كان له هذا الذّكر؛ فإنّه تحصّل له به العصمة من الخيانة، ويطلّعه على العلم بالأهليّة في كلّ أمانة، بعناية هذا الذّكر ﴿وَاللّٰهُ يَهْدِي الْخَلْقَ الْحَقَّ وَهُوَ عَزِيزُ السَّبِيلِ﴾².

إني خُصصْتُ بِبِرٍّ لِّسْ يَتَعَلَّمُهُ إلّا أنا والذي في الشَّرْعِ نَتَّبَعُهُ
هُوَ النَّبِيُّ رَسُولُ اللَّهِ خَيْرٌ فَتَى بالله نَتَّبَعُهُ فَمَا يُشْرَعُهُ

1 ق: "ها" والترجيع من ه، وفي س: "هقد"
2 [الأحزاب: 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَا أَمْرُهُمْ إِلَّا يَتَّبِعُوا اللَّهَ¹ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ²﴾

وَكَيْفَ يُعَلِّمُ مَنْ بِالْعِلْمِ نَجْمَهُ	اللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي لَسْتُ أُغْلِيهِ
نَتَتْ بِحَقِّ وَلَا خَلَقَ يُفْصَلُهُ	إِنِّي غُلِيْتُ وَجُودًا لَا يَتَّعِدُهُ
ذَلِيلٌ حَقٌّ عَلَى عِلْمٍ تَخْصَلُهُ	عَلِيمِي بِهِ خَيْرَتِي فِيهِ فَلَيْتَ لَنَا
فِي الْحَالَتَيْنِ وَالْإِيمَانِ تَنْبَلُهُ	فَلَيْتَ إِلَّا الَّذِي جَاءَ الرَّسُولُ بِهِ
وَقَتَا يَرْزُهُ وَقَتَا يُمْسَلُهُ	فَإِنْ تَفَكَّرْتُ فِي الْقُرْآنِ؛ بَصُرُهُ

قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْغَايُ³﴾ هذا الذكر على المشهد والهيبة؛ فإن الله ما خلق الجن والإنس إلا ليعبدوه، ما علل بغير هذا خالق العالم. وما نعلم أحدا أخذ عبادة الخلق لنفسه أو لغير الله حتى يخلصها منه، وقد علمنا صدق قوله في طلبه الإخلاص في العبادة، فعلينا أنه لا بدّ ثم من نسبة فيها إلى غير الله، فلم نجد إلا نحن. فنحن أصحاب الدعاوى فيما هو الله؛ لأنه ما من شيء إلا وهو ساجد لله، والسجود عبادة، إلا نحن. ولذلك قال: ﴿وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ⁴﴾ ولم ينم كما عم في كل من ذكر من الأنواع.

ألا تراه تعالى- ما أرسل رسولا إلا بلسان قومه؟ فالرسالة لله، والأداء للرسول ﷺ بلسان القوم.

عَلَّمَ الْقُرْآنَ كَيْفَ يَنْزِلُ	فِي وَجُودِي وَعَلَى مَنْ يَنْزِلُ
إِنَّمَا يَنْزِلُهُ الذِّكْرُ بِهِ	فِي قُلُوبِ كُلِّ مَنْ مَنَزِلُ
وِلْكُلٍّ مِنْهُمْ قَسَمْتُهُ	لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ شَيْءٌ يُفْضَلُ
فَلَمَّا مَنَ الْمَقَامَ الْأَسْهَلُ	تَمَّ اللَّهُ الْمَقَامَ الْأَجْزَلُ
هُوَ قَوْلُ اللَّهِ وَاللَّفْظُ لَنَا	وَلَهُ الْحُكْمُ الْعَظِيمُ الْفَيْضُ

1 ص 17

2 [البينة : 5]

3 [الرعر : 3]

4 ص 17 ب

5 [الحج : 18]

ولكن¹ الله قد أبان لنا أنّ هويّة الحقّ سَمْعُ العبدِ وَبَصَرُهُ وَجَمِيعُ قَوَاهُ. والعبدُ ما هو إلّا بِقَوَاهُ، فما هو إلّا بالحقّ؛ فظاهِرُهُ صورةٌ خَلْقِيَّةٌ محدودةٌ، وباطنُهُ هويّةُ الحقّ، غير محدودة للصورة. فهو من حيث الصورة من جملة من يَسْبِجُ بحمده، وهو من حيث باطنه كما ذكرنا؛ فالحقّ يَسْبِجُ نفسه. وأعطى المجموعَ معنى دقيقاً غامضاً، لم يعطه كلُّ واحد على الافراد؛ به أضيف إلى الصورة ما أضيف من موافقة ومخالفة، وطاعة ومعصية، وبه قيل: إنّه مكلف، وبه صحّت القسمة في الصلاة بينه وبين الله؛ فيقول العبد: كذا، فيقول الله: كذا، ولا يكون عبداً إلّا بالمجموع.

فانظر ما حصل للحقّ من النعت لَمَّا وصف نفسه بأنّه قُوَى العبد؟ فما كان عبداً إلّا به، كما لم يكن الحقّ قواه إلّا به²؛ لأنّ اسمَ العبد ما انطلق إلّا على المجموع، وقد أعلنّا الله من هو المجموع. فيقول العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ والحقّ لسانه، والحقّ سمعه. فمن قال: الحمد لله؟ ومن سمع قوله: الحمد لله؟ فيقول الله: أثني عليّ عبدي، ولكن بغير هذا اللسان القائل، بل بهويّة الحقّ، مجرّدة عن الإضافة بهذا العبد في³ حال إضافتها إليه، فلم يقل بالمجموع: «أثني عليّ عبدي»، وما أثني عليه إلّا بكلامه؛ فإنّ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ كلامُ الله.

فبالمنى المعلوم كانت العبارة عنه: "أثبتت على نفسي بصورة عبدي، حكى عبدي عني من حيث صورته الظاهرة- ما أثبتت به على نفسي" كما ذكر لنا في غير هذا الموضع «أنّ الله قال على لسان عبده: سمع الله لمن حمده» وقال لنبينه ﷺ: ﴿فَأَجْزُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ وما سمع إلّا صوت المؤدّي، وهو الرسول، ونحن نعلم أنّ كلام العالم كلّ ليس إلّا كلامه؛ فإنّ العالم كلّ إنسانٌ كبيرٌ كاملٌ. فحكمه حكم الإنسان، وهويّة الحقّ باطنُ الإنسان وقواه التي كان بها عبداً؛ فهويّة الحقّ قُوَى العالم التي كان بها إنساناً كبيراً، عبداً، مسبيحاً ربّه تعالى.

أَلَا كُلُّ قَوْلٍ فِي الْوُجُودِ كَلَامُهُ	سَوَاءٌ عَلَيْنَا نَثْرُهُ وَظَاهَرُهُ
يُسَمُّ بِهِ أَشْغَاعُ كُلِّ مَكُونٍ	فَمِلْهُ إِلَيْهِ بُذُوهُ وَخِتَامُهُ
وَلَا سَامِعٌ غَيْرَ الَّذِي كَانَ قَاتِلًا	فَمُنْتَدِجٌ فِي الْجَهْرِ مِنْهُ أَكْتِنَامُهُ
فَتَنْشَرُّهُ أَلْفَاظُنَا بِحُرُوفِهَا	فَمَا فِيهِ مِنْ ضَوْءٍ فَذَلِكَ ظَلَامُهُ
فَمَا ظَنُّكُمْ بِالْثَوْبِ مِنْهُ إِذَا بَدَا	وَقَدْ مَلَأَ الْجَوْ النَّسِيخَ غَمَامُهُ

1 ص 18

2 مكتوب فوقها بقلم آخر من غير إشارة التصحيح: بنا

3 ص 18ب

4 (التربة : 6)

5 ص 19

لأنه القائل: ﴿أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ﴾¹.

ولما كان الأمر على ما ذكرناه في نفسه، طلب منا أن نخلص العبادة له؛ لأن العبادة تكون عبداً، وما يكون عبداً إلا بهويته؛ فنخلص العبودية، ونخلصها أن نقول له: أنت هو بآياتك، وأنت هو في آياتي؛ فأتى إلّا أنت؛ فأنت المسعى زباً وعبداً، إن لم يكن الأمر كذا؛ فما أخلصنا له عبادة.

فما طلب الإخلاص فيها إلّا من المجموع، ولا يصح لها وجود ولا نسبة إلّا بالمجموع؛ لأنه بالافتراق غني عن العالمين، وبالمجموع قال: ﴿أَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾² فتيده بالإحسان، وفسر لنا ما هو الإحسان، وما فسرته إلّا بشهود الحدود، المنصوب في القيلة. فمعرفة الله بلسان الشارع المترجم عن الله، غير معرفته بالنظر العقلي.

فللمعرفة بالله طريقان ساعني العلم بالله منّا. وإن شئت قلت ثلاث طُرُق: الطريق الواحد³ علّمنا به تعالى - من حيث نظرنا الفكري، وعلّمنا به حيث خطابه الشرعي، وعلّمنا به من حيث المجموع. وأما نعلم أنّا لا نعلمه كما يعلم نفسه. فهذا خسر المعرفة الحادثة بالله تعالى.

والحق غير العبد لَشَتْ تَرَاهُ	فالحق عين العبد ليس سيّاهُ
لا تُرِدُّهُ فَتُسْتَعْيِجُ حِمَاهُ	فانظر إليه به على مجموعهِ
لله منك عبادة تلقاهُ	هذا هو الحق الصريح فأخلصوا

أي تلقاه تلك العبادة. وإن شئت قلت: "لله منه عبادة تلقاه" فإنك ما أخذتها إلّا به. فإنه تخلصها له، وأنت محلّ الظهور. فالصورة لك، والعين هويته كما قررنا في غير موضع أنّ الصور المعبر عنها بالعالم (هي) أحكام أعيان الممكنات في وجود الحق. ولهذا يقال: إنّ العالم ما استفاد الوجود إلّا من الحق؛ وهو الحدوث. وهذا القدر كافٍ في تخلص العبادة لله؛ فيكون الحق العابد من وجهه، المعبود⁴ من وجهه، بنسبتين مختلفتين ﴿وَاللَّهُ يُولُؤُا الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

[1] البقرة : 210

[2] المزل : 20

[3] ص 19ب

[4] ص 20

[5] الأحزاب : 4



الباب الرابع وخمسة

في معرفة حال قطب كان منزله ﴿قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ﴾
إلى هنا كان هَجِير شيخنا أبي مدين رحمه الله، وزاد بعضهم قوله تعالى:
﴿فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾¹

إِلَى اللَّهِ مِنْ كَوْنِنَا الْمَهْرَبِ	وَلِيَّاتُهُ فِي رَفْعِهِ أَرْغَبِ
دَرِ الْكُلِّ فِي خَوْضِهِ يَلْعَبُ	فَلَيْسَ لَنَا غَيْرُهُ مَذْهَبُ
فَأَنَّكَ إِنْ جِئْتَهُ تَهْرَبُ	وَفِيهِ الْوَزَى كُلُّهُ يَرْغَبُ
وَلَمَّا رَأَيْتُ الَّذِي يَعْجَبُ	مِنْ اللَّهِ فُزْتُ بِمَا أُطْلَبُ

اعلم أيدينا الله وإياك بروح منه- أن هذا الباب قريب من الذي قبله. فلأن الله وَصَفَ نفسه بالتعجب²، والضحك، والفرح، والتبشيش، وأشبه هذه الصفات الحَقَّقِيَّة، ووصف نفسه بـ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾³ يعني فيها ﴿وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾⁴ فخلَّصناه له منه. أمرنا الحق أن نقول: ﴿اللَّهُ﴾ ثُمَّ نَذَرُ "هم" أي ترك ضمير "هم" وهو (أي) ضمير "هم" ضمير الجمع، لا "هو" الذي هو ضمير الإفراد- فإتقاً للفرد نخلص العبادة من الجمع؛ فإنَّ الجمع أظهر القسمة بين الله وبين عبده في العبادة. وهي لله، لا للمكلف من حيث صورته، وإن كانت له من حيث جمعيته بالله. فهنا رسخت قدمُ الشيخ أبي مدين ﷺ ولم يتعَدَّ. وغيره يتم الآية فقال: ﴿فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾⁵.

فوقف أبو مدين ﷺ مع قوله: ﴿وَإِذَا رَأَيْتُ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾⁶، وكل ما في العالم آياته، فإتقاً دلالتاً عليه؛ ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾، فامتثل أمر الله؛ فأعرض. ووقف غيره مع أمره أن يتركهم في خوضهم يلعبون. فامتثلنا أمر الله، وتركناهم. فكشف الغطاء عن أبصارنا؛ فعلينا، على الشهود، من الخاضع للاعب؟ وما هو هذا الجمع الذي أظهره ضمير لفظة "هم" في قوله: ﴿ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾؟ وقد

[1] الأنعام : 91

[2] ص 20 تب

[3] الشورى : 11

[4] الأفعال : 17

[5] الأنعام : 91

[6] الأنعام : 68

تَهْدَمُ أَنَّهُ مَا تَمَّ إِلاَّ لِلْأَسْمَاءِ الإِلَهِيَّةِ، فَنَبِثَ الْجَمْعَ لِلَّهِ بِأَسْمَائِهِ، وَبِثَبِّ التَّوْحِيدِ بِهَوِيَّتِهِ.

فَمَا تَمَّ جَمْعٌ وَلَا وَاحِدٌ	سَيَوَى الْحَقَّ فَاشْهَدْ وَدَّرْ مَنْ أَمَرَ
كَمَا قَالَ فِي خَوْضِهِ لَا عَيْنَا	لِحُكْمِ الْقَضَاءِ وَحُكْمِ الْقَسْدِ
فَمَا تَمَّ فَمَا تَرَى لَا عَيْتَ	سَيَوَى مَنْ يُصَرِّفُ هَذِي الصُّورَ
فَتَبْصِرُهُ وَهُوَ يُلْهُو بِهَا	كَمَا شَاءَ جَيْتَ يَفْضِي الْوَطْرَ
هِيَ الصَّوْلُجَانُ وَمِيدَانُهُ	وَجُودِي لِيُصْرِيفَ هَذِي الْكُوزَ ²
تَجُولُ الْحَيَاسُ لِيُبْنِدَانَهَا	مَرَكَبُ أَرْوَاحِمَا فِي الْبَشْرِ
وَمِنْ فِي الرُّكُوبِ عَلَى ظَهْرَهَا	وَلِنْ سَلِيلُوا فَوْقَ مَثْنِ الْحَطَرِ

﴿قَلَمْ تَتْلَوْهُمْ وَلَكِنْ اللَّهُ تَقْلَهُمْ﴾ فهو القاتل، وإن لم يَرِدْ هذا³ الاسم، ﴿وَمَا زَيْتَ إِذْ زَيْتَ وَلَكِنْ اللَّهُ زَيَّ﴾ فهو الراي بالصورة المحمدية، وإن لم يَرِدْ هذا الاسم، ﴿تَزْيِيمُ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ﴾⁴ في صورة طير، وإن لم يَرِدْ، ﴿سَرَايِلُ تَهْكُمُ الْحَرْمُ﴾ وهو الواقي، وإن لم يَرِدْ من السرايل اسم. فَنَهَذَا مِنَ الْخَوْضِ فَأَعْلَمُ بِهِ لِيَتَفَلَّمْ مَنْ ذَلِكَ الْحَائِضُ وَكُنْ نَاقِضًا فَهُوَ النَاقِضُ وَقُلْ لِلَّذِي يَجِبُنْ: أَنَّهُضُ بِهِ فَتَحَقَّدْ نَهْوضُكَ يَا نَاهِضُ فَلَمْ تَتْلَوْهُمْ وَلَكِنَّهُ هُوَ الْقَاتِلُ الْفَارِضُ الْفَارِضُ

ليس مسمى اللعب باللعب على طريق الذم؛ فَإِنَّ اللَّعِبَ مَفْرَعَةُ النَفُوسِ؛ إِلَّا أَنَّ الْحَقَّ جَعَلَ لِهَذَا اللعب مواطن، فإذا تعدى العبد بلعبه تلك المواطن؛ تعلق به الذم، لا من كونه لعباً، إلا من كونه في ذلك المواطن. ثم لتعلم أَنَّ الأمور تختلف بالقصد، وإن اجتمعت في الصورة، وقد⁵ بينا هذا المعنى فيما جُبل عليه الإنسان في أصل خلقه من البخل، والجبن، والحرص، والشره. وهي في العامة خُلِقَ مذمومة غزفاً، فبين الحق لها مصارف مُحمد فيه. فلولا أنها قابلة للحمد بالذات، ما مُحدث في المصارف الإلهية التي عين لها الحق، واللعب منها (أي من جعلها). وقد أمرنا الحق أن نُنَزِّرَ الحائض يلعب في خوضه، وقد أمرنا

1 ص 21

2 كتب فوقها بتم الأصل من غير إشارة الاستبدال: "الأكثر"

3 ص 21 ب

4 [الأخال : 17]

5 [الفيل : 4]

6 [النحل : 81]

7 ص 22



بالنصح، وتغيير المنكر بالمعروف؛ وهو أن نبين وجه المعروف في المنكر؛ فنزيل عنه اسم المنكر، كما هو في نفس الأمر معروف؛ فإنه ما في الوجود من يقع عليه نعت النكرة؛ فإن كل شخص قد عيّنته شخصيته؛ فأين المنكور؟

فإذا فهمت مقالتي فافترخ بها
إذ كان من فهم النبي قد فُتئهُ
فالقول قول الله في الخلق
من حكمة أدنى إلى حقوق

هذا ما أنتجه المقال؛ فكيف يكون ما ينتجه العمل؟! فإن الله ما أمرنا إلا أن نقول: ﴿الله﴾ ونترك كل حزب بما عنده فارجأ، ما كلّفني غير ذلك. فقال: ﴿قُلِ اللهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾¹ عن بصيرة؛ فإتّهم بين أن يحدوا ذلك الخوض أو يذموه عقداً. فإن حمدوه فقد قلنا: إته تعالى- عند كل معتقد، وأن وجوده في تصوّر من تصوّره، لا يزول بزوال تصوّر من تصوّره إلى تصوّر آخر؛ بل يكون له أيضاً وجود في ذلك التصرّو الآخر، كما يتحوّل يوم القيامة في التجلّي من صورة إلى صورة، وما زالت عنه تلك الصورة التي تحوّل عنها؛ لأنّ الذي كانت معتقده؛ فيها يراه. فما هو إلا كشف منه تعالى- عن عين هذا الذي يذكّرها، لا غير. فهم على بصيرة وإن ذمّوه؛ فهم الذين تحوّل في حقهم إلى الصورة التي تحوّل إليها بعلامتهم؛ فهم في ذمهم على بصيرة؛ لأنّه إنك خلقهم، كما تمبّد كل مجتهد بما أدّاه إليه اجتباذه، وحرم عليه أن يعبّده باجتباذ غيره؛ إذا كان من أهل الاجتهاد سواء. فالمقلّد مطلق فيما يبيء به المجتهدون، ويختار ما شاء؛ فله الاستساع في الشرع. وليس للمجتهد ذلك؛ فإنه مقيد بدليله؛ وإن أصاب الحق أو أخطأه. كما هو نعت هذا الخافض إن حمد خوضه أو ذمّه؛ فهو في الحالتين على بصيرة؛ ولهذا أمرنا الحق أن نتركهم في خوضهم يلعبون.

لو لم يكن في هذا الذكر من الفائدة إلا كون الله يتخلّق³ لعباده في اعتقادهم (لكفى)؛ فإن الناظر في الله خالق في نفسه بنظره ما يعتقد؛ فما عبّد إلا إلها خلّقه بنظره، وقال له: ﴿كُنْ﴾ فكان. ولهذا أمرنا الناس أن يعبدوا الله الذي جاء به الرسول، ونطق به الكتاب. فإنك إذا عبّدت ذلك الإله؛ عبّدت ما لم تخلّق، بل عبّدت خالقك؛ فأعطيت العبادة حقّها موقى. فإن العلم بالله لا يصحّ أن يكون علماً إلا عن تقليد، محالّ أن يكون عن دليل؛ ولهذا منعنا عن التفكّر في ذات الله، ولم نمنع؛ بل أمرنا أن نقرّد الرتبة إليه؛ فلا إله إلا هو ﴿والله يقول الحقّ وهو يهدي السبيل﴾⁴.

1 ص 22

2 [الأنعام: 91]

3 ص 23

4 [الأحزاب: 4]، وكتب في هامش ق بخط نسخي جميل: "بلغ مقابلة وساعاً".

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَأَضِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾¹
كان عليه من أصحابنا محمد المراكشي بمراكش

لَيْسَ قَلْبُ الْوُجُودِ غَيْرُ وَجُودِي	وَكَذَا فِي الشُّهُودِ عَيْنُ شُهُودِي
فَأَنَا ² الْقَلْبُ وَالْمُهَيَّنُّ قَلْبِي	وَهُوَ مِنِّي مَكَانُ حَبْلِ الْوَرِيدِ
لَا تَحْدُوهُ لِإِلَازِي قَدْ سَمِعْتُمْ	إِنَّهُ جَلَّ عَنْ قِيُودِ الْحُدُودِ
مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَاهُ وَمَنْ لَمْ	يَرَى لَمْ يَقُلْ بِفَرْضِ الشُّجُودِ
إِنَّمَا يَفْرُضُ الشُّجُودُ عَلَى مَنْ	قَالَ فِي الْحَقِّ: إِنَّهُ مِنْ وَجُودِي

يريد قوله ﷺ: «مَنْ عَزَفَ نَفْسَهُ عَزَفَ رَبَّهُ» رأيت محمد المراكشي بمراكش، وكان يكاثرني ليلا ونهارا، وكان هذا هجيره دائما؛ لما رأيته ضاق صدره من شيء قط، وكانت الشدائد تمر عليه، فلا يتلقاها إلا بالفرح والضحك؛ فتتفرج عنه في ظفرنا، وهو ينتقل من فرح إلى فرح، ومن سرور إلى سرور. فكنت أقول له: هل تصبر على حلول هذه النوازل المكروهة طبعاً؟ فيقول: لا؛ صبرت أولا، فأنتج لي ذلك الصبر على الحكم الإلهي مشاهدة العين، فشغلتنني عن كل حكم؛ لما اتلقاه³ إلا به؛ فهو يجني. فليأته⁴ أسأل؛ فإن النوازل؛ به تنزل في رؤيتي، وأنتم ترون حكم النازلة في صورتني، وكل عند نظره.

ثم كان هذا الشخص من أحفظ الناس على أوقات عبادته. والله؛ ما رأيت مثله بعده في هذا المقام، وما تحسر أحد من إخواني على فراقه، حين فارقه إلى هذه البلاد، مثل تحسره على فراقه. وكان يقول لي: والله؛ لولا مشاهدة العين التي حجبتي عن نقوذ الحكم الرباني في، لسافرت معك؛ فوالله؛ ما يغيب عني منك إلا تحول صورة الحق إلى صورة أخرى؛ فأشهده غيبا ومخضرا. وهذا نوع عجيب؛ كان كثير الأدب، كثير الكلام، يكاد لا يصمت أبدا عن دلالة الناس على الله ﷻ. فإذا قيل له في ذلك، يقول: أنا أودّي فريضتي في كلامي، وأنت بالخيار في مجالستي والإصغاء إلى ما نوره. أنا أتكلّم مع من يسمع، ما أتكلّم مع من لا يسمع.

1 [الطور : 48]

2 ص 23 ب

3 ص 24

4 مكتوب فوقها بقلم الأصل: فله

اعلم أنّ هذا الذكر يعطي الثبوت مع الحكم الربّاني، لما فيه من المصلحة، وإن لم يشعر به العبد ونجمله، فهو في نفس الأمر مصلحة، كان الحكم ما كان. وهذا هو مقام¹ الإحسان الأوّل، الذي هو فوق الإيمان. فله الشهود الباطن في اختلاف الأحكام، ولا بدّ من اختلافها؛ لأنّه تعالى- كلّ يوم في شأن. فإن كث صاحب غرض، ونجش بمرض وألم، فاحبس نفسك عن الشكوى لغير من آلمك بحكمه عليك، كما فعل أيّوب عليه السلام، وهو الأدب الإلهي الذي علّمه أنبياءه ورسله. فإنه ما آلمك، وحكم عليك بخلاف غرضك، وغرضك من جعل حكمه فيك؛ إلّا لتسأله في رفع ذلك عنك، بما جعل فيك من الغرض الذي بسببه تألمت. فمن لم ينشك إلى الله، مع الإحساس بالبلاء وعدم موافقة الغرض، فقد قاوم القهر الإلهي.

جاء أبو يزيد البسطامي، فيكي. ف قيل له في ذلك. فقال: "إنما جوّعتني لأبكي" فالأدب كلّ الأدب، في الشكوى إلى الله في رفعه، لا إلى غيره، ويأتي عليه اسم الصبر كما قال تعالى في رسوله أيّوب عليه السلام: ﴿وَإِنَّا وَخَدْنَاهُ ضَآئِرًا²﴾ في وقت الاضطراب والركون إلى الأسباب. فلم يضطرب، ولا ركن إلى شيء غير الله، إلّا إلينا، لا إلى سبب من الأسباب. فإنه لا بدّ طبعاً، عند الإحساس، من الاضطراب وتغيّر المزاج. ولذلك لطّخ الحلاج وجهه بالدم حين قُطعت أطرافه، لتلا يظهر إلى عين العامة تغيّر مزاجه؛ غيرة منه على المقام؛ لمعرفته بهذا كلفه، وهو القاتل في وقت هذه الحال:

ما قد لي عُضْوٌ ولا مُفَصِّلٌ إلّا وفيه لكم ذِكْرٌ

بخلاف الآلام النفسية؛ إذا وردت الأمور التي من شأنها أن تتألم النفوس عند ورودها؛ فقد يتلقاها بعض عباد الله، ولا أثر لها فيه على ظاهره. والأمور المؤلمة حساً؛ إذا أحس بها؛ تحرك لها طبعاً، إلّا إن شغلها عنها أمر يزيل إحساسه بها. وإنما كلامنا في ذلك مع الإحساس؛ كأَيّوب، وذي النون سلام الله عليها- وأمّا إلى من ليس بيده من الأمر شيء، كالمعتاد في العموم، وتلك حالة أكثر العالم عُيَاد الأسباب، وبها يتستّر الأكابر من عباد الله عن أن يشار إليهم؛ ﴿وَاضْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ³﴾ المأمور به، فذلك هو الثبوت مع الله عند نفوذ الحكم الإلهي فيه، أيّ حكم كان، من بلاء أو عافية. فإنّ الفرج يئيل الغرض؛ يزيل صاحبه عن الثبوت، أكثر من زوال صاحب⁴ البلاء. فإنّ حركة الفرج تذهش ويكثر اضطراب صاحبه، إلّا أن يكون له قوّة حال أكثر من وارد الفرج. وأمّا الهمّ والغم؛ فإنه أقرب إلى الثبوت والسكون لمن حكم عليه به من فَرَحِ الواصل إلى غرضه.

1 ص 24 تب

2 [ص : 44]

3 ص 25

4 [الطور : 48]

5 ص 25 تب

فهو ذَكَرَ يَعمَ الخير والشرَّ معاً، وهما حالان، والأحوال هي الحاكمة أبداً، والمحكوم عليه لا بد أن يكون تحت قهر الحاكم لنفوذ حكمه فيه، وهو الذي جعله يضطرب؛ لأنَّ مطلوب الإنسان بالطبع الخروج من الضيق إلى الافساح، والسعة، والضياء المشرق؛ لما يراه من ظلمة الطبع وضيقه؛ فلا يصبر. فقيل له: اثبت للحكم؛ فإنك لا تخلو عن شؤد حكم فيك: إمّا بما يسوءك، أو بما يسرك. فإن ساءك فتحرّك إلينا في رفعه عنك، وإن سرّك فتحرّك إلينا في إبقائه عليك، والشكر على ذلك؛ فتزيدك ما يتضاعف به سروك، ولا يَضُفُّ؛ فأنت راجع على كلّ حال. وما أمرناك بالصبر إلّا ليكون الصبر عبادة واجبة؛ فتجازي جزاء من أدّى الواجب؛ فتكون عبدا مضطراً، مثنيّاً عليك بالصبر، والرضا.

ولو تركناك على التخيير، وصبرت؛ لكنّ عبداً مختاراً أي¹ ذا اختيار - ولم تزد طعماً لسيادتنا عليك. فإنّ اختار يولينا على نفسه إذا شاء، ويعزلنا إذا شاء، ويخجلنا إذا شاء، ولا يخجلنا إذا شاء؛ فنحن في الاختيار بحكمه، وفي الاضطرار حاكمون عليه. فانظر إلى رحمة الله بك، حيث أمرك بالصبر لحكم ربك، ثمّ زاد: ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ أي ما حكمنا عليك إلّا بما هو الأصلح لك عندنا، سواء سرّك أم ساءك. هذا قصده بقوله: ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ أي ما أنت بحيث نجعله أو ننساه، فكن أيّ عبد شئت بعد هذا، فأنت لما قصدت. ﴿وَاللَّهُ يَتَوَلَّى الْخَائِفِينَ﴾².

1 ص 26

2 [الأحزاب : 4]

في معرفة حال قلب كان منزله: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾¹
﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾²

وَهُوَ غَنَمٌ مُغْتَبٌ لَيْسَ يُنْزَى	إِنَّ اللَّهَ فِي الْخِلَافَةِ مَكْرًا
مَنْ أَقَامَ الصَّلَاةَ شَفَعًا وَوِثْرًا	وَهُوَ مِنْهُمْ وَلَيْسَ يَنْذِرُهُ إِلَّا
تَسْأَلُوهُ عَلَيْهِ فِيهَا وَتَسْتَرِي	بِمَنَاجَاةٍ ³ ذِلَّةٍ وَخُضُوعٍ
طَالَعَاتٍ عَلَيْهِ شَمْسًا وَنَدْرًا	وَشُهُودٍ تَرَى الْحَقَائِقَ فِيهِ
يَسِبُّ الْعِلْمُ مِنْهُ سِرًّا وَخَمْرًا	وَوُجُودُ تَرَى الْكَوَائِنَ فِيهِ

قال الله عزّ جلاله: ﴿سَنَسْخَرُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُونَ﴾⁴ وقال: ﴿وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾⁵
فإذا شعر بالمكر زال كونه مكرًا، إلّا في حال واحد؛ وذلك إذا شعر بمكر الله في أمر أقامه فيه، وأقام عليه. وإقامته عليه بعد العلم أنّه من مكر الله مَكْرٌ من الله، مثل قوله: ﴿وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ﴾⁶ وبهذا القدر يفارق علم الغيب. فإنّ عالم الغيب إذا علمه؛ لم يكن غيباً عنده؛ فزال عنه في حقّه اسم الغيب، ولم يزل عن هذا الذي أقام على الأمر الذي كان لا يشعر به أنّه مكر من الله، اسم المكر به، في إقامته على ذلك الأمر في حقّه، وإلّا فالسؤال على السواء لولا هذا الفارق الدقيق.

ومن المكر الإلهي⁷ ما يقصد به ضرر العبد، ومنه ما لا يقصد به ضرر العبد، وإنما يكون لحكمة أخرى تكون فيها سعادة العبد. فإنّه لولا المكر الخفي لما صحّ تكليف، ولا طلب جزاء. فإنّه من مكر الله المحمود في الممكور به؛ تكليف الله إياه بالأعمال، والسمع والطاعة له فيما كلفه. والأمر يعطي في نفسه أنّ الأفعال خلق الله في العبد، وأنّ الله لا يكلف نفسه، وليس العامل إلّا هو. وهذا قد شعر به بعض الناس، وأقاموا على العمل، وثابروا عليه -أعني عمل الخيرات-.

ومن مكر الله قسمة الصلاة بينه وبين عبده نصفين، والكلّ له؛ فمن أذاها بالقسمة فقد شفع صلاته،

1 [آل عمران : 54]

2 [البقر : 50]

3 ص 26

4 [الأعراف : 182]

5 [الحجّية : 23]

6 ص 27

ومن أذاها بقوله: ﴿إِنَّهُ يَرِجُّ الْأَمْرَ كُلَّهُ﴾¹ أذاها وترأ. فوَدِّي الصلاة شفعاً هو الخاشع في صلاته، ومن أذاها وترأ على علم لا يتصف بالخشوع في نفسه، وإن ظهر على ظاهره؛ فإن ذلك حكم ظهور العمل منه؛ والله العامل، لا هو. قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَحْتَلُونَ﴾².

وأما من يرى مكر الله ليس غير مكرهم، وهم الذين ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾³ بعين اعتقادهم أنهم يخادعون الله. فما يخادع الله إلا جاهل بالله غاية الجهل، أو عارف بالله غاية المعرفة، التي لا يمكن أن يكون للمحدث أتم منها. فأما الجهل في ذلك فمعلوم، وأما المعرفة في ذلك فكما قال عمر رضي الله عنه: "مَنْ خَدَعَنَا فِي اللَّهِ اخْدَعْنَا لَهُ" وفائدة هذا أنه يعلم من الخادع أنه يخدعه، فيخدع له، ولا يعلم أنه اخدع له. وهو المتخالي الذي يُظَنُّ فيه أنه أبله، وليس بأبله. فإذا علم العارف أنه لا واهب ولا قابل إلا الله، ومع هذا يستعيز من مكر الله، كما تمؤد رسول الله ﷺ بالله من الله؛ تمشيةً لمراد الله، أي لإرادة الله؛ فإنه ما وضع في العالم حكمه إلا لِيُسْتَعْمَلَ في محكوم عليه، ولو لم يُرد استعماله لكان عبثاً، ولو لم يوجد من يُسْتَعْمَل فيه ذلك الحكم، ومن يعمل به؛ لكان أيضاً عبثاً.

فالعامل به على بصيرة أَوْلى من العامل به على غير بصيرة؛ فلا يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون. وإن الله قد مشى لمن زعم أنه يخدع الله خداعه ومكره هنا. فيكون في حق طائفة من مكر الله بهم، ويكون في حق طائفة أخرى من عناية الله بهم. مثل قوله: «افعل ما شئت فقد غفرت لك» أي سترت نفسي عنك من⁴ أجلك، فلا نؤاخذك إذا أخذت غيرك بذلك، إنما سبقت لك عندي من العناية؛ فتقدم المغفرة للذنوب قبل وقوع الذنب، وهو قوله: ﴿وَمَا تَأْخُذُكَ﴾ فيأتي الذنب مغفوراً، أي مستوراً، أي بحجاب بينه وبين من يقع منه، فلا يؤثر فيه حكمه لأجل ذلك الستر.

وما سَمَى الله المكر استدرجاً إلا لتنفقه في المراتب، من درج إلى درج، ولولا ذلك الانتقال لَمَا اتَّصَف به أهل الله. فإنه بانتقاله يعمُّ المقامات والمراتب، وهي بين محمود ومذموم، ولولا ذلك ما وصف الله نفسه بالمكر والاستدرج. ولذلك يُتَّصَف به أهل الله؛ فيخادعون ويخدعون. وَرَدَّ خَبَرٌ «أَنَّ بَعْضَ الْعِبَادِ يَوْقِفُهُ اللَّهُ فِي السُّؤَالِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَعْتَرِفُ بَيْنَ يَدَيْهِ أَنَّهُ عَجِلَ مِنَ الْخَيْرِ مَا لَمْ يَعْمَلْ، وَهُوَ كَاذِبٌ فِي ذَلِكَ. فَيَتَجَاهَلُ لَهُ رَبُّهُ، حَتَّى يَقُولَ ذَلِكَ الْقَاتِلُ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ مَشَى- عَلَيْهِ مَا كَذَبَ بِهِ عِنْدَهُ؛ فَيَأْمُرُ بِهِ إِلَى الْجَنَّةِ. فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ: يَا رَبُّ؛ إِنَّهُ كَذَبَ. فَيَقُولُ اللَّهُ: قَدْ عَلِمْتُ ذَلِكَ، وَلَكِنِّي اسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَكْذِبَ

1 (إبراهيم : 123)

2 (الصافات : 96)

3 (النساء : 142)

4 ص 27

ص 28

شيبته»؛ فهذا من اغتداع الله له. فأهل الله أوّلَى بالتجاوز عن عباد الله، إذا عاملوهم بمثل هذه المعاملة. ونحن ممن¹ تحقّق به غاية التحقّق، وهو من أعظم مكارم الأخلاق الإلهية.

فمن يقدر على الاختيان، ولا يُظهر للغائب أنّه اغتبن له؛ فقد تمكّن من حكم نفسه غاية التمكن؛ لأنّ طبع النفس يطلب أن يُعترف بالخير منها، ولا خير مثل الاختيان، فإنّه نظير الحِلْم مع القدرة في نفس الأمر، وهو يُظهر للجاني أنّه عجز عن مواخذته، وهو ما ترك مواخذته إلّا جُلْمًا، لا عجزًا. وذلك لا يصدر إلّا من قوَيّ على حكم طبعه ونفسه، والله ذو القوة المتين يحلّمه لمن عرف، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 ص 28 ب
2 [الأحزاب : 4]

في معرفة حال قطب كان منزله قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾¹

أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى	أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى
فَلِمَ نَظَرَ الْحَيَاءَ فَلَا يَرَانَا	فَلِمَ نَظَرَ الْحَيَاءَ فَلَا يَرَانَا
وَدَا ² مِنْ أَغْجَبِ الْأَشْيَاءِ عِنْدِي	وَدَا ² مِنْ أَغْجَبِ الْأَشْيَاءِ عِنْدِي
يَقُولُ لِي: اسْتَقِمْ، وَيُرِيدُ مِنِّي	يَقُولُ لِي: اسْتَقِمْ، وَيُرِيدُ مِنِّي
فَيَا قَوْمِ اسْتَمِعُوا مَا قُلْتُ فَيَتَنَبَّأُ	فَيَا قَوْمِ اسْتَمِعُوا مَا قُلْتُ فَيَتَنَبَّأُ
بُرَيْدُ الْأَمْرِ لَا الْمَأْمُورَ فَانْظُرْ	بُرَيْدُ الْأَمْرِ لَا الْمَأْمُورَ فَانْظُرْ
إِلَى حُكْمٍ يَنْشِئُ بِهِ لَهُ الْوَلِيدُ	إِلَى حُكْمٍ يَنْشِئُ بِهِ لَهُ الْوَلِيدُ

قال رسول الله ﷺ: «استحيوا من الله حق الحياء» ما قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ وعرف بذلك عباده؛ لاختلاف أهل النظر في ذلك بين الطريقين؛ بين أنه يرانا وبين أننا نراه؛ فالؤمن على كل حال يعلم أن الله يراه من هذا التعريف؛ فما عرفهم إلا ليلزموا الحياء منه تعالى - في تعني حدوده.

فمن كان ذكره هذا الذكر، فإن الله يتجلى له في هذه الدار تجليه لجبل موسى عليه السلام ولكن لا يجعله دكا. وسبب ذلك؛ الثوب على هذا الذكر؛ فإنه يورث العبد قوة، وتلك القوة من كون الناصر لا يزال يذكر الله، والله جليس من يذكره، وإن لم يشعر به.

فأول ما يفتح الله لكل ذاك في نفسه؛ معرفة من يذكر الله به؛ فلا يرى الناصر منه الله إلا لهوية الحق، ثم في سمعه ذكره؛ كذلك، يشهد أنه لا يسمع ذكر الله منه إلا الله. فإذا رأى نفسه حقاً كله، حينئذ يقع له التجلي الذي وقع لجبل موسى ولموسى؛ فلا يندك ولا يصعق، وإن فني؛ فإنما يفنيه جمال ذلك المشهود؛ فإن الله جميل ويحب الجمال. فلا بد أن يكسو الله باطن هذا العبد من الجمال، بحيث أنه لا يتجلى له إلا حجاب لما ظهر فيه من الجمال الخاص المقيد به، الذي لا يمكن أن يظهر ذلك الجمال إلا في هذا المحل الخاص.

فإنه لكل محل جمال يخصه، لا يكون لغيره. ولا ينظر الله إلى العالم إلا بعد أن يجمله ويسويه، حتى

1 [العلق : 14]

2 ص 29

3 ص 29 ب

يكون قبوله لما يرد به عليه في تجلّيه، على قدر جمال استعداداه؛ فيكسوه ذلك التجلّي جمالاً إلى جمال. فلا يزال في جمال جديد في كلّ تجلٍّ، كما لا يزال في خلق جديد في نفسه؛ فله التحوّل دائماً في باطنه وظاهره، لمن كشف الله عن بصيرته غطاءً¹ عماه.

واعلم أنّ الحدود الموضوعّة في العالم أعني الحدود المشروعة التي أمرنا الحق أن لا نتعدّها، ثمّ شرع لنا حدوداً تقام علينا إذا تعدّيناها كلّ ذلك لنعرف أنّ الأمر حدّ كلّ، فينا وفيه، ودنيا وآخرة؛ لأنّ بالحدود يقع التمييز، وبالتّمييز يكون العلم. فلولا الفارق لما تميّزت عين من عين، ولا كان ثمّ علم بشيء أصلاً. وقد تميّز لنا، وبنا، وعتا. كما تميّزنا له، وبه، وعنه. فعرفنا من نحن، ومن هو؟ فإنّ غلبنا حالاً، يقول ذلك الحال بلسانه:

أنا من أهوى ومن أهوى أنا

فيكفيه من قوّة أثر الحدود²، أن فرق بين أنا، وبين من أهوى، ولو أنّه يهوى نفسه. فحالاً كونه يهوى وهو الفاعل، ما هو عين حاله يهوى وهو المفعول. فثبتت³ الحدود الأحوال كما يثبت الأعيان. وهذا علم ما تصل إليه العبارة في أحديّة العين، ولم يقدر على أن يوحد⁴ الحال، ولا ذلك بممكن أصلاً.

وفي باب العلم بالله أوّلاً ما يكون الأمر وأعظم في الأحديّة؛ أن يكون وجود العالم عين وجود الحق، لا غيره. ومعلوم اختلاف صور العالم، واختلاف⁵ الأسماء الإلهيّة، ولا معنى للاختلاف الواضح⁶ إلّا العلم بأنّه لولا الحدود لما كان التمييز، وإن كان الوجود عيناً واحدة، وهو الوجود الحق؛ فالموجودات والمعقولات مختلفة. ولقد لقّن الله على لسان رسول الله ﷺ "من غير منار الأرض"، وهو الحدود؛ لأنّ التشابه إذا تخفّض جدّاً، أوقع الحيرة، وخفيّ الحدّ فيه. فلنّ شخصيّات النوع الواحد الأخير متماثلة بالحدّ، متميّزة بالشخص؛ فلا بدّ من فارق في المتماثل بالحدّ، وكيفيك أن جعلته مثله، لا عينه.

فالحدّ يضحّب ما في العلم أجمعه والحدّ يضحّب التخديد في النّظر

1 ص 30

2 "من قوّة أثر الحدود" تاجه في الهامش مع إشارة الصواب

3 مصححة في المتن مباشرة بعد أن كانت: فثبتت

4 س: "يوجد"

5 ص 30 ب

6 كتب بتم الأصل "ع" فوق "ضح" في الواضع لبشير إلى صواب كلمة "الواقع" إن استعملت بدل: "الواضح"

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾¹

لَوْلَا الْوَلَايَةُ كُنْتُ فِي الظُّلُمَاتِ	فَاخْتَضَعَنِي السَّرْحُنُ بِالْحَرَكَاتِ
فَمَزَجْتُ مِنْهَا أَتْبَعِي النُّورَ الَّذِي	جَمَعِيَّتِي ² فِيهِ وَعَيْنُ شَتَاتِي
وَرَأَيْتُ ³ مَخِيلَاتِي الَّذِي أَسْعَى لَهُ	وَعَلَيْتُ شَأْنِي فِيهِ بَعْدَ وَفَاتِي
وَرَأَيْتُ فِي الْإِنْسَانِ كُلِّ فَصِيلَةٍ	وَالْعِلْمُ أَكْمَلُ فِيهِ فِي التَّرْجَمَاتِ
فَقَسَمْتُ لِلْإِيمَانِ عَلَمًا بِالَّذِي	كَانَ الْوُجُودُ بِهِ بِغَيْرِ صِفَاتِ
وَبَدَثَ لِي الْأَسَاءُ خَلْفَ حِجَابِهِ	فَتَشَهَّدْتُهَا بِالْكَشْفِ عَيْنَ سِيسَاتِي
إِنَّ الْعَيْنَاءَةَ أَشْرَفَتْ أَنْوَارَهَا	فَتَسَعَيْتُ فِي الْأَنْوَارِ طَوْلَ حَيَاتِي
لَوْلَا وَجُودُ النُّورِ فِي أَبْصَارِنَا	وَقُلُوبِنَا لَتَسَعَيْتُ فِي الظُّلُمَاتِ
فَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَالْكَبِيرُ بِذَاتِي	مَا دَامَتِ الدُّنْيَا وَبَعْدَ مَمَاتِي
إِنَّ الْخِلَافَةَ لَا يَكُونُ كَالْهَامَا	إِلَّا هُنَا لَا فِي الَّذِي هُوَ آتِي
فَيَزُولُ فِي الْجَنَابِ بَضْفُ وَجُودِهَا	لِإِزَالَةِ الْأَخْصَامِ فِي التَّرْكَاتِ
لَمَّا رَأَيْتُ عُمُومَ رَحْمَةِ ذَاتِهِ	فِي النُّشْأَةِ الْأَخْرَى، وَلَمْ أَرِ بَنَاتِي
أَمَرَ مُنْزِلَ حُكْمِهَا مِنْ خَلْقِهِ	فَعَلَيْتُ مِنْهُ خِلَافَتِي بِالْثَبَاتِ
فَأَنَا الْمُبْرَزُ فِي كِبَالِ خِلَافَتِي	غَنَى، وَيَعْلَمُ ذَلِكَ كُلُّ مُوَاتِ

اعلم أيدينا الله وليناك بروح القدس: أنَّ الكشف المختص بهذا الذكر أن تكلِّغ منه ذوقاً على كون المؤمنين بعضهم أولياء بعض. و"المؤمن" اسمٌ لله تعالى - و"المؤمن" اسمٌ للإنسان، وقد عمَّ في الولاية بين المؤمنين، فهو ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ بإخراجه إياهم من الظلمات إلى النور، وليس إلا إخراجهم من العلم بهم إلى العلم بالله؛ فإنه يقول: «مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ» فيعلم أنه الحق. فيخرج العارف المؤمن الحق،

1 [البقرة: 257]

2 ق: "جمعتي" ولكنها تبرز الوزن الشعري، ورجعنا "جمعتي" التي وردت في س.

3 ص 31

4 ص 31 ب

بولايته التي أعطاه الله، من ظلمة الغيب إلى نور الشهود؛ فيشهد ما كان غيباً له فيعطيه كونه مشهوداً، ولم يكن له هذا الحكم من هذا الشخص قبل هذا. فهذا¹ للعبد تَوَلَّى بهذا القدر، من كون الحق له اسم "المؤمن".

كما تَوَلَّى الحق عَبْدَهُ من كونه مؤمناً، وكون الشخص مؤمناً سبباً في إخراجه من الظلمات إلى النور، وذلك نُصْرَتُهُ الْمُؤْمِنِينَ من عباده فـ«المؤمن للمؤمن كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضاً» وهذا من باب الإشارة إلى حكم الأساء، فيشدُّ مِنَّا ونشدُّ منه، قال تعالى: ﴿إِنْ تَتَصَرَّعُوا لِلَّهِ يَنْصَرِكُمْ﴾² من حيث هو المؤمن ونحن المؤمنون.

فَلَمَّا مِنْهُ التَّوَلَّى وَلَهُ مِنِّي ذَلِكَ
وَإِذَا لَمْ يَكُنِ الْأَمْرُ كَذَا فَالْكُلُّ هَالِكٌ
أَنَا مَالُ اللَّهِ فَاحْفَظْ يَا إِلَهِي عَيْنَ مَالِكٍ
فَأَنَا حَفِظْتُ قَفَرِي وَهُوَ مَا لِي مِنْ هُنَالِكِ

"ما" في قوله: "ما لي" هو بمعنى الذي.

فاعلم يا وليّ- أَوْ ظِلْمَةُ الْإِمْكَانِ أَشَدُّ الظُّلُمَاتِ، فَإِنَّهَا عَنِ الْجَهْلِ الْحَص. فإذا تَوَلَّى اللَّهُ عَبْدَهُ أَخْرَجَهُ من ظلمة هذا الجهل، الذي هو الإمكان؛ وليس إِلَّا نَظَرُهُ لِنَفْسِهِ مُعْرِى عَنْ ظَهْرِهِ لِلَّذِي تَوَلَّاهُ؛ فيخرجه، بهذا التَوَلَّى، من ظلمة إمكانيته إلى نور وجوب وجوده به. وهو المنعوت بالواجب، فأخرجه³ منه لنفسه، وفرق بين الوجوب الذي حكمه الله، وبين حُكْمِ الْوَجُوبِ الذي لنا؛ بالتقيد به. فوجوبه تعالى- لنفسه، ووجوبنا به.

فَاشْتَرَكْنَا فِي الْوُجُوبِ وَافْتَرَقْنَا فِي الْقِيُودِ
ثُمَّ حُزْنَا بِالْحُزُودِ⁴ مَا لَنَا مِنَ الْحُزُودِ
جِئْنَا حُزْنَا بِالْوُجُودِ مَا لَنَا مِنَ الْحُزُودِ
فَنُتَسَبِّحُ إِلَهاً وَاخْتَصَصْنَا بِالْقِيُودِ

1 ص 32

2 [محمد: 7]

3 ص 32ب

4 كتب فوقها بخط آخر من غير إشارة التصويب: بالوجود

فَهُوَ لِي أَشْرَفُ وَنَمٍ	وَأَنَا مِنْهُ بَعِيدٌ
وَمَتَّى- بِذَلِكَ أَمْرِي	فِي قَرْنَيْهِ وَبَعِيدٌ
فَأَنَا أَتَّخِذُ رَبِّي	جَيْنٌ أَذْعَى بِالْحَمِيدِ
وَعَلَيْنَا ذَاكَ حَقًّا	فِي مَغْشِيٍّ وَشُهُودِ
ثُمَّ لَوْ جَدْتُ هَذَا	مَا تَمَتَّى لِي جُحُودِي
وَلِنَا أَنْزَلْتُ بِنُورِي	بِغَنَائِلِ السُّفُودِ
وَرَأَيْتُ عَيْنِي ذَاتِي	فِي هُبُوطِ وَصُفُودِ
فَأَنَا مِنْ أَجَلِ هَذَا	أَنْتَمَى بِالسُّبُودِ
فَأَنَا إِنْ كُنْتُ شَنِيعًا	غَفَلْنَا عَنْهُ الْوَلِيدِ

فولايته العبد ربه؛ وولايته الرب عبده في قوله: ﴿إِنْ تَتُصَرَّوْا لِلَّهِ يَتُصَرِّكُمْ﴾ وبين الولايتين فرق دقيق. فجعل تعالى- نصره جزاء، وجعل مرتبة الإنشاء إليك. كما قدمك في العلم بك، على العلم به؛ وذلك لتعلم من أين علمك؟ فتعلم علمه بك كيف كان. لأنه قال ﴿وَلْيَبْلُغْكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ﴾² وقد ذكرنا في كتاب "المشاهد القدسية" أنه قال لي: "أنت الأصل، وأنا الفرع" على وجوه: منها علمه بنا ميتا، لا منه. فانظر؛ فإن هنا سرًا غامضًا جدًا، وهو عند أكثر الثُّنَّار: منه، لا ميتا. أوقعهم في ذلك حدوثنا. والكشف يعطي ما ذكرناه، وهو الحق الذي لا يسعنا حمله.

ولمَّا سألني عن هذه اللفظة مفتي الحجاز أبو عبد الله محمد بن أبي الصيف البجلي نزيل مكة، ذكرته له أن علمنا به فرعٌ عن علمنا بنا؛ إذ نحن عين الليل. يقول رسول الله ﷺ: «مَنْ عَزَفَ نَفْسَهُ عَزَفَ رُبَّهُ» كما أن وجودنا فرعٌ عنه، ووجوده أصلٌ. فهو أصلٌ في وجودنا، فرعٌ في علمنا به، وهو من مدلول هذه اللفظة. فسُرَّ بذلك وابتهج رحمه الله-.

وهذا الوجه الآخر من مدلولها أيضا، وهو أعلى، ولكن ما ذكرناه له رحمه الله- في ذلك المجلس؛ لأنه ما يحتمله ولا يقدر ينكره، وما تمَّ ذلك الإيمان القوي عنده، ولا العلم، ولا النظر السليم³؛ فكان يخار. فأبرزنا له من الوجوه ما يلائم مزاج عقله، وهو صحيح؛ فإنه ما تمَّ وجهٌ إلَّا وهو صحيح في الحق، وليس

1 ص 33

2 [محمد: 31]

3 ص 33ب

الفضل إلّا العثور على ذلك. فالله وليّ المؤمن، والمؤمن وليّ الله. سئل رسول الله ﷺ فقيل له: «من أولياء الله؟ فقال ﷺ: الذين إذا زُوموا ذُكر الله» فذكر وعلم وشهد برويتنا إياهم. فجعلهم (ص) أولياء الله، كما جاء عن الله أنّه ﴿وَلِيّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾¹. فالمؤمن أعطى الأمان في الحقّ منه أن يضيف إليه ما لا يستحقّ جلاله أن يوصف به بما ذكر تعالى أنّ ذلك ليس له بصفة كالذلة والافتقار. وهذه أرفع الدرجات؛ أن تصفّ العبد بأنّه مؤمن أيضا، فإنّ المؤمن أيضا من يعطي الأمان نفوس العالم بإيصال حقوقهم إليهم؛ فهم في أمان منه من تعذّيه فيها. ومتى لم يكن كذا؛ فليس بمؤمن. فالولاية مشتركة بين الله وبين المؤمنين ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 [البقرة : 257]

2 [الأحزاب : 4]

الباب التاسع وخمسة

في معرفة حال قطبٍ كان منزله: ﴿وَمَا أَتَقْنَمُ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾²

ألا إننا الإنشائي من خضرة النقى
فيأتي إليه الرزق من باب غيبه
فما زال مفتوحاً على كل حالة
إذا ألقى الإنسان فالله مخلص
وإن غلق الإنسان باب عطائه
وإن غلق الإنسان باب هباته
ويغلقه إن شاء فالأمر أمره
إذا عذت بالرحمن في كل حالة
وفي سورة الناس التي جاء ذكرها
وإن عذت عند الرب إن كنت مؤمناً
فأذكر التعبد إلا بربنا

فلإن له بابين في كل ما خلق
وليس لئلك الباب باب فينطلق
لأن اسمهفتاح ما عنده غلق
فلا تياسن فالوقت بالوقت مئس
يؤايله رب الجود جوداً إن ألق
فذلك إغلاى الإله إذا انقلع
كما جاء في القرآن في سورة الفلق
تمؤذ بما قد جاء في سورة الفلق
إلى جنبها ثلثي كما عاذ من سبئ
بما جاء في القرآن فانظر تمؤذ بحق
فكن تابعا لا تتبع غير من صدق

قال الله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا كَافٍ﴾³ أن رآه استغنى⁴ فيعلق عليه باب العطاء، لما جعل في قلبه من خوف الفقر إن أعطى؛ فيطفي في غناه في عين فقره. فإن هو أعطى ما به استغنى؛ افتقر، فاحتقر. فلا يزال الغنى خافاً، ولا يزال الفقر طالباً. فالرجاء للفقر فإنه يأمل الغنى، والحواف للغنى فإنه يخاف الفقر، فما أتقمت من شيء فإن الله يخلفه بهوته فيخلفه بفتح الباء- فإنه ما ينفق حتى يشهد العوض، وهو قولهم: "من أبقن بالخلف جاد بالأعطية" لها ينفق أحد إلا عن ظهر غنى؛ لأن العبد فقير بالذات، غني بالعرض. وكان الأولى أن يكون غنياً بالذات؛ لأنه المصرف لمن يصرف فيه، كالمال فإنه

1 ص 34

2 (سبأ: 39)

3 ص 34 ب

4 لم ترد في ق، ووردت في ه، س

5 (العلق: 6، 7)

المتصرف¹ فيمن يصرف فيه. فهو يُصرفه لأنه لا يتعدى فيه علمه، وعلمه ما كان إلا من معلومه، فما تصرف فيه إلا بما أعطاه من ذاته. فمن حَكَمَك في نفسه، فهو الحاكم في حَكَمَك فيه، فانهم.

لَقَدْ جَاذَ الْإِلَهَ عَلَىٰ وَجْهِهِ
مِنَ الْعِلْمِ الَّذِي مَا فِيهِ زَيْتٌ
بِمَا أَخْفَاهُ عَنْ خَلْقٍ كَثِيرٍ
وَلَا شَكَّ لَنَى الْقَطْرِ الْحَبِيرِ

واعلم أنه لا يقبل الإنفاق إلا الحدث، فإن الإنفاق إهلاك، ولا يهلك إلا الحدث فهو كلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ² فمن أهلك شيئا فقد فقده، وإذا فقدته لم يجده، وإذا لم يجده فهو جَدُّ الله عنده³؛ فهو يُخْلِفُهُ. فكما أعاد الضمير على الشيء من «يُخْلِفُهُ» ولا يُخْلِفُ إلا مثله، لا عينه؛ فليس هو هو. وإذا لم يكن هو هو، ولا بد من الحلف؛ فيخلفه الله وجوده، وهو قوله: «وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ» في حيث تفتي الأسباب؛ هناك يوجد الله.

«وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا لِيَاءِهِ» ومعنى "ضل" منكم وتلف، فلم تجدوه، وما وجدتم عند فقده إلا الله. يقول رسول الله ﷺ في دعائه ربُّهُ في سفره: «أنت الصاحب في⁵ السفر، والخليفة في الأهل» فما جعله خليفة في أهله، إلا عند فقدهم ليأيه؛ فينوب الله عن كل شيء؛ أي يقوم فيهم مقام ذلك الشيء بهويته. ولهذا قال: «فَهُوَ يُخْلِفُهُ». فأي سبب يكون للمنفق بعد الإنفاق، يُسَدُّ مَسَدَ مَا أَتَقَهُ مِنْ أَمْرِ ظَاهِرٍ أَوْ بَاطِنٍ، حتى اليقين، أو الاستغناء عن الأمر الذي كان يصل إليه بذلك الذي أتقته في حين تحصيله لذلك الشيء - فهو مجعول من هوية الحق، أو هوية الحق.

والله هو "عند الطائفة أتم الأذكار، وأرفعها، وأعظمها. وهو ذكر خواص الخواص، وليس بعده ذكر أتم منه. فيكون ما يعطيه الله هو" في إعطائه أعظم من عطاء اسم من الأسماء الإلهية حتى من الاسم "الله". فإن الاسم "الله" دلالة على الرتبة، والهوية دلالة على العين، لا تدل على أمر آخر غير الذات. ولهذا يرجع إليها محلول لفظة "الله": فإنك تهزل الألف واللامين على الطريقة المعروفة عند أهل الله، فيبني "ه" فإن جعلته سببا ليقول الخلق به، مكنت الضمة، فقلت: "هو" فجئت بواو العلة، وفيها راحة الغنى عن العالمين، والعلّة ما لها هذا المقام من أجل طلبها المعلول، كما يطلبها المعلول؛ فتركبت بالفتح⁷؛

1 ص 35

2 [النقص : 88]

3 [النور : 39]

4 [الإسراء : 67]

5 ص 35 ب

6 ق: "جعله" والترجيح من ه، س

7 ص 36

تخفيفاً من ثقل العبثية؛ فقول: "هُوَ" فدلّ على عين غائبة عن أن يحصرها علم مخلوق.

فلا يزال غيباً عند كلّ مَنْ يزعم أنّه عالِمٌ به؛ حتى عن الأسماء الإلهية؛ فشفّلتها بما وضعها له من المعاني. فجعل الرزاق همته متعلّقة بالرزق، والمقيت بالتقويت¹، والعالم بالعلم، والحيّ بالحياة، وكلّ اسمٍ بما وُضع له وما دلّ عليه من الحكم. فالأسماء موضوعة؛ وَضَعَتِها الممكنات في حال ثبوتها وعدمها. فالأسماء أحكامها، والهويّة تقوم للممكنات بهذه الأحكام. ف﴿إِلَيْهِ﴾ وهو الهُوُ ﴿يَرْجِعُ الْأُمُورُ كُلُّهُ﴾² وإلى الهُوُ من ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾³ ترجع الأمور كلّها، وما ذكر إلّا الـ"هُوَ" بالتصرّح أو "الله"، ما ذكر اسماً غيره، فانهم ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

1 ق، س: "بالتقويت" وصححت في الهاش مع إشارة التصويب

2 [هود : 123]

3 [الشورى : 53]

4 [الأحزاب : 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾¹

سَأَصْرِفُ عَنْ بَرَاهِينِ الْوُجُودِ قُلُوبَنَا لَمْ تَنْلِ رَقَبَ السُّجُودِ
فَلَمَّا² أَنْ زَهَتْ فُخْرًا وَعُجْبًا عَلَى أَهْلِ الْمَشَاهِدِ وَالشُّهُودِ
خَزَنَتُهَا الْعُلُومَ فَلَمْ تَنْلَهَا كَمَا قَدْ نَالَهَا أَهْلُ الْقُصُودِ

فاعلم -أيمننا الله وإياك- أَنَّ الكبرياء ليس إِلَّا لله، فمن تكبر من الخلق بغير الحق، فما هو كبير في نفس الأمر، وإنما هي دعوى حال لا وجود له في عين المدعي. فلن كان له وجود، وتكون الدعوى صحيحة؛ فليس المدعي عند ذلك إِلَّا الحق، والحق له الكبرياء. وما ستي أهل متكبراً إِلَّا لكون الدعوى ما ظهرت إِلَّا في محل ما له الكبرياء، وأدعاه بحق، فكان لسان المدعي عين الحق، كما جاء: "كان الله سمعة وبصرة".
واعلم أَنَّ الله ما صرف أحدا عن الآيات، إِلَّا وقد صرفه عن العلم بالأمر على ما هو عليه الأمر والشأن. والآيات التي صرف هذا العبد عنها هي عين الآيات التي أراها لمن أراها في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أَنَّهُ الْحَقُّ³ الذي تكبر به من تكبر. فمن تكبر في الأرض دون السماء بغير الحق فهو أحمق الجاهلين؛ لأنه وضع الكبرياء⁴ في غير موضعه. إذ من شرطه أمران: الواحد؛ الحق الذي يقبله المخلوق، والثاني؛ العلو. فمن تكبر في الأرض بالحق خالف لعلو بالذات والسمو -لم يصرف الله عنه الآيات؛ فبريه إياها تشريفاً لهذا المحل. فإذا رآها تبين له عين الحق؛ فإنه ما رآها إِلَّا بالحق وهو بالحق أنزلناه وبالحق نزل⁵ ﴿وَمَا خَلَقْنَاهَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾⁶ وأمرنا أن نعطي كل ذي حق حقه، وما تم إِلَّا ذو حق، وحقه إنما هو الحافظ له.

وهنا نكتة خفية؛ فإن الله له على عباده حق يتطلبه منهم، وقد ورد في الصحيح: «إِنَّ حَقَّ اللَّهِ أَحَقُّ بالقضاء» من حق المخلوق، لأن نسبة الحق إلى الله أتم وأصح من نسبة الحق إلى المخلوق. لأن نسبة الحق بالحق ذاتية، ما هي بالحق، ونسبة الحق إلى المخلوق بالحق؛ ولكنه جفل لا يصح انشكاكه عنه.

1 [الأعراف : 146]

2 ص 36 ب

3 [صلت : 53]

4 ص 37

5 [الإسراء : 105]

6 [الدخان : 39]

فالسعيدُ من عرف الحقوق وأهلها؛ فأذاها. والشفقي من لم يعرف الحقوق، ولا عرف أهلها. والذي بين السعيد والشفقي؛ من عرف الحقوق وأهلها، وظلمهم وظلَّها؛ فهذه الطائفة هم ﴿فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ﴾¹.

والطرف الآخر هم الصُّمُّ البكمُ العميُّ الذين لا يرجعون عندما² يصرون، ولا يعقلون عندما يسمعون، ولا يصيرون عندما يتكلمون؛ فأولئك الذين ما ظلمهم الله ﴿وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ الظَّالِمِينَ﴾³ فإبتهم ظلموا الحقوق وأهلها. فإن لهم قلوبا يعقلون ويفقهون بها، وإن لهم أعيننا يصرون بها، وإن لهم أذانا يسمعون بها؛ فأنزلوا نفوسهم منزلة الأنعام بل أضلَّ سبيلا. لأن الأنعام ما جعل الله لهم هذه القوة التي توجب لصاحب البصر أن يعتبر، ولصاحب الأذن أن يعي ما يسمع، ولصاحب القلب أن يعقل.

فهم الذين ﴿يَتَنَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فيعطيهما التفكير مما سمعوا، وأبصروا، وتقنَّيت الأحوال عليهم، أن يقولوا: ﴿زَيْنًا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ﴾ فسبحوه أن جعلوه منزلة عن إيجاب العلة عليه في خلقه؛ لأنه إذا خلقها لحكمة، فكان تلك الحكمة أوجبَّ الخلق عليه، وما تمَّ موجبُّ عليه إلا ما يوجبه بنفسه على نفسه لخلقها، امتنانا منه لصدق وعده، لا غير.

وتمَّ التعريف بقوله: ﴿فَقَتَا عَذَابَ النَّارِ﴾⁴ وليس إلا الطبيعة في هذه النار، فإنها محلُّ الانفعال فيها. لأنها للحقِّ⁵ بمنزلة الأني للذكر؛ فيها يظهر التكوين أعني⁶ تكوين كلِّ ما سيوى الله - وهي أمرٌ معقول. فلما رأى من رأى قوة سلطانها، وما علم أنَّ قوة سلطانها إنما هو⁷ في قبولها لما يكونه الحقُّ فيها؛ فنسبوا التكوين لها، وأضافوه إليها، ونسوا الحقُّ بها؛ ﴿فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ﴾⁸ إذ صرفهم عن آيات نفوسهم، وهو قوله: ﴿سَأَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ...﴾⁹ ووصفهم الحقُّ. فانقسم الخلق إلى قسمين: قسم إلى الحقِّ الصرف، وقسم إلى الطبيعة الصرف. وظهر بينهما برزخٌ ظهر فيه عالمٌ ما هو ولا واحد من هذين القسمين؛ فرأى ما يستحقُّه الحقُّ؛ فأعطاه حقَّه، ولو لم يعطه فهو له. ورأى ما تستحقُّه الطبيعة؛ فأعطاه حقَّها، ولو لم يعطها فهو لها.

فإن الطبيعة ليست بمجموعة؛ بل هي لذاتها في العقل، لا في العين. كما هو الحقُّ لذاته في العقل

1 [البقرة : 17]

2 ص 37 ب

3 [الرغوف : 76]

4 "ولن لهم" في ق: "ولم" وصحت في الهامش مع إشارة التصويب

5 [آل عمران : 191]

6 كُتب تحتها فلم آخر: "للعقل"

7 ص 38

8 ق: "ذلك" وعليها إشارة المسح، ورفقها "هو" مع إشارة التصويب

9 [الحشر : 19]

10 [الأعراف : 146]

والعين. فإن اجتمع الحق والطبيعة في العقل؛ فقد افترق الحق من العقل، وتميّز في العين. فإن الحق له الوجود العيني والعقلي، والطبيعة لها الوجود العقلي، ما لها وجود عيني. وذلك ليكون الحكم في الخلق بين الوجود والعدم، فيقبلُ العدم من حيث الطبيعة¹، ويقبل الوجود من جانب الحق. فلهاذا يتصّف كل ما سيؤي الله بقبول العدم والوجود؛ فكان الحكم فيه للعدم، كما كان فيه الحكم للوجود. ولو لم يكن الأمر على ما ذكرناه؛ لاستحال على المخلوق قبول العدم في وجوده، أو قبول الوجود في عدمه.

فهكذا ينبغي أن تعرف الحقائق، ولا سبيل إليها إلا بعدم الصرف عن الآيات. وانظر إلى ما خرّم الله من تكبر في الأرض بغير الحق!. وهذا من العلم الذي نتجّه هذا الذّكر لصاحبه وأمثاله **وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ**². فللطبيعة القبول، وللحق الوهب والتأثير. فهي الأمّ العالية الكبرى للعالم، الذي لا يرى العالم إلا آثارها، لا عينها. كما أنه لا يرى أيضا من الحق إلا آثاره، لا عينه؛ فإن الأبصار لا تدركه، والرؤية ليست إلا بها. فهو المجهول الذي لا يُعلم سواه، وهو المعلوم الذي لا يمكن لأحد المجهل به، وإن لم يعلم³ ما هو!

فَبَيْنَ حَقٍّ وَبَيْنَ طَبِيعٍ ⁴	لَاخَ لَنَا فِي الْوُجُودِ خَلْقٍ
لَيْسَ بِحَقٍّ وَلَا بِطَبِيعٍ	وَالطَّبِيعُ طَبِيعٌ وَالْحَقُّ حَقٌّ
وَالْخَلْقُ كَالْوُفَىٰ إِنْ نَظَرْنَا	فَكُلُّ خَلْقٍ ثَرَاءٌ وَفَىٰ

1 ص 38 ب

2 [الأعراب : 4]

3 ق: "يعمل" وكتب فوقها بخط آخر: "يعلم".

4 طبع: يقصد به الطبيعة كما أشار قبل ذلك

5 ص 39

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾¹
﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾²

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ
فَيْعَلْهُ مِنْهُ ضَلَالٌ الْهُدَى
وَيُظْهِرْ فِي شَرْقِهِ غَارِبًا
وَأُضْبَحْ فِي كُلِّ عِلْمٍ لَهُ
فَكَانَ لِفَتْحِ الْهُدَى رَافِقًا
لِنَفْسِهِ⁴ بَيْنَ أُنَانِهِ
وَيُبَصِّرُهُ فِي مَنَاجِيهِ
فَيُنْشِئُهَا مِثْلَهُ نَشَاءً
وَيُخْرِجُ فِي أَرْضِهَا قُوَّتَهَا
فِيَعْلَمُهُ خَالِقًا رَازِقًا

اعلم أيدينا الله وإيتاك بروح القدس - أن المتقي، بمجرد تقواه، قد حصل في الفرقان؛ إذ لو لم ينفق ما انتهى.

فَالْأَمْرُ مَا بَيْنَ مَحْمُودٍ وَمَذْمُومٍ
فَكُنْ وَقَائِقَهُ فِي كُلِّ مَكْرُوهٍ
وَاجْعَلْهُ فِي كُلِّ مَحْبُوبٍ وَقَائِقَكُمْ
مُنْزَعًا⁵ الْحَقُّ لَا يَنْدُرِي بِذَلِكَ، وَلَا
فَنْ يَنْزِعُهُ عَنْهُ، يُفْسِدُهُ

فَالْأَمْرُ مَا بَيْنَ مَحْبُوبٍ وَمَكْرُوهٍ
يَكُنْ وَقَائِقَكُمْ فِي كُلِّ مَأْلُوهٍ
وَكُنْ بِهِ بَيْنَ ثَنَائِهِ وَتَنْقِيبِهِ
مُنْجِبُهُ الْحَقُّ لَا يَنْدُرِي، وَأَنْدُرِيهِ
بِهِ؛ فَهَذَا الَّذِي قَدْ قُلْتُهُ فِيهِ

1 (الأخلاق : 29)

2 (البقرة : 282)

3 مكتوب تحتها بخط آخر: "الهدى الثاني: الهوى. شرح". وفي العموم فإن كلمة الهدى تحمل عدة معان: الرشاد، الهادي، الطريق،

الطاعة والورع، النهار، إخراج شيء إلى شيء.

4 ص 39 ب

5 ص 40

وذلك أنّ الإنسان لا يخلو أن يجعل معبوده مثلاً، أو ضدّاً، أو خلافاً. وعلى كلّ وجه فقد فُرق بين الله وبين العالم. فهذا الفرقان الذي يعطيه التقوى لا بدّ أن يكون فرقاناً خاصّاً، وليس سيّوسى الفرقان الذي يكون في عين القرآن؛ فإنّ القرآن يتضمّن الفرقان بذاته. وإنّما نسب الجعل إلى هذا الفرقان؛ لأنّ التقوى أنتجته: فإنّما أن يكون جُعلُهُ (هو) ظهوره لمن اتّقاءه، مع كونه لم يزل موجود العين قبل ظهوره، أو يكون جُعلُهُ (هو) خَلَقُهُ فيه بعد أن لم يكن، وما هو إلّا الظهور دون الخلق. فإنّه أعقبه بقوله: ﴿وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ﴾¹ أي يَسْتِرْ، والستر ضدّ الظهور.

فلا يخلو العبد، في تواءم ربه، أن يجعل نفسه وقاية له عن كلّ مذموم يُنسب إليه، أو يجعل ربه وقاية له عن كلّ شدة لا يطيق حملها إلّا به، وهو "لا حول ولا قوة إلّا بالله" وهو قوله: ﴿وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾² فيلتقي به شدائد³ الأمور التي هي محبوبة لله، مكروهة طبعاً. كما تجعل نفسك وقاية له؛ تنفي³ بها عنه كلّ مذموم شرعاً، محمود محبوب طبعاً.

فينتج لك، كونه وقاية لك، علم كلّ شدة؛ فتنتج لك أسماؤها الإلهية كلّها بتفاصيلها وأنواعها، وهذا من الفرقان. وينتج لك، كونك وقاية له، (علم) كلّ مذموم مكروه؛ فتنتج لك أسماؤه الإلهية كلّها بتفاصيلها وأنواعها، وهذا من الفرقان⁴.

فيحمدك الله في الحالتين. فإنّ الله لا يعطي العلم إلّا مَنْ يحبّ، وقد يعطي الحال مَنْ يحبّ وَمَنْ لا يحبّ. فإنّ العلم ثابت، والحال زائلة.

ولولا الفرقان الذي في عين التقوى؛ ما أنتج التقوى فرقاناً؛ فإنّ الشيء لا ينتج إلّا مثله، ولا يكون إلّا ذلك. ولهذا كان العالم على صورة الحقّ؛ فَمَنْ غلب عليه طبيعته؛ كان شبيهه بأتمه أقوى من شبيهه بآبيه. ومن غلب عليه عقله؛ كان شبيهه بآبيه أقوى من شبيهه بأتمه. لأنّ العالم بين الطبيعة والحقّ⁵، وبين الوجود والعدم؛ فما هو وجودٌ خالض ولا عدمٌ خالض. فالعالم كلّهُ سَعَرٌ يَخِيلُ إليك أنّه حقّ؛ وليس بحقّ، ويخيّل إليك أنّه خُلِقَ؛ وليس بخلق. إذ ليس بخلقٍ⁶ من كلّ وجه، وليس بحقٍّ من كلّ وجه. فإنّما لا نشكّ في

1 [الأغفال : 29]

2 ص 40

3 يمكن قراءتها: يتقي، تنقي فالحروف المجدبة مصلة عنا قطعتين فوق حرف التاف

4 هناك إشارات بخط أمني لكتبت آخر فوق بعض الكلمات في هذه العبارة ربما أراد بها مسح هذه الكلمات أو العبارة كلها، والكلمات هي: "ينتج، مذموم، الفرقان". وكتب مقابلها في الهامش عبارة غير مفهومة: "الضرب بالعلم ليس كما ينبغي، وعدم تكرار المضروب موقوف على التأمل".

5 مكتوب عليها "صح" وفي الهامش: "الخلق به" بتم قريب من الأصل وعليها حرف خ، ليشير بذلك إلى صواب الاكتفاء بلفظ الحق، مع صواب إضافة "الخلق به" إليه.

6 ص 41

المسحور فيما يراه أن تم مريثا ولا بد، كما قال: ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾¹ فالسعي مرثي بلا شك، وبقي الشأن فمين هو الساعي؟ فإنّ الحبال على بابها ملقاة في الأرض، والبعصي.

فيعلم قطعاً أنّ الخلق لو تجرّد عن الحقّ ما كان، ولو كان عين الحقّ ما خلق، ولهذا يقبل الخلق الحكيم، ويقبل الحقّ أيضاً الحكيم. فقبل صفات الحدوث شرعاً، وقبل صفات القدم شرعاً وعتلاً؛ فهو المنزّه المشبّه. وقبل الخلق الحكيم وهما: أنّه جمع بين نسبة الأثر له في الحقّ، بما أعطاه من العلم به كما ذكرناه في غير موضع، وبين نسبة الأثر فيه من الحقّ، وهو أنّه أوجده ولم يكن شيئاً، أي لم يكن موجوداً. فالفرقان لم يزل في نفس الأمر، ولكن ما ظهر لكلّ أحد، في كلّ حال من الأحوال.

في كلّ حالٍ من الأحوال فرقان² أتى بِنذلك تشرّيعاً وبزهاً

وهذا الفرقان، الذي أنتجه التقوى، لا يكون إلّا بتعليم الله، ليس للنظر الفكريّ فيه طريق عنده. فإنّ أعطاه الله الإصابتَ في النظر الفكريّ؛ فما هو هذا العلم الخاصّ. فإنّ³ الطريق تميّز العلوم المشتبهة بالصورة، المختلفة بالنوع ﴿وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾⁴ فاعلم ذلك، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

1 [طه : 66]

2 ق: في الهامش بخط آخر: "في كلّ شخص من الأشخاص فرقان" وعليها حرف خ. وهو ما ورد في س

3 ص 1 هـ

4 [البقرة : 25]

5 [الأحزاب : 4]، وفي الهامش: "بلغ مقابلة وساطة على منشبه أيقاه الله".

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿كَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾¹

كَلَّمَا أَنْضَجَ اللَّهَيْبُ جُلُودًا	بَدَّلَ اللَّهُ لِلْعَذَابِ جُلُودًا
أَبَدًا يَنْتَهِي الْقَضَاءُ إِلَيْهِ	أَوْزَتْ الْقَوَمَ فِي الْجَحِيمِ جُلُودًا
جَعَلَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَعَلَيْهِمْ	عِنْدَمَا يَنْقُضِي السُّؤَالُ شُهُودًا
فَإِذَا أَدَّتِ الشَّهَادَةَ فِيهِمْ	مَلَكُوا الْقَوْرَ وَالنَّعِيمَ الْجَدِيدًا

يقول الله تعالى - إخباراً عنهم: ﴿وَقَالُوا لِمَ لُجُودُهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقْنَا² اللَّهُ³﴾ أي بالشهادة عليكم. لأنهم شهداء عدل، مقبولون القول عند الله. وكانوا في الدنيا غير راضين بما كانت النفس الناطقة الحيوانية تصرفهم فيه، زمان حُكِمَها وإمارتها عليهم وعلى جميع جوارحهم؛ من سمع، وبصر، ولسان، ويد، وبطن، وفرج، ورجل، وقلب. وإنما سُمِّيت الجلود بهذا الاسم؛ لما هي عليه من الجلادة؛ لأنها تلتقي بذاتها جميع المكاره؛ من جراحة، وضرب، وحرق، وحز، وبرد. وفيها الإحساس، وهي مجزئ النفس الحيوانية لتلقي هذه المشاق. فإما الإنسان أشدَّ جلادة من جلده؛ ولهذا غشاه الله به. فَنَضِجُهُ سَبَبٌ فِي عَذَابِ النَّفْسِ الْمَكْلُفَةِ، وَالْجِلْدُ مُنْتَقَمٌ فِي ذَلِكَ الْعَذَابِ الْمَحْسُوسِ. قال بعض المحبين:

فَهَلْ سَمِعْتُمْ بِضَبِّ	سَلِيمٍ طَلَبِ سَقِيمٍ
مُنْتَمٍ بِعَذَابِ	مُقَذَّبٍ بِنَعِيمٍ

هذا الهجير هو هجيرُ الخاتنين من مكر الله، يزجرون به نفوسهم الأتارة بالسوء عسى - تنزجر، ويأبى الخرقى إلا اتساعاً. وسبب ذلك ما ذكر الله عن نفسه، من⁴ اختيار مشيئته بين المفرة والعذاب؛ فهو غير قاطع بأحد الأمرين. ثم إنه يرى الأسماء الإلهية تتقابل في حقه، ثم يرى أسماء الفضل تترجح، عددا وقوة، على أسماء العذل والانتقام. ويرى أن التقابل بين هذه الأسماء إنما يقع بميدان الرحمة التي وَسَّعَتْ كُلَّ شَيْءٍ؛ فجزأهم ذلك على ما ارتكبه من المخالفات، وتعلَّوه من الحدود، واتَّهكَّوه من الحارم.

1 {النساء : 56}

2 ص 42

3 {صلت : 21}

4 ص 42 م

فلو قطعوا بالمؤاخذه على ما صدر منهم إن ماتوا عن غير توبة، كما ذهب إليه طائفة؛ ما فعلوا ما لا يرضي سيدهم. ثم رأوا أنهم في عذاب الحياة الدنيا لا يصبرون تحت حكمه، وينفرون منه طبعاً، ولا يقبلونه إلا جزاءً. فيجعل الخائف لنفسه موعظة وذكرى. فإن كان قوي الإيمان، غير متبجح في التأويل، خائضاً في بحر الظاهر، لا يصرفه للمعاني الباطنة صارف؛ انتفع بالذكرى. وإن لم تقم به هذه النوع وأمثالها، وتأول: تردى، وأردى من اتبعه، وكان من الذين اتبعوا أهواءهم، وكان أثر من هذه صفته قُرطاً.

فينتج له هذا الذكر من الأحوال العصمة، ومن الأسماء الإلهية الاسم "الظاهر والأول" ومن المعارف¹ معرفة الشهود، وقبول الحق صور التجلي الظاهرة، ويتحقق بالتقوى كل التحقق؛ فيعلم العلم المجهول الذي لا يصل إليه كل أحد؛ وهو العلم بسرائر المحسوسات، والحواس، والإحساس، والمحسن. وإنما جملة الآكثرون لما قولاه؛ وذلك أن النفوس مجبولة على حب إدراك المغيبات، واستخراج الكنوز، وحل الرموز، وفتح المغالق، والبحث عن خفيات الأمور ودقائق الحكم، ولا ترفع بالظاهر رأساً؛ فإن ذلك، عندها في رَغْمِها، أثبت من قلبي الصبح؛ فالتأمل عندها لا يخفى على أحد.

فصاحب هذا الهجير يسو له من العلم في هذه الظواهر، ما لا يخطر بخاطر أحد أن ذلك الذي أدركه صاحب الكشف لهذا العلم؛ يحمله ظاهر ذلك الأمر² ولا صورته. فإذا تبّه عليه صاحب هذا العلم والكشف؛ عند ذلك بعظم قدره، وظاهر جكمته، وكثرة خيريه. يعلم، عند ذلك، أنه ما كان يحسبه هيناً؛ هو عند الله عظيم. وهذا كله من الاسم الإلهي "الظاهر" الذي له التقدم في الأمور، والخير كله إنما هو في الأوائل.

ألا ترى³ أن الخاطر الأول هو الإلهي الصادق الذي لا يخطئ أبداً؛ فله العصمة والمضاء، وفيه يظهر القدر والقضاء، وكذلك النظرة الأولى، والمسموع الأول، والحركة الأولى. وهو الذي يعطي (علوم) الزجر للزاجر. وهي لا تخطئ أبداً؛ بل الصحة تصحبها. فالأوائل هي الظواهر السوابق، وكل ما جاء بعد الخاطر الأول؛ فهو حديث نفس يجيء على أثره. فللخاطر الأول التمهيد والتوطئة، وهي تعطي العقول التشوّف إلى ما وراءها.

فالفيض، المصيب، النحرز، لا يزول عن الأمر الظاهر الأول الذي ورد عليه؛ حتى يستوفي جميع حقائقه، وما تعطيه صورته، ويقف على خفيات غيبه. فإذا حصله، وقتله علماً؛ حينئذ ينتقل إلى ما يتردّ عليه في أثره، الذي هو باطن. فإن جملة الظاهر كان بالباطن أجمل؛ فإنّه الدليل عليه. وإن فرط في

1 ص 43

2 دابة في الماشي بقلم الأصل

3 ص 43

تحصيل الأول، كان في تحصيل الآخر أشدَّ تهريبًا؛ لأنَّ من الحرص على تحصيل العلم بالخاطر الآخر؛ تحصيل الأول.

فأول الأمر خوفٌ، والرجاء يتلوه. فإن تقدّمه الرجاء؛ فقد فاتته الخوف؛ فإنَّ الماضي لا يُسترجع. فالتقدّم للخوف، وقد فاتته ودَّهَبَ عنه، ومَنْ¹ له يَرَدُّهُ؟! والرجاء في الحلِّ قد منَّعَهُ سلطانه. فالمؤمن مَنْ تساوى خوفه ورجاؤه، بحيث أنه لا يفضل واحدًا صاحبه عنده؛ لأنَّه استعمل كلَّ شيء في محله. وأول نشء الإنسان ضعفٌ؛ ولضعفه يتقدّمه الخوف على نفسه، ثم تكون له القوَّة بعد هذا الضعف؛ فيأتيه الرجاء بقوَّته. فإنَّه يتقوَّى نظره في العلوم والتأويلات؛ فيعظم رجاءه في جناب الحقِّ.

ولكنَّ العاقل لا يمتدّي به موطنه؛ فإذا خطر له من قوَّة الرجاء ما يوجب استعمال الخوف عند العاقل العارف؛ غزل الرجاء عن الانفراد بالحكم، وأشرك معه الخوف؛ فذلك المؤمن. فلا يزال كذلك، إلى أن تكمل ذاته الكمال الذي ينتهي إليه أولياء الله في الورث النبوي، في هذا الزمان الحمدي، الذي أُعْلِق فيه بابُ نبوَّة التشريع ورسالته، وبقي باب حكم الاختصاص بالعلوم الإلهية والأسرار مفتوحا، يدخل عليه أهل الله؛ وأول داخل عليه أهل هذا الذكر.

جعلنا الله من استوى خوفه ورجاؤه في الحياة الدنيا، إلى حين موته عند الاحتضار؛ فيغلب رجاءه على خوفه ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 ص 44

2 [الأحزاب : 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿كَرِهِيص. ذِكْرَ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا²﴾

إذا ذكرتي رَحْمَةَ الرَّبِّ لَمْ أَزَلْ أَقُولُ لَهُ: يَا رَبُّ، رَبُّ مُحَمَّدٍ
لأنَّ لها التأكيد أن كانَ رَبُّهُ فأَعْلُو بهذا الذِّكْرَ في كُلِّ مَشْهَدٍ
فأَرْسَلَهُ الرَّحْمَنُ لِلْخَلْقِ رَحْمَةً عَلَى كُلِّ حَالٍ بَيْنَ هَادٍ وَمُهْتَدٍ

قال الله تعالى:- ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ³﴾ وأوحى إليه تعالى: «إِنَّ الله لم يبعثك سببًا ولا لغًا وإنما بعثك رحمة» وقال تعالى- في عبده خضر: ﴿أَتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِندِنَا﴾ فقدم الرحمة على العلم، وهي الرحمة التي في الحيلة. ثُمَّ قَالَ: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا⁴﴾ فأعطاه هذا العلم من أجل قوله: ﴿لَنُنَّا﴾ الرحمة المبطونة في المكروه. وبهذه الرحمة قُتِلَ الْغُلَامُ، وَخَرَقَ الْسَفِينَةُ، وبالرحمة الأولى: أقام⁵ الجدار. فلا يفترق بين هاتين الرحمتين إلا صاحب هذا الذِّكْر. فإنَّ الرحمة هي التي تذكِّره، ما هو يذكِّرها؛ فتعطيه بذكره حقيقة ما فيها؛ لأنها تطلب منه التعشُّق بها؛ فإنه لا ظهور لها إلا به؛ فهي حريصة على مثل هذا.

واعلم أنَّ هذا الذِّكْر تعريفٌ إلهيٌّ بوجود حكم الرحمة فبمن تذكره من عباده ﷺ، وجاء "زكريا" لا لخصوص الذِّكْر، وإنما ساقته عناية العبد؛ فإنَّها ما ذكرته إلا لكونه عبدًا له تعالى- في جميع أحواله. فأني شخص أقامه الله في هذا المقام؛ فبرحمته به أقامه؛ لِنَذْكُرُهُ رَحْمَةً رَبِّهِ عِنْدَهُ تَعَالَى- فحالُ عبوديته هو عينُ رحمته الربانية التي ذكرته؛ فأعلمت ربَّها أنَّها عند هذا العبد؛ فأني شيء صدر من هذا الشخص، فهو مقبول عند الله تعالى-.

ومن هذا المقام يحصل له من الله ما يختص به، بما لا يكون لغيره؛ وهو الأمر الذي يمتاز به ويخصه. فإنه لا بدَّ لكلِّ مقرب عند الله من أمر يختص به. وقد أشار الشرع في التعريف بهذا، فقال: «إنَّه ما من أحد من المؤمنين إلَّا ولا بدَّ أن يناجي ربَّه وحده، ليس بينه وبينه ترجان؛ فيضع كفَّهُ⁶ عليه» وهو عموم رحمته به. فذلك محلُّ تحصيل ما يختص به، كانت القيامة لهذا العبد حيث كانت. لأنَّه من عباد الله من

1 ص 44 هـ

2 [مريم: 1، 2]

3 [الأنبياء: 107]

4 [الكهف: 65]

5 ص 45 هـ

6 ص 45 هـ

تُجَلِّلُ له قيامته؛ فبَرى ما يؤول إليه أمره في الدار الآخرة؛ وهي البشرى التي للمؤمن في الحياة الدنيا. وقد رأيناها ذوقاً، وكان لنا فيها مواقف، منها في ليلة واحدة: مائة موقف بأخذ ورجوع، لو قُسمت تلك الليلة على قدر الوقوف؛ ما وسعته. وذلك بمدينة فاس، سنة ثلاث وتسعين وخمسة، أشاهد في كل موقف من اتساع الرحمة ما لا يمكنني النطق به، وكان ذلك لاتساع ذِكْرِ الرحمة؛ فكيف بذكر الرحمن إذا حصل للعبد. ولا يحصل إلا للعبد الجاني.

وأما غير الجاني؛ فهو عين رحمة الله في خلقه؛ به يرحم الله الخلق: كافرهم ومؤمنهم، ومشرِكهم وموحِّدَهم، وبه يبرق عباده في الدنيا، وبه² يقع النصر. وينزل المطر، وتخصب الأرض، وتكثر الرسل³، ويعظم الخير. وهو المعصوم بالشهود في عين الجنائيات؛ فيظهر عليهم بحكم القضاء والقدر الحاكم في الطرفين؛ خلقٌ وحقٌّ، إن فهمت.

فلا يظهر فيك ولا منك إلا عينك، ولا يحكم بعلمه فيك إلا ما أعطيه من العلم بك. وهنا زلت الأقدام، ونكصت على أعقابها الأفهام، ونحمت على الأحلام سلطان الأوهام، وللأوهام الحكم الغالب التام والتمام. والله ما يوجد إلا عند ظن العبد به؛ فليظن به خيراً. والظن من بعض وزعة الوهم، وهو الذي يعطي العذاب المعجل، والنعم المعجل؛ فظنٌ خيراً تَلَقَّه. وبعض الظن (إثم). فوالله لولا الظن ما عصي. الله مخلوق أبداً، ولا بد من العصيان. وهو حكم الله في الفعل أو الترك، فلا بد من الظن. فمن رحمة الله بخلقه؛ أن خلق الظن فيهم، وجعله من بعض وزعة الوهم.

ولا يمكن تحصيل العلم لأحد في أمر أصلاً من حيث ما يحكم به على المشهود، لا من حيث الشهود؛ فإنك لا تقدر على زوال ما شهدت، وهكذا جميع تعلق باقي القوى. ولكن بقي الحكم على ما يعطيه؛ هل يحصل به العلم، أو الظن؟ فعند صاحب هذا المقام لا يحصل إلا بالظن خاصة، وأما غيره فيجعل ذلك علماً؛ لعدم ذوقه لهذه الحال. ففرق بين ما تعطيه القوة، وبين ما يحكم على ذلك المعطى به؛ هل يحكم بالظن، أو بالعلم؟ فالأمر في نفسه شبهة في عين الدليل. وإن لم يكن الأمر هكذا؛ لم يتميز رب من عبد، ولا حق من خليق، إن فهمت. فهذا بعض ما⁵ ينتجه لك هذا الذكر ۞ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَحْيِي السَّبِيلَ ۞⁶

1 ناطة في الهاشم بتم الأصل

2 ق: "وهم" والترجيح من ه، س

3 الرسل: الذين. والرسل: القطيع من الإبل والنعم.

4 ص 46

5 ص 46 هـ

6 [الأحزاب: 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾¹

وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى رَبِّهِ فَإِنَّ إِلَهَ الْوَزَى حَسْبُهُ
وإن كان في كُلِّ أحواله يراه به دائما رَبُّهُ
فذاك الوَكِي الذي لَمْ يَزَلْ على ما يُرادُ به قَلْبُهُ

اعلم أيدينا الله وإياك بروح منه- أَنْ هذا الذِّكْر يعطي صاحبه أنه هو؛ إذ لا يكفي إلا به. لأن النبي ﷺ يقول: «ليس وراء الله مرمى» فما كان من حجاب، فما هو إلا بينك وبينه، ما هو وراءه. فإنه الأول وأنت الآخر، وهو² قِبْلَتُكَ؛ فلا يكون له منك إلا المواجهة.

ثم أرسل بينك وبينه حُجُب الأسباب، والنسب، والعادات، وجعلها صُورًا له من حيث لا تشعر. فمن قال: "هي هو" صدق، ومن قال: "ما هي هو" فلا اختلاف الذي يراه فيها؛ فيصدق؛ فإنه يحجبه عن العلم به اختلاف الصور. فكما يقطع أَنْ هذه الصورة ليست هذه الصورة، أي هذا السبب ما هو هذا السبب؛ يقطع أنها "ما هي هو" وذهل عن حقيقة الحجاب، أو كونها، وإن اختلفت، فهي واحدة؛ في السببية، أو الحجابية. كذلك هي عين "هو"، وإن اختلفت. وإن لم يكن الأمر هكذا، وإلا فلا تصح المواجهة.

ألا ترى الأعمى إذا واجهته وكافحته؛ لا يقدر عماه، وكونه لا يراك وأنت تراه، عن حكم المواجهة بينكما، مع كون الأعمى يرى الظلمة بلا شك، وأنت عنده في عين تلك الظلمة التي يراها؛ فيدركك ظلمة لأنه يواجهك؛ فيقول: رأيت فلانا اليوم مواجهة. ويصدق، مع كونه أعمى.

فما وراء الله مرمى، وما وراءك له مرمى؛ لأن الصورة الإلهية بك كُتِلَتْ، وفيك شُهِدَتْ؛ فهو حسبك، كما أنت حسبك؛ ولهذا كت آخر³ موجود، وأوّل مقصود. ولولا ما كت معدوما؛ ما كت مقصودا؛ فصَحَّ حدوثك. ولولا ما كان غلُفك به معدوما؛ ما صحَّ أَنْ ترصد العلم به. فهذا من أعجب ما في الوجود: أن يكون مَنْ أعطاك العلم بنفسه، لا يعلم نفسه إلا بك. لأن الممكنات أعطت العلم بأنفسها الحق، ولا يعلم شيء منها نفسه إلا بالحق. فلماذا كان حسبك؛ لأنه الغاية التي إليها تنتهي، وأنت حسبك؛

1 [الطلاق : 3]

2 ص 47

3 ص 47

لأنّ ما تمّ بعده إلا أنت. ومنك عِلْمُك؛ وما هي إلا الحال، وهو عين العدم المحض الذي التبسّت بظله، كما التبسّت بضوء الوجود النور.

فقابلت الطرفين بذاتك. فإن نُسب إليك العدم؛ لم تُستحل عليك هذه النسبة؛ لِظُلْمَتِهِ عليك. وإن نُسب إليك الوجود؛ لم يُستحل؛ لضوئه فيك الذي به ظهرت لك. فلا يقال فيك: موجود؛ فإنّ ظلّ العدم الذي فيك يمنع من هذا الإطلاق أن تستحقّه استحقاقاً من لا يقبل العدم¹. ولا يقال فيك: معدوم؛ لأنّ ضوء الوجود الذي فيك يمنع من هذا الإطلاق أن تستحقّه استحقاقاً من لا يقبل الوجود.

فأُعطيّت اسمَ الممكن والجائز؛ لحقيقة معقولة تسمّى²: الإمكان والجواز³. وحصل اسمُ الموجود للواجب بالذات؛ لحقيقة تسمّى⁴: الوجود، هي عين الموجود. كما (أنّ) الإمكان عينُ الممكن، من حيث ما هو ممكن، لا من حيث هو ممكنٌ ما. وحصل اسمُ المعدوم للمحال، وهو الذي لا يقبل الوجود لذاته لحقيقة تسمّى: العدم المطلق، وهو الإحالة.

فأنت جامعُ الطرفين، ومظهرُ الصورتين، وحامل الحكيم. لولاك لأثر الحال في الواجب، وأثر الواجب في الحال؛ فأنت السدُّ الذي لا ينخرم ولا ينقسم. فلو كان للعدم لسانٌ لقال: "إنّك على صورته" فأبته لا يرى منك إلا ظله. كما كان للوجود كلام، فقال: "إنّك على صورته" فأبته رأى فيك صورته. فعَلِمَكَ بك؛ لِتُؤَيِّدَهُ، وَتُجَمِّلَكَ العدمَ المطلق؛ لِظُلْمِهِ.

فأنت المعلوم المجهول، صورة الحقّ؛ سواء؛ فَتَعَلَّمَ من حيث ربتك، لا من حيث صورتك. إذ لو عُلِّمَتْ من حيث صورتك؛ لَعَلِمَ الحقّ، والحقُّ لا يُعَلَّم. فأنت من حيث صورتك لا تُعَلَّم؛ فالعلم بك إجمال، لا تفصيل.

فقد عَرَفْتُكَ ما يعطيك هذا الذِّكْر من العلم بالله إن عَقَلْتَ، **هُوَ اللهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ عَيْنُ السَّبِيلِ**⁵ والهادي من يشاء إلى صراط مستقيم.

1 مكتوب بعدا كلمتان مسحتا بلم الأصل، وما: "الذي فيك"

2 ق: يستى

3 ص 48

4 ق: يستى

5 [الأحزاب: 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَوَظَنَ دَاوُودُ أَنَّمَا فَتَتَاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾²

الافتِتَانُ هُوَ الْبَلَاءُ بِعَيْنَيْهِ	فَاسْتَكُنْ إِذَا مَا يَنْتَلِيكَ بِحُكْمِهِ
وَاسْتَغْفِرِ الرَّبَّ الْكَرِيمَ بِسُجْدَةٍ	مِنْهُ فَإِنَّكَ مُعَيَّنٌ فِي عِلْمِهِ
وَاحْزَنْ مِنَ الْفِكْرِ الدَّقِيقِ فَإِنَّمَا	يُؤْتَى الَّذِي فِيهِمُ الَّذِي مِنْ قَهْمِهِ
الشَّأْنُ فَوْقَ عُقُولِنَا وَعُيُونِنَا	فَاخْزَنْ مِنَ الْعَقْلِ الَّذِي فِي رَغْمِهِ
إِنَّ الْعُلُومَ لَدَيْهِ وَهُوَ مُقَيَّدٌ	عِنْدَ الدَّلِيلِ بِكَيْفِهِ وَبِكَمِّهِ
إِنَّ الشَّرِيعَةَ قَسَمْتُهُ بِكَيْلِهَا	فَلِنَاكَ قُلْتُ: بِكَيْفِهِ وَبِكَمِّهِ

لَمَّا كَانَ دَاوُدُ عليه السلام فِي دَلَالَةِ اسْمِهِ عَلَيْهِ، أَشْبَهَ بَنِي آدَمَ فِي دَلَالَةِ اسْمِهِ عَلَيْهِ؛ صُرِّحَ اللَّهُ بِخِلَافَتِهِ فِي الْقُرْآنِ فِي الْأَرْضِ، كَمَا صُرِّحَ بِخِلَافَةِ آدَمَ فِي الْأَرْضِ. فَإِنَّ حُرُوفَ آدَمَ غَيْرَ مُتَّصِلَةٍ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ، وَحُرُوفَ دَاوُدَ كَذَلِكَ. إِلَّا أَنَّ آدَمَ فَرَّقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ دَاوُدَ بِحَرْفِ الْمِمِّ الَّذِي يَقْبَلُ الْإِتِّصَالَ الْقَبْلِيَّ وَالْبَعْدِيَّ؛ فَأَتَى اللَّهُ بِهِ آخِرًا حَتَّى لَا يَتَّصِلَ بِهِ حَرْفُ سِوَاهُ، وَجَعَلَ قَبْلَهُ وَاحِدًا مِنَ الْحُرُوفِ السَّتَةِ الَّتِي لَا يَقْبَلُ الْإِتِّصَالَ الْبَعْدِيَّ. فَأَخَذَ دَاوُدَ مِنْ آدَمَ ثَلَاثِي مَرَّتَتَهُ فِي الْأَسْمَاءِ.

وَأَخَذَ مُحَمَّدٌ ﷺ ثَلَاثِيهِ أَيْضًا، وَهُوَ الْمِمُّ وَالْدَالُ، غَيْرَ أَنَّ مُحَمَّدًا مُتَّصِلٌ كُلُّهُ، وَالْحَرْفُ الَّذِي لَا يَقْبَلُ الْإِتِّصَالَ الْبَعْدِيَّ جُعِلَ آخِرًا حَتَّى يَتَّصِلَ بِهِ، وَلَا يَتَّصِلُ هُوَ بِشَيْءٍ بَعْدَهُ، وَهُوَ قَوْلُهُ ﷺ: «لَوْ كُنْتُ مَتَّخِذًا خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا، وَلَكِنْ صَاحِبَكُمْ خَلِيلَ اللَّهِ» فَيَتَّصِلُ بِهِ، وَلَا يَتَّصِلُ هُوَ بِأَحَدٍ.

فَنَاسَبَ مُحَمَّدٌ آدَمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ - مِنْ وَجْهَيْنِ: (الْأَوَّلُ): مَنَاسِبَةُ النَقِيضِ؛ بِالِاتِّصَالِ بآدَمَ، وَآدَمَ لَهُ الْإِتِّصَالُ؛ كدَاوُدَ. وَالْمِمُّ مِنْ آدَمَ، كَالدَّالِ مِنْ مُحَمَّدٍ. فَجَاءَتَا آخِرًا؛ لِذَلِكَ لَعْنِي فِي آخِرِ الْأَسْمَاءِ مِنْهَا. (الثَّانِي): مَنَاسِبَةُ النَّظِيرِ الَّتِي بَيْنَ آدَمَ وَمُحَمَّدٍ، فِي كَوْنِ الْحَقِّ عِلْمٌ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا، وَأَعْطَى مُحَمَّدًا ﷺ جَوَامِعَ الْكَلِمِ. وَعَمَّتْ رِسَالَتُهُ، كَمَا عَمَّ التَّنَاسُلُ مِنْ آدَمَ فِي ذُرِّيَّتِهِ؛ فَالنَّاسُ بَنُو آدَمَ، وَالنَّاسُ أُمَّةُ مُحَمَّدٍ ﷺ مَنْ تَقَدَّمَ مِنْهُمْ وَمَنْ تَأَخَّرَ؛ لِأَنَّهُ قَالَ ﷺ: «آدَمُ فَنَ دُونَهُ تَحْتَ لَوَائِي». فَنَظَرَ آدَمُ إِلَى دَاوُدَ دُونَ وَلَدِهِ لَمَّا ذَكَرَهُ

1 ص 48 هـ

2 [ص: 24]

3 ص 49

4 ص 49 هـ

فاستقلَّ عِزُّهُ، فأعطاه من عمره ستين سنة، وهو عمر محمد ﷺ. فلَمَّا وصل من عمره إلى المِيم من اسمه، رأى صورة محمد ﷺ في المِيم؛ فرجع عن داود؛ لأنَّه قد فارق رؤية الألف والبال؛ فرجع في أعطيته التي أعطاهها داود من عمره؛ فدخل تحت لواء محمد ﷺ.

فأَمَّا تصريح الحقِّ بالخلافتين على التعيين في حقِّهما؛ فقولُه -تعالى- في خلافة آدم ﷺ: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً¹﴾ عِيدَ آدَمَ وبنِيه، وأَمَرَ الملائكةَ بالسجود له. وقال -تعالى- في داود ﷺ: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ²﴾ ثُمَّ قَالَ فِيهِ مَا لَمْ يَقُلْ فِي آدَمَ: ﴿وَلَا يَتَّبِعُ الْهَوَى³﴾ وسبب ذلك لَمَّا لم يجعل في حروف اسمه حرفاً من حروف الاتصال جملة واحدة، فَمَّا في اسمه حرف يتصل بحرف آخر من حروف اسمه، فعلم أنَّ أمره فيه تشبُّهٌ لَمَّا كَانَ "لكلِّ إنسان من اسمه نصيب" فكان نصيبه من اسمه (هو) ما فيه من التشبُّه. فأوصاه -تعالى- أَنْ لَا يَتَّبِعِ الْهَوَى؛ لانفراد كلِّ حرف من اسمه بنفسه، ثُمَّ إِنَّ له إلى الفردية وجوهاً في حركاته؛ فهي ثلاثة، وحروفه خمسة؛ فهو فرد من جميع الوجوه. فلولا أَنَّهُ قَابِلٌ لَمَّا وقعت فيه الوصية من الله؛ ما وصَّاه.

ولَمَّا عَلِمَ ذلك داودُ بما أعلمه الله بطريق التنبيه، في نهيهِ لِيَأْهُ أَنْ لَا يَتَّبِعِ الْهَوَى، ولم يقل: "هواك" أي لَا يَتَّبِعِ هَوَى أَحَدٍ يُشِيرُ عَلَيْكَ، واحكم بما أوحى به إليك من الحقِّ. فَإِنَّ الْهَوَى مَا لَهُ حُكْمٌ إِلَّا بِالاتِّصَالِ، وحروف اسم داود لَا تَقْضِي الاتِّصَالَ؛ فعصمه الله من وجوهٍ خَاصَّةٍ. فلَمَّا وصَّاه الحقُّ -تعالى- ﴿وَاسْتَغْفِرْ⁴﴾ أَي طَلَبَ السِّرَّ من الله، الحائل بينه وبين الهوى المضلِّ لِيَتَّصَلَ بِهِ فَيُتَّصَفَ بِهِ، فيؤثِّرُ في الحكم الذي أُرْسِلَ بِهِ؛ وَرَجَعَ إِلَى اللَّهِ فِي ذَلِكَ، وسقط إلى الأرض اختياراً، قبل أَنْ تُنْقِطَةَ الْأَهْوَاءُ، وتؤثِّرَ فيه تأثيرها في الجدران القائمة. فكان رُكُوعُهُ رُجُوعاً إِلَى أَصْلِهِ مِنْ نَفْسِهِ، فهو عين السِّرِّ الذي طلبه في استغفاره. فلَمَّا جَاءَ الْهَوَى؛ لَمْ يَجِدْ شَيْئاً مُنْتَصِيباً قَائِماً يَرُدُّهُ عَنْ مَجْرَاهُ فَيُؤَثِّرُ فِيهِ؛ فَرَّاحَ عَنْهُ وَلَمْ⁵ يُصِيبْهُ، وعصمه الله وستره.

وليس الابتلاءُ مَا يَحْطُ دَرَجَةُ الْعَبْدِ عِنْدَ اللَّهِ، بَلْ مَا يَنْتَلِي اللَّهُ إِلَّا الْأَمَثَلَ فَالْأَمَثَلُ مِنْ عِبَادِهِ؛ فَيُضِلُّ بِالنَّوِيلِ فِي ذَلِكَ مَنْ يَشَاءُ، وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ﴾ أَنْتَ وَلِيْنَا فَأَغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ⁶ فنفسُ الأنبياء نفسٌ واحد. فمن عباد الله من سترهم الله

1 [البقرة : 30]

2 [ص : 26]

3 [ص : 26]

4 ص 50

5 [ص : 24]

6 ص 50

7 [الأعراف : 155]

عن الذنوب؛ فلم تدرهم، ولم ترحمهم. ومن عباد الله من سترهم الله عن المواخذة على الذنوب، وكل له مقام معلوم.

فَلَوْ أَنَّ دَاوُدَ فِي حُكْمِهِ	يَحْكُمُ الْهَوَى ضَلَّ عَنْ نَفْسِهِ
وَلَكِنَّهُ سَيِّدٌ مُنْجَبٌ	قَدْ اخْتَارَهُ اللَّهُ مِنْ قُدْسِهِ
لَهُ الضَّوءُ مِنْ ذَاتِهِ ظَاهِرٌ	تَبَرَّرَ فِيهِ عَلَى جَنَبِهِ
فَمَا خَرَّ عَنْ زَلَّةٍ قَدْ أَقَى	بِهَا، بَلْ رُجُوعًا إِلَى أَثَرِهِ
فَدَاوُدُ فِي ذَاتِهِ وَدُّهُ	وَفِي وَدِّهِ الْمَاءُ مِنْ شَمْسِهِ
فَأُشْبِهَ ¹ يَعْقُوبُ فِي حُزْنِهِ	وَأُشْبِهَ يُوسُفُ فِي خَبْنِهِ

واعلم أنه لو لا الابتلاء لقال من شاء ما شاء. فأصل الابتلاء وسببه الدعوى. ومن الابتلاء ما يكون في غاية الخفاء، مثل قوله تعالى: ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾² ومنه ما يكون في غاية الجلاء مثل قوله: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ﴾³ ولا يعرف مثل هذا إلا من يعرف الجلي والخفي؛ ولماذا (إلى ماذا) يرجع؟ وهل تم خفي لنفسه؟ أو هو (خفي) بالنسبة؟

فإننا نعلم ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ﴾⁴ وهو المعلوم، وكل ما في الطبيعة من الأسرار؛ فإن صَوْرَهَا أَرْضُ الْأَرْوَاحِ، ﴿وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ وهو المعلوم، وكل ما في الأرواح التي بين الطبيعة والعباء؛ وهي التي تشرق هذه الأرض بأنوارها، فاعلم ذلك ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ عِنْدَ السَّبِيلِ﴾⁵.

1 ص 51

2 [البقرة : 175]

3 [محمد : 31]

4 [آل عمران : 5]

5 [الأحزاب : 4]

في معرفه حال قطب كان منزله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِجَارَةِ فِي سَبِيلِهِ فَبَرِّئُوا إِلَى اللَّهِ﴾³

لَيْسَ إِلَهِهُ الَّذِي بِالْكَشْفِ تَدْرِكُهُ	هُوَ إِلَهِ الَّذِي بِالْفِكْرِ تَدْرِكُهُ
يَكُونُ فِكْرُكَ لَا تَقْضُوهُ رَيْثُهُ	وَقَدْ يَكُونُ وَلَكِنْ فِيهِ مَا فِيهِ
الْحُكْمُ بِالْفِكْرِ فِي الْأَشْيَاءِ مَخْتَلِفٌ	وَالْحُكْمُ بِالْكَشْفِ لَا تَدْرِي مَبَانِيهِ
يَرَاهُ فِي كَشْفِهِ فِي كُلِّ مَعْتَقِدٍ	وَلَيْسَ يُنْكَرُ مَعْنَى مِنْ مَعَانِيهِ
جَلَّ إِلَهِهُ فَلَا عَقْلٌ يَحِيطُ بِهِ	وَلَيْسَ يُدْرِي سِوَاهُ فَانْظُرُوا فِيهِ
جَلَّ إِلَهِهُ فَلَا كَشْفٌ يَحِيطُ بِهِ	وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنَ الْأَكْوَانِ يَحْوِيهِ
وَهُوَ الَّذِي فِي جَمِيعِ الْكَوْنِ تَدْرِكُهُ	وَلَيْسَ يُدْرِكُ إِلَّا مِنْ تَحْنِيهِ
إِذَا تَدَلَّى لِعَيْنِهِ جَاءَ يَقْضُهُ	أَعْطَاهُ مَا لَيْسَ يُدْرِي فِي تَدْلِيهِ
مِنْ كُلِّ خَبْرٍ وَمِنْ عِلْمٍ وَمَعْرِفَةٍ	فَمَنْ يُعَادِلُهُ أَوْ مَنْ يُدَانِيهِ؟!

اعلم -أيدينا الله وإياك بروح منه- أن "الخير" في هذا المنظوم يريد به الحكمة، وهو الخير الكثير، و"العلم" ما يدركه من التركيب، و"المعرفة" ما يدركه في المفردات. هذه آية جاءت إلينا يوم جمعة بعد الصلاة في المقابر بأشيلية سنة ست وعشرين وخمسة. فبقيت فيها سكران، ما لي تلاوة في صلاة، ولا يقظة، ولا نوم، إلّا بها؛ ثلاث سنين متوالية، أجد لها حلاوة ولذة لا يقدر قدرها. وهي من الأذكار المفروقة بين الله وبين الخلق تفرق تمييز. فهو تهريق في جمع، وفرقان في قرآن؛ فيجمع بهذا الذكر بين القرآن والفرقان. فكل من له عليك ولادة من أي نوع، وفي أي صورة كان: من ظاهر وباطن، واسم إلهي وكبائي؛ فهو أبوك.

1 ص 51

2 [الترية : 24]

3 [الباريات : 50]

4 ص 52

وكلّ من لك عليه ولادة، من أي نوع كان، وفي أي صورة كان: من ظاهر وباطن، واسم إلهيّ
وكيانيّ؛ فهو ابنك¹. فقد يكون ابنك في هذا الدّكر عين أبيك؛ فتكون له عليك ولادة، ولك عليه ولادة،
وهو المقام الذي أشار إليه الحلاج بقوله²:

وَلَدْتُ أُمِّي أَبَاهَا إِنَّ ذَا مِنْ أَعْجُوبَاتِي

وكلّ ما قاتلك من الأمثال، وداخلك من الأشباه، وما زجك أو قارب من الأنداد، وكان عديلا لك في
الوراثة، بحيث لو وُزِنَا في العلم الموروث من الكتاب؛ ما ربح عليك وزنا، ولا ربحَ عليه؛ فهو أخوك،
ولكن من الاسم الظاهر. فأبوكما واحدٌ ظاهرا، لا غير. وليس للاسم الباطن هنا حكمٌ؛ فإنّ الباطن يمنع أن
تكونا أخوين لأب واحد وأم واحدة. فإنّ المزاج الواحد لا يجمع اثنين في الكون، والتجلي لا يكون عنه
اثنان؛ فإنّ الأمر أوسع من ذلك. فكلّ واحد له واحد من أم وأب. فالطبيعة لا تلد توأمين، والوالد لا يلتقي
في كلّ نكاح مائين، كما لا يكون في العالم الواحد، في زمن واحد، شأنان.

وكلّ من شك وجوده، واضل لك فيها تريده، وكنت فيه خلّاقا، وإليه إذا غاب عنك مشتاقا،
وجمعتكما الرحمة الواحدة والمودة الثابتة، وسكنت إليه وسكن إليك، وأعطاك من نفسه التحكم فيه، وظهر
فيه³ اقتدارك؛ فهو زوجك: تحبّه طبعاً، وتتحد به، ويكون ملكاً لك شرعاً.

وكلّ ما تعضد به في أمورك من الأساء الإلهية، والتجلي، والكون، من أرواح قُدسية وعقول
نُدسية؛ تؤدّك في الشدائد، وتأتيك بالنحف والزوائد؛ فهو عشيرتك.

وكلّ من تميل إليه؛ فيميل إليك لميلك، ويحصره ديوانُ تيّلك، ويقف عند فعلك فيه وقولك، ويتحكّم
فيه سلطان طُولك، وقصْلُ في اقتنائه نِهازك بلبّيك؛ فذلك هو مالك الذي اقترفته؛ من الأموال الظاهرة،
والباطنة، والمعنوية، والمحسوسة؛ من ثابت كالعقار، ومن غير ثابت كالعرض، والدرهم، والدينار.
وكلّ منقول لا يقرّر به قرار. فالثابت كاللقام، وغير الثابت كالخال. وكلّه مال؛ لأنّه مال، وإليه المال بعد
الرحلة عنه والانتقال؛ ولكن إذا آل إليه أمرك؛ رأيته في غير الصورة التي عليها فارقه.

وكلّ أمر تطلب الخروج عنه؛ ليكون ذلك الخروج سبباً لتحصيل ما يكون عندك أنفُس منه؛
فتطلب به التّفاق في الأسواق، ويقوم لك فيه الجمع بين التّلاق والفرق، والتّكاح والطلاق؛ ظاهراً
وباطناً؛ فذلك التجارة التي تحشى-كساذها وتخاف فساذها⁴. فاستبطنت بهاذهاء، واستوطأت فتاذهاء،

1 ص 2 ب

2 هذا البيت من قصيدة للحلاج مطلقاً: أغلوني يا هاتي لي في قلبي خياني

3 ص 53

4 ص 53 ب

وأعددت لها إعدادها، وحصلت لها إن كنت تاجر سفر زأدها؛ لتنجيك من عذاب اليم¹، وتوفيك الربح والحق الجسم.

وكل من اتخذته محلاً، وكنت به محلى، وجعلته خروماً لك وجلاً؛ فذلك مسكنك الذي ترضاه، ومنزلك الذي تقصده وتتوخواه.

فقال لك الحق فيما أنزله إليك، ووفد به رسوله الأمين عليك: إذا لم عز وجه الحق في كل ما ذكرته، وتعتقت به لعينه، وتعرف أنه من عنده ما هو عينه، وآثرته مع هذا الحجاب- على ما دعاك الحق إليه من الزهد فيه، إذ فقدت فيه وجه الحق؛ فتعلم أن الله ما أراد منك إلا² أن تعرفه فيما أمرك بالزهد فيه والرغبة عنه، وأحبته حب عين صورة كوين، وكان أحب إليك من الله الجامع للرغبة فيه والرغبة عنه؛ فإتته المعطي المانع، والضائر النافع، وأحب إليك من رسوله الوافد عليك، المعروف بما هو حجاب عن المقصود، وسير بين العابد والمعبود، مع علمك بما أعلمك أنه ما خلقك إلا لتعبده، وتؤثره على ما لا تراه فيه وتقصده، وأحب إليك من جمادك في سبيل الله، الذي يجمع لك بين الحياتين؛ فلا³ تعرف للموت طعماً، ولا للصرح حكماً؛ ﴿فَتَرَضُوا﴾ كلمة تهديد ووعيد ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ فتعرف عند ذلك خيره من شره، وحلوه من مره، وتذوق شهده من ضيره.

ثم نصح، في الإنزال على لسان الأرسال، بالفرار إلى الله من هذه الحجب، والتدبر لما جاءت به من عند الله الصحف والكتب، مع إرخاء الطنب⁴؛ لتخلو بالمقصورات في الحيام، وتقتض أبكاراً لم يطمئن إنس قبلك ولا جان؛ فتحصل من المعارف، في تلك العوارف، ما لا يصفه واصف، ولا يمتكن أن يقف عنده واقف؛ لورود ما هو أعلى وأنفس، من كل محل أقدس.

وإن كان الفكر والتجلي في عدم الإحاطة بالمدرَك بها سيئان، وهما من هذا الوجه مثلان؛ فبينهما فرقان يبرق، لا خفاء به: أن صاحب الفكر يحكم عليه في محصولة الدّخل، وتمكن منه الشّبه، وتزليزله عما كان بالأمس يعتمد عليه ويركن إليه. والتجلي للمعارف ليس كذلك؛ بل هو في نعم متجدد، وفي شهود خلّيق جديد، ما هو منه في لبس، وهو الجامع في الالتئاذ بين اليوم والأمس؛ فلا يزال في لذة موجودة، بصورة إلهية مشهودة، لا يعطيه الفناء عن جميع لئاناته، لأنها من لئانه وُجدت لوجوده، فاجتماعاً في شهوده، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁶.

1 ثابتة في الهامش بقلم الأصل

2 ثابتة في الهامش بقلم الأصل

3 ص 54

4 الطنب: جبل الغياه

5 ص 54

6 [الأحزاب : 4]

الباب السابع عشر وخمسة

في معرفة حال قطب كان منزله: **﴿هَتَىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَلُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ﴾**¹
هذا دُكِّر الاضطراب، والفرح بعد الشدة:

إِنَّ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةٌ	فَنَشَقُّ ² مَنْ تَضَيَّقَ عَلَيْهِ
سَبَبُ الضَّيْقِ الْخِلَافُ فَكُنْ	مَعَهُ إِنَّ الرُّجُوعَ إِلَيْهِ
مَنْ يَتَّقُ وَلَا يَخْلِفُهُ	يَتَّقِ التَّحْقِيقَ بَيْنَ يَدَيْهِ
ثُمَّ يُعْطِ لَهُ لِقَائَهُ	كُلُّ مَا فِي عَلَيْهِ وَلَدَيْهِ
فَإِذَا أَفْئَى حَقِيقَتُهُ	جَاءَهُ الْمَطْلُوبُ فِي غَلَمِيهِ
عِنْدَ ³ جَمْعٍ جَيْنٍ جَاءَ لَهَا	لِيَكُونَ الْحُكْمُ مِنْ حَكَمِيهِ
كُلُّ مَا فِي الْكَوْنِ مِنْ وَلَدٍ	مَا لَنَا مِنْهُمْ سِوَى وَلَدَيْهِ
فَأَخْ بِالْشَّرْعِ تَلَبُّهُ	لَاخُ بِالْكَشْفِ مِنْ أَتَوِيهِ

قال الله تعالى: **﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا﴾**⁴ فلو كان واحدٌ ما ضاقت عليه الأرض؛ لأن الضيق إنما يقع بالشريك. ولهذا لا يَقْفِرُ (الله) أن يُشْرَكَ به؛ فإنه يُخْرِجُ عنه، ما هو له. ولذلك اغضبَ المشرك الحقَّ غَضَبًا؛ أوره (أي أوره المشرك) ذلك الغضب مكانًا ضيقًا لنا في الغضب من الضيق؛ فصل له مع أمثاله من المشركين؛ كونهم مقرّنين في الأصفاد. فليس اتساع الأرض إلّا لمن اضرد بها، فلما انقسمت بين ثلاثة قسمة مشاعة؛ ضاق الفضاء الرحب. ولولا وجود الفردية في الثلاثة لهلكوا؛ فما نجّاهم إلّا ما في الثلاثة من الأحدية الواردة على الاثنين. وأما لو كانوا أربعة أو اثنين؛ ما⁵ نجّوا، ولا تاب الله عليهم؛ ف«إِنَّ اللَّهَ وَرَحِمَتُ يَحِبُّ الْوَتَرَ» والثلاثة وَتْرٌ؛ فأبقى عليهم من المحبة ما تاب بها عليهم. وإذا رَجِمَ اللهُ الشُّفْعَ إنما يرحمه بأحاده؛ فيخلو به واحدًا واحدًا على انفراد، حتى لا ينال رحمته إلّا الواحد. فما يرحم الله عباده شفعا؛ وإنما

1 [القرية : 118]

2 كتب مقابها في الهامش بقلم الأصل من غير إشارة الإدخال أو التصويب: فمعيد

3 ص 55

4 [القرية : 118]

5 ص 55ب

يرحمهم إمّا في الفردية، أو في الأحدىة، غير ذلك لا يكون، وبعد ذلك يفعل ما يريد.

وإنما وقع الكلام على الواقع؛ فما تكرر الأعداد، ولا تظهر إلّا بأحاديها؛ فلو زالت الأحادُ منها لما كان في العالم شفع ولا عدد. ولهذا لم يتكرر تجلّ قطّ على شخص، ولا في شخصين. فلو لا ما قال: ثلاثة؛ ما صحّ لهم ذوق الضيق في الاتّساع؛ إنّما في الثلاثة من الشفعية، ولما صحّ لهم ذوق الاتّساع بالرحمة بالتوبة؛ إنّما في الثلاثة من الأحدىة التي بها كانت فرداً. وهي أوّل الأفراد، فلها الأوّلية؛ فهي أقرب إلى الأحدىة؛ فأسرعت الرحمة إليهم. فلو كانوا خمسة؛ لكانوا أبعد من الأحدىة، وأكثر ضيقاً؛ لتضاغف الشفعية. وهكذا الأمر، ظلّعت الأفراد ما طلعت.

وهو الذي ينبغي كثرة المدة في النار في العذاب لأهلها، حتى¹ يقطعوا كلّ شفع يكون في فرديتهم، انتهوا إلى ما انتهوا إليه. فغاية إقامتهم في العذاب ثمانية وتسعون دهرًا، ثم يتولّاهم الاسم "الرحمن" بعد ذلك. وهم نازلون في الشقاء من ثمانية وتسعين إلى اثنين بعدد كلّ شفع بينهما، وفي كلّ فردية رحمة تكون لمن له حظّ فيها في هذه الدار؛ فيقتل عنه بقدر ذلك. وأمّا أهل الشفع فـ﴿لَا يَقْتَرِعُهُمْ﴾ العذاب ﴿وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾² إلى الغاية التي ذكر الله من شفعية، وهي الثمانية والتسعون.

فالوتر الذي يكون بعد الشفع هو الذي يأخذ بثأر الوتر الذي قبله، إذ شفعه من طهر بين الوترين. كالثالث بين الاثنين والرابع، فيأخذ بثأر الواحد الذي شفعته الاثنين. وكالحامس بين الأربعة والستة، يأخذ بثأر الثالث الذي شفعته الأربعة لينتقم له. فإنّ الوتر في اللسان الذي جاءت به هذه الشريعة الحمديّة هو طلب النار. وهكذا حكم كلّ فرد، حتى ينتهي إلى تسعة وتسعين، فإذا وقف الأمر هناك، وانحصر. في الاسم "الرحمن" تولّاه الله بالاسم الأعظم، لأنّ به تمام المائة؛ فعَمَّ³ درجات الجنة ودركات النار. ولم يتولّاه الاسم الأعظم المتّممّ إلّا من الاسم "الرحمن" فهو حاجب الحجاب، فليس له منازع بين يدي الاسم الأعظم؛ فيؤول الأمر إلى شمول الرحمة في البارئين لساكبيها.

وما قال من المشركين: ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾⁴ إلّا من كان في مقام الفردية منهم. فإذا قالها صاحب الشفعية؛ فإنما ذلك ليخصّره بين الواحد الذي شفّعه بوجود معبوده، والواحد الذي يفرد هذا الشفع في استقباله. فمن أيّ جهة ردّ إليها وجهه هذا الشفع لم ير إلّا واحداً، فنظر إلى نفسه فلم ير إلّا أحديته؛ فقال عند ذلك: ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ فصدرت هذه الكلمة من كلّ مشرك،

1 ص 56

2 [الزخرف : 75]

3 ص 56

4 [الزمر : 3]

شفعا كان أو وزرا، الشريك الذي نصبه.

وأما من قال: **إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ**¹ أو قال: **هُمَا عَلَيَّتْ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي**² فليس في الظاهر بمشرك، وإنما دخل عليه الشرك بالاسم، ولذلك قال الله لنبيه ﷺ: **قُلْ تَتَّبِعُوا اللَّهَ تَعَالَى**؛ عرفوا بالاسم من هو المسقى. فقال هؤلاء: **إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ** وليس المسيح من أسائه؛ إذ كان له هذا الاسم قبل أن يدعى فيه أنه الله؛ فأشركوا³ من حيث الاسم. وأشرك فرعون من حيث خالف عقده قوله. فبهذا كانوا مشركين.

ثم ينتج له هذا الذكر أمرا عجيبا، غالي الأوج، محبوبا في الترتج⁴، مرقوما في طي الترتج⁵؛ إذ ستهام الله مخلقين. فإن كل مفارق أهله؛ فالله خليفته في ذلك الأهل، سواء استخلفه أو لم يستخلفه. فكل من يقوم في أهله بعده؛ فإنما ذلك نائب الله، لا نائبه. فهؤلاء الثلاثة الذين خلفوا ما خلفهم الاسم "الظاهر" فإن الشرع دعاهم إلى الخروج، ولكن الله تبطلهم. فمن كره الله اتباعه فتبطله، ومنهم من تبطله لا عن كرهه؛ فقاموا في أهلهم مقام حق؛ فجعلهم الله خلفاء في أهلهم عنه من الاسم "الباطن" على كرهه منهم؛ فكان من أمرهم ما كان.

فتاب الله عليهم، فتفاضلت توبتهم؛ فكان منهم الكاذب في غثره؛ فقبله منهم الكرم الإلهي. وكان منهم الصادق، وهو في الدار الدنيا، فأذاقه الله مرارة الصدق هنا ليعلم **مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقَبَيْهِ**⁶ فإن الدنيا دار بلاء. ورحم الله الجميع، ورجع عليهم بالرحمة⁷، ولكن على التفاضل فيها. وما فعل ذلك وأخبرنا به، إلا⁸ لتكون تلك الصفة الإلهية مع عباده في معاملتهم إيانا. فمن صدقنا؛ رأينا له منزلة صدقه. ومن كذب لنا؛ لم نقضحه، وتفاضينا عن كذبه، وأظهرنا له قبول قوله؛ لأن قوله وجود؛ فقبلناه، ومدمولوه عدم؛ فلم نجد من يقبل، فبقينا على البراءة الأصلية؛ فإن المدوم ليس بمنزلة. فمن كان هذا ذكره، ولم يكن له هذا الخلق؛ فما ذكر هذا الذكر قط **هُوَ اللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ**⁹.

1 [المائدة : 17]

2 [النقص : 38]

3 [الرعد : 33]

4 ص 57

5 الترتج: سبط صغير تدخر فيه المرأة طيبا وأدانا.

6 الترتج: الصحاف أو الكتاب

7 [البقرة : 143]

8 ق: بالحرمة، وعليها علامة شطب، وكتب في الهامش مقابلها: بالرحمة

9 ص 57

10 [الأحزاب : 4]. وفي هامش في بخط نسخي: "بلغ ساعا ومقالة على المنشي، أبقاه الله".

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ
وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾¹

جزاء مَنْ أَضْمَقَ فِي حَالِهِ	جزاؤه الجهلُ بِمَنْ أضعَفَه
لَوْ أَنَّهُ يَثْبُتُ فِي حَالِهِ	ما اسْتَفْتَهُمُ الْكَوْنُ الَّذِي حَقَّقَهُ
وَهُوَ الَّذِي قَيَّدَهُ وَخَيَّئَهُ	وَهُوَ الَّذِي مِنْ قَيْدِهِ أَطْلَقَهُ
مَا ² أَنْوَرَ السُّرُورِ ³ الَّذِي قَدْ أَتَى	مِنَهُ إِلَى الْقَلْبِ وَمَا أَشْرَقَهُ
وَهُوَ عَلَى مِقْدَارِهِ مُخَكَّمٌ	لَا زَائِدٌ، يَنْزِيهِهِ مَنْ طَبَّقَهُ

اعلم أيدينا الله وإياك بروح منه - أن الملائكة أرواح في أنوار، وأنها أولو أجنحة. فإذا تكلم الله بالوحي على صورة خاصة، وتعلقت به أسماهم، كأنه سلسلة على صفوان؛ ضربت الملائكة بأجنحتها؛ خضعانا لهذا التشبيه؛ فتصعق. حتى إذا فزع الله عن قلوبهم، وهو إفاقتهم من صغفهم، قالوا: ﴿مَاذَا﴾، يقول بعضهم لبعض، فيقول بعضهم: ﴿رَبُّكُمْ﴾ إعلاما بأن كلامه عين ذاته. فيقول بعضهم لهذا القاتل: ﴿الْحَقُّ﴾ أي الحق؟ يقول: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ عن هذا التشبيه، ولكن هكذا نسمع.

فَمِنْ السَّمْعِ أَتَيْنَا	فَهُوَ مِنَّا وَهُوَ فِينَا
أَوْزَتْ الْقَلْبَ، بِمَا	أَوْخَى بِهِ، دَاءَ دُفِينَا
لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مِنْهُ	بَلْ مِنْ الْفَهْمِ دُهْنِنَا
وَكَذَا كُلِّ سَمِيعٍ	مِنْ جَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ
فَإِذَا صِيرَ لَيْتِنَا	نَفْسَهُ كَثْرَ عَرِينَا
لَمْ يَسْغُهُ غَيْرَ قَلْبِي	هَكَذَا جَاءَ يَتِينَا

1 [سبأ: 23]

2 ص 58

3 ق: كتب فوقها بخط آخر: "النور" وعليها حرف خ، إشارة إلى نسخة أخرى، وهي كذلك في س

4 ص 58 ب

كَلَّ صَوْرَةَ تَجَلَّى
لِي بِهَا جِئْنَا فُجِينَا
عِنْدَكُمْ صُنْبَحًا مِئِينَا
عَنْ جَمِيعِ الْعَالَمِينَا
فَإِذَا رَأَيْتُ نَفْسِي-
لَمْ أَرَى إِلَّا التَّائِنَا
لَا يَرَى بِاسْمِ سِوَاهُ
فِي عَمَونِ النَّاطِرِينَا

وَمَنْ عَلِمَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ قُلُوبًا، أَوْ عَلِمَ الْقُلُوبَ مَا هِيَ؛ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى- مَا اسْمُهُمْ فِي الْوَحْيِ الَّذِي أَصْعَقَهُمْ إِلَّا مَا يَنْبَغِبُ مِنَ الْوَحْيِ ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾¹ وَ﴿يَقْلَبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾² مِنْ فَرْعِ اللَّهِ عَنْ قَلْبِهِ؛ رَأَى حَقِيقَةَ انْقِلَابِهِ فِي الصُّورِ، وَتَحَوَّلَهُ فِيهَا؛ فَعَلِمَ أَنَّ الْعَالَمَ كُلَّهُ فِي كُلِّ نَفْسٍ فِي تَحَوُّلٍ وَانْقِلَابٍ؛ فَعَلِمَ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ ذَلِكَ لِلشَّعُونَ الَّتِي هِيَ الْحَقُّ فِيهَا؛ فَهُوَ الْحَوُّلُ الْقَلْبُ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِمَا يَقْلِبُهَا، وَفِي السَّمَاءِ بِمَا يُوحِي فِيهَا، وَفِي الْأَرْضِ بِمَا يَقْدُرُ فِيهَا، وَفِيهَا يَنْتَبِهُ بِمَا يَنْزِلُ فِيهِ، وَفِيهَا بِمَا نَكُونُ عَلَيْهِ، وَهُوَ مَعْنَا أَيْنَا كِتَابًا؛ فَتَتَحَوَّلُ لِتَحَوَّلِهِ، وَتَقْلَبُ لِتَقْلِبِهِ خِلَافَ مَنْ أَسَاءَهُ الدَّهْرُ- وَنَسْتَفْنِي بِهِ لِفَنَاءِهِ.

وَأَمَّا عَلِمْنَا بِتَفَاضُلِ بَعْضِ³ الْمَلَائِكَةِ فِي الْعِلْمِ بِاللَّهِ عَلَى بَعْضٍ؛ فَلَمَّا وَرَدَ فِي هَذَا الذِّكْرِ مِنَ الْاسْتِفْهَامِ فِي قَوْلِ مَنْ قَالَ مِنْهُمْ: ﴿مَاذَا؟﴾ وَهُوَ قَوْلُهُمْ: ﴿وَمَا مِثْلًا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَغْلُوبٌ﴾⁴ فِي الْعِلْمِ بِاللَّهِ. وَأَمَّا رَفْعُ التَّهْمَةِ عَنْهُمْ فِيهَا بَيْنَهُمْ، وَتَصْدِيقُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَانْصِبَاغُ بَعْضُهُمْ بِمَا عِنْدَ بَعْضٍ، بِمَا يَكُونُ عَلَيْهِ ذَلِكَ الْبَعْضُ مِنْ صَوْرَةِ الْعِلْمِ بِاللَّهِ؛ فَيُنْفِذُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا؛ فَمِنْ قَوْلِهِ عَنْهُمْ: ﴿قَالُوا: الْحَقُّ﴾ ابتداءً، وَلَمْ يَنْزِعُوا عِنْدَمَا قَالَ لَهُمُ الْمَسْئُولُ: ﴿رَبِّكُمْ﴾ ثُمَّ أَقْبَرُوا فِي ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾⁵ فَلَمْ يَرَوْهُ إِلَّا فِي الْهَوِيَّةِ؛ وَهِيَ مَا غَابَ عَنْهُمْ مِنَ الْحَقِّ فِي عَيْنِ مَا تَجَلَّى، وَتِلْكَ الْهَوِيَّةُ هِيَ رُوحُ صَوْرَةِ مَا تَجَلَّى؛ فَتَنَسَّبُوا إِلَيْهَا- أَعْنِي إِلَى الْهَوِيَّةِ- مِنْ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ الْعَلَوِّ عَنْ التَّقْيِيدِ، وَالْكِبْرِيَاءِ عَنِ الْحَصْرِ؛ فَقَالُوا: بَلْ قَالَ عَنْ نَفْسِهِ- وَهُوَ الْمَعْلُومُ عِنْدَنَا الَّذِي أَعْطَاهُ الْكَشْفُ- عِنْدَ قَوْلِهِمْ: ﴿مَاذَا قَالَ رَبِّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ﴾ إِلَى هُنَا انْتَهَى كَلَامُ الْمَلَائِكَةِ، فَقَالَ اللَّهُ: ﴿وَهُوَ الْقَلْبُ الْكَبِيرُ﴾⁶ كَمَا قَالَ لَنَا: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فَقَدَّمَ مَا آخَرَ فِي خُطَابِ الْمَلَائِكَةِ، ﴿وَهُوَ السَّيِّحُ الْبَصِيرُ﴾⁷ فَأَخَّرَ عِنْدَنَا مَا قَدَّمَ فِي خُطَابِ الْمَلَائِكَةِ. فَهِيَ أَيْ مَا خَاطَبَ بِهِ الْمَلَائِكَةَ: بِدَائِنَا، وَبِدَايَةِ مَا خَاطَبْنَا بِهِ وَعَرَفْنَا مِنْ قَوْلِ

1 [الرحمن : 29]

2 [النور : 44]

3 ص 59

4 [الصفات : 164]

5 [الشورى : 11]

6 [سبأ : 23]

7 [الشورى : 11]

فَلَمَّا مِثْلُ مَا لَهُمْ	وَلَهُمْ مِثْلُ مَا لَنَا
فَانْظُرُوا فِي كَلَامِهِ	تَجِدُوهُ مُبَيَّنًا
فَبِهِ قَدْ أَسْرَرْنَا	وَبِهِ الْحَقُّ أَغْلَنَّا
فَإِذَا لَمْ تَكُنْ عَلَيْنَا	بِهِ كَثَّ مُؤْمِنَا
وَإِذَا مَا عَلِفْتُهُ	لَمْ تَزَلْ عَلِمَا بِنَا

فلما شرك الله بيننا وبين ملائكته في العجز عن معرفته؛ زدنا عليهم بالصورة، ولحقناهم في الظاهر بما ظهر به من الصور في النشأة الآخرة في ظواهرنا، كما ظهر بها اليوم في بواطننا؛ فنكون على نشاطهم في الآخرة. وليست للملائكة آخرة؛ فإنهم لا يموتون فيموتون؛ ولكن ضغق وإفاقة، وهو حال لا يزال عليه الممكن في التجلي الإجمالي؛ دنيا وآخرة. والإجمال هناك في الملائكة (هو) عين المتشابه عندنا؛ ولهذا يسمعون الوحي كأنه سلسلة على صفوان؛ فعند الإفاقة يقع التفصيل الذي هو نظير الحكم فينا. فالأمر فينا وفيهم بين آيات متشابهات وآيات محكمات، فقم الابتلاء والفتنة بالإجمال والمتشابه الملائن: الملائ الأعلى²، والملائ الأنزل. فمثل هذا العلم ينتجه هذا الذكر ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 ص 59

2 ص 60

3 [الأحزاب : 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿اَسْتَجِيبُوا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُولِ اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾¹

إِذَا دُعِيتَ أَجِبْ فَإِنَّهُ يَدْعُوكَ	فَإِنَّهُ مَا دَعَا إِلَّا وَيُعْطِيكَ
أَنْتَ الْعَبْدُ، فَخُذْ مِمَّا آتَاكَ بِهِ	مَا وَافَقَ الْحَقُّ؛ فَالرَّحْمَنُ يَتْلُوكَ
وَكُلُّ شَيْءٍ خِلَافَ الْحَقِّ فَازِمٌ بِهِ	فِي الْإِغْتِيَارِ فَلَنْ الْفِكْرَ نَادِيكَ
وَلَا تَقُلْ: "لَيْسَ مِنِّي" فَتُزَكَّهُ	لَنْ الْعِلْمِ بِوَجْهِ الْأَمْرِ بِأَتِيكَ
فَعُدُّهُ وَاسْتَبِرْهُ بِالْمُنْجِبَارِ تَقْلُسُهُ	فَإِنَّهُ كُلُّ مَا فِي كَوْنِهِ فِيكَ
لَا تَزِيْمِيَنَّ بِشَيْءٍ أَنْتَ تَجْهَلُهُ	وَلَا بِكُلِّ خُطَابٍ لَا يُؤَاتِيكَ
إِنَّ ² الْإِلَهَ لَهُ مَكْرٌ بِطَائِفَةٍ	مِنْ خَلْقِهِ فَتَحَقَّقْ فِي مَعَانِيكَ
وَلَا تَقُولَنَّ: "هَذَا لَيْسَ يَدْخُلُ فِي	مِيزَانِ عَقْلِي" فَجَارِيتهِ بِجَارِيكَ

اعلم أيُّهَا الله وإيَّاكَ بروح القدس³ - أنه ما في القرآن دليل أدلُّ على أَنَّ الإنسان الكامل مخلوق على الصورة من هذا الذَّكْر؛ لدخول اللام في قوله: ﴿وَلِلرَّسُولِ﴾ وفي أمره تعالى - لمن أئمه به من المؤمنين بالإجابة لدعوة الله تعالى - ولدعوة الرسول. فإنَّ الله ورسوله ما يدعونا إلَّا لما يَحْيِينَا بِهِ. فلتكن مَثَا الإجابة على كُلِّ حال إذا دعانا؛ فَإِنَّهُ ما نكون في حال إلَّا منه؛ فلا بدَّ أَنْ نَحْيِيهِ إِذَا دعانا؛ فَإِنَّهُ الذي يَحْيِينَا فِي أحوالنا.

وإنما فصل هنا بين دعوة الله ودعوة الرسول لتحقيق من ذلك صورة الحق التي رسول الله ﷺ عليها، وهو الداعي في الحالين إِيَّانَا. فإذا دعانا بالقرآن؛ كان مبلغنا وترجئنا، وكان الدعاء دعاء الله؛ فلتكن إجابةً لله، والإِسْجَاعُ للرسول. وإذا دعانا بغير القرآن؛ كان الدعاء دعاء الرسول ﷺ فلتكن إجابةً للرسول ﷺ. ولا فرق بين الداعين في إجابتنا؛ وإن تميَّز كُلُّ دعاء عن الآخر بتميَّز الداعي. فإنَّ رسول الله ﷺ يقول في الحديث: «لَا أَلْفِيَنَّ أَحَدَكُمْ مَتَكَّنًا عَلَى أَرْكَبِهِ بِأَتِيهِ الْخَبَرُ عَنِّي فيقول: ائْتِ عَلَيَّ بِهِ قرآنًا. إِنَّهُ والله لمثل القرآن أو أكثر» فقوله: «أو أكثر» مثل ما قال أبو يزيد: "بطشي أشدَّ" فإنَّ كلام الله، سواء سمعناه من الله أو

[الأغاث: 24]

2 ص 60

3 "روح القدس" لم ترد في ق، وابتناها من ه، س

4 ص 61

من الرسول، هو كلام الله.

فإذا قال الله على لسان عبده ما يُلْقِيهِ الرسول فَإِنَّهُ لا ينطق عن الهوى - فَإِنَّهُ أَكْثَرُ بِلَا شَكٍّ؛ لَأَنَّا مَا سَمِعْنَاهُ إِلَّا مِنْ عَيْنِ الْكُتُبَةِ. وهو من الرسول أَقْرَبُ مَنَاسِبَةً لِأَسْبَاعِنَا؛ لِلتَّشَاكُلِ. كما هو من الله أَقْرَبُ مَنَاسِبَةً لِحَقَائِقِنَا؛ فَإِنَّ اللَّهَ أَقْرَبُ إِلَيْنَا مِنَ الرَّسُولِ، لا بَلْ أَقْرَبُ إِلَيْنَا مَتَا؛ فَإِنَّهُ أَقْرَبُ إِلَيْنَا مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ. وَغَايَةُ قُرْبِ الرَّسُولِ فِي الظَّاهِرِ الْمَاجِزَةُ؛ بِحَيْثُ أَنْ لا يَكُونُ بَيْنَنَا مَكَانٌ يَكُونُ فِيهِ شَخْصٌ ثَالِثٌ. فَيُجَيِّزُ فِي الرَّسُولِ بِالْمَكَانِ، وَمَا بَلَغَ بِالْمَكَانَةِ. وَتَجَيِّزُ عَنْ اللَّهِ بِالْمَكَانَةِ؛ فَإِنَّهُ أَقْرَبُ إِلَيْنَا مَتَا، وَلا أَقْرَبُ إِلَى الشَّيْءِ مِنْ نَفْسِهِ. فَهُوَ قُرْبٌ يُؤْمِنُ بِهِ وَلا نَعْرِفُهُ، بَلْ وَلا نَشْهَدُهُ؛ إِذْ لَوْ شَهِدْنَاهُ عَرَفْنَاهُ.

فإذا دعانا الله مَتَا؛ فَلْنَجِيبِهِ بِهِ، لا بِدٍّ مِنْ ذَلِكَ. وإذا دعانا الرسول مَتَا؛ فَلْنَجِيبِهِ بِاللَّهِ، لا بِهِ. فَنَحْنُ فِي الدَّعَاءِ بِهِ، وَلاهُ، وَلِلرَّسُولِ. وَلِنَنْظُرِ الْمَدْعُوَّ فِيمَا دُعِيَ بِهِ؛ فَإِنْ وَجَدَ حَيَاةً عِلْمِيَّةً زَائِدَةً عَلَى مَا عِنْدَهُ حَيَاةً فِي نَفْسِ الدَّعَاءِ؛ وَجِبَتْ الْإِجَابَةُ لِمَنْ دَعَاهُ: دَعَاهُ اللَّهُ أَوْ دَعَاهُ الرَّسُولُ؛ فَإِنَّهُ مَا أَمَرَ بِالْإِجَابَةِ إِلَّا إِذَا دَعَاهُ لِمَا يَحْيِيهِ، وَمَا يَدْعُوهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا لِمَا يَحْيِيهِ. فَلَوْ لَمْ يَجِدْ طَعْمَ الْحَيَاةِ الْغَرِيْبَةِ الزَّائِدَةَ؛ لَمْ يَنْدِرْ مَنْ دَعَاهُ، وَلَيْسَ الْمَطْلُوبُ لَنَا إِلَّا حَصُولُ مَا نَحْيَا بِهِ؛ وَلِهَذَا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا. فَلَا بِدٍّ مِنَ الْإِحْسَاسِ لِهَذَا الْمَدْعُوِّ، هَذَا الْأَمْرُ الَّذِي تَتِمُّنِ الْإِجَابَةُ بِهِ.² فَإِذَا أَجَابَ مَنْ هَذِهِ صِفَتُهُ؛ حَصَلَتْ لَهُ فِيمَا يَسْمَعُهُ حَيَاةً أُخْرَى يَحْيَا بِهَا قَلْبُ هَذَا السَّامِعِ؛ فَإِنْ اقْتَضَى مَا سَمِعَهُ مِنْهُ عَمَلًا، وَعَمِلَ بِهِ؛ كَانَتْ لَهُ حَيَاةٌ ثَالِثَةٌ. فَانْظُرْ مَا يَحْزَنُ الْعَبْدَ إِذَا لَمْ يَسْمَعْ دَعَاءَ اللَّهِ، وَدَعَاءَ الرَّسُولِ؟!

والوجود كُلُّهُ كَلِمَاتُ اللَّهِ، وَالْوَارِدَاتُ كُلُّهَا رُسُلٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، هَكَذَا يَجِدُهَا الْعَارِفُونَ بِاللَّهِ. فَكُلُّ قَائِلٍ عِنْدَهُمْ فَلَيْسَ إِلَّا اللَّهُ، وَكُلُّ قَوْلٍ عِلْمٌ إِلَهِيٌّ، وَمَا³ بَقِيَتْ الصَّنْعَةُ إِلَّا فِي صُورَةِ السَّاعِ مِنْ ذَلِكَ. فَإِنَّهُ تَمَّ قَوْلُ امْتِثَالِ شَرْعًا، وَقَوْلِ ابْتِلَاءٍ؛ فَمَا بَقِيَ إِلَّا الْفَهْمُ الَّذِي بِهِ يَقَعُ التَّفَاضُلُ.

فَاقْتَصَرَ عَلَيْهِ الرُّسُومُ عَلَى كَلَامِ اللَّهِ الْمُعَيَّنِ فِرْقَانًا وَقَرَأْنَا، وَعَلَى الرَّسُولِ الْمُعَيَّنِ الْمُسْتَقَى مُحَمَّدًا ﷺ. وَالْعَارِفُونَ عَمَّوْا السَّمْعَ فِي كُلِّ كَلَامٍ؛ فَسَمِعُوا الْقُرْآنَ قَرَأْنَا، لا فِرْقَانًا، وَعَمَّوْا الرِّسَالَةَ. فَالْأَلْفُ وَاللَّامُ (الَّتِي فِي قَوْلِهِ: ﴿وَالرَّسُولُ﴾) عِنْدَهُمْ (هِيَ) لِلْجِنْسِ وَالشَّمُولِ، لا لِلْمَعْدِ. فَكُلُّ دَاعٍ فِي الْعَالَمِ فَهُوَ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ بَاطِنًا، وَيَفْتَرِقُونَ فِي الظَّاهِرِ.

أَلَا تَرَى إِبْلِيسَ وَهُوَ أَبَدُ الْبَعْدَاءِ عَنْ نِسْبَةِ التَّقَرُّبِ، وَكَذَلِكَ السَّاحِرُ بَعْدَهُ؛ كَيْفَ شَهِدَ لَهُمُ بِالرِّسَالَةِ،

1 ص 161

2 كانت في ن: "ه" وعليها خط إشارة المسح وبجانبها بقلم الأصل: "ه"

3 ص 62

وإن لم يقع التصريح، فقال في السحرة: ﴿وَمَا هُمْ بِضَائِرٍ بِهِ مِنْ أَخَذٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾¹ ولا معنى للرسالة إلا أن يكون حكمها هذا، وهو إذن الله.

وقال في إبليس في إثبات رسالته: ﴿أَذْهَبَ فَعَنْ بَيْتِكَ مِنْهُمْ فَإِنْ جَحَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءَ مَوْفُورٍ﴾² ثم عزفنا الله سبحانه- ما أرسله به، فقال: ﴿وَاسْتَغْفِرْ مَنْ اسْتَعْطَفَ مِنْهُمْ بَصُوتِكَ وَأَجْلِبَ عَلَيْهِمْ بِخَبِيرِكَ وَزَجَلِكِ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَنْزَالِ وَالْأَوْلَادِ³ وَعِذَّهُمْ﴾⁴ وهذه الأحوال كلها عين ما جاءت به الكمل من⁵ الرسل عليهم السلام- الذين أعطوا السيف. فسمع العارف بتلقي رسالة الشيطان، ويعرف كيف يتلقاها، ويشقى بها آخرون؛ وهم القوم الذين ما لهم هذه المعرفة. ويسعد المؤمنون كلهم، والعارفون معهم، بتلقي رسالة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم- ويكون العامل بما جاء في تلك الرسالة أسعد من المؤمن الذي يؤمن بها عقداً وقولا، ويعصي فعلا وقولا. فكل متحرك في العالم منتقل؛ فهو رسول إلهي، كان المتحرك ما كان، فإنه لا تتحرك ذرة إلا بإذنه سبحانه-. فالعارف ينظر إلى ما جاءت به في تحركها؛ فيستفيد بذلك علما لم يكن عنده.

ولكن يختلف الأخذ من العارفين من هؤلاء الرسل؛ لاختلاف الرسل. فليس أخذهم من الرسل أصحاب الدلالات سلام الله عليهم- كأخذهم من الرسل الذين هم عن الإذن، من حيث لا يشعرون. ومن شعر منهم، وعلم ما يدعو إليه؛ كابليس إذا قال لصاحبه: ﴿أَكْفُرْ﴾؛ فيتلقاه منه العارف تلقيا إلهيا؛ فينظر إلى ما أمره الحق⁶ به من الستر؛ فيستره، ويكون هذا الرسول الشيطان المطرود عن الله منها⁷. فيسمع هذا العارف بما يستره، وهو غير مقصود الشيطان الذي أوحى إليه. والذي هو غير العارف يكفر بالذي يقول له: ﴿أَكْفُرْ﴾ فإذا كفر، يقول له الشيطان: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾⁸ فشهد الله للشيطان بالخوف من الله رب العالمين في دار التكليف والإيمان به، ﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾⁹ لأنها موطنها. الواحد خلق منها وهو الشيطان، والآخر خلق لها، وإن كان فيه منها. فسكنها بحكم الأهلية. وعذبها فيها بحكم الجريمة، ما شاء الله.

1 [البقرة : 102]

2 [الإسراء : 63]

3 ص 62

4 [الإسراء : 64]

5 "الكمل من" مضافة في هامش ق بقلم آخر مع إشارة التصويب، وهي موجودة في هـ، س

6 ص 63

7 "عن الله" تامة في هامش ق بقلم آخر مع إشارة التصويب، وهي تامة كذلك في هـ، س

8 [الحشر : 16]

9 [الحشر : 17]

فالعالم كله عند العارف رسول من الله إليه. وهو ورسالته -أعني العالم- في حق هذا العارف رحمة؛ لأنّ الرُّسل ما بُعثوا إلّا رحمة. ولو بُعثوا بالبلاء لكان في طيته رحمة إلهية؛ لأنّ الرحمة الإلهية وَبِعثَ كُلِّ شيء، فإثم شيء لا يكون في هذه الرحمة، ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾¹. فلا تحجر واسعاً؛ فإنّه لا يقبل التحجير.

قال بعض الأعراب: "يا ربّ؛ ارحمني ومحمداً²، ولا ترحم معنا أحداً" والنبي ﷺ يسمعه، فقال النبي ﷺ: «يا هذا؛ لقد حجرت واسعاً» يعني حجرتة قولاً وطلبية. فإذا كان عند العارف مثل هذا كلام الله؛ يأخذه في الرحمة الخاصة، التي يناسب الله بها بين هذا القائل وبين محمد ﷺ. فشرك الرسول هذا الإعرابي في الرحمة التي يرحمها الله بها، التي لا يرحم بها غيره. فإنّ الغير ما له تلك المناسبة الخاصة، فإنّ الرسول له مناسبة بكلّ واحد واحد من الأمة التي بُعث إليها؛ فأمنت به. فهو مع كلّ مؤمن من أئمة بمناسبة خاصة يعيها ذلك المؤمن؛ فإنّ المشيخ في نفسه، لكلّ تابع إياه منزلة يميّز بها عنده عن غيره. وهذا القدر كافٍ في هذا الذّكر ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَعْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 [النجم : 32]

2 ص 63

3 [الأحزاب : 4]

الباب الموفي عشرين وخمسة

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾¹

إِنِّي² أَغَارُ عَلَى قَلْبِي فَأَسْأَلُهُ
فِيهِ فَلَنْ لَنَا قَلْبًا يَمُّ بِهِ
لَمَّا سَمِعْتُ نِدَاءَ الْحَقِّ مِنْ قَبْلِي
فَقُلْتُ: مَاذَا؟ فَقَالَ: الْحَقُّ، قُلْتُ لَهُ:
فَقِشْتُ فِي طَيِّبِ نَفْسٍ حَيْثُ كَثُثُهَا
أَنْ لَا يُزَاجَهُ خَلْقٌ مِنَ الْبَشَرِ
فِي كُلِّ حَالٍ مِنَ التَّزْوِيرِ وَالصُّوْرِ
أَجَبْتُهُ خَنْزًا مِنْ حَاكِمِ الْغَيْرِ
مَاذَا تَرِيدُ؟ فَقَالَ: اخْذَرِ مِنَ الْحَذَرِ³
أَخَافُ مِنْ وَقَعِ آفَاتٍ وَلَا ضَرَرِ

اعلم أيُّها الله وإياك بروح منه - أن هذا الذكر لما وقفنا الله تعالى - لاستعماله، بأشيبلية من بلاد الأندلس سنة ست ومائين وخمسة، بقينا فيه ثلاثة أيام؛ فرأينا له بركة في تلك الأيام، وكنا به ثلاثة: أنا، وعبد الله الترموني - قاضي شرف⁴، وكان عبدا صالحا، ضابطا فقيها - وشخصا ثالثا من أهل البلد. فجعل علة الإجابة السماع، لا من قال: إنه سمع وهو⁵ لم يسمع. كما قال تعالى - بينها أن نكون مثل هؤلاء فقال: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾⁶ فالسمع في هذا الذكر هو عين العقل لما أدركته الأذن بسمعا، من الذي جاء به المترجم عن الله تعالى - وهو الرسول ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى. فإذا علم ما سمع؛ كان بحسب ما علم؛ فإن العلم حاكم قاهر في حكمه، لا بد من ذلك، وإن لم يكن كذلك؛ فليس بعلم.

فما عصى الله قط عالم - يعلم بالمواخضة على إتيانه المصيبة ولا بد - من العلماء بكونها مصيبة في الحكم الإلهي، وذلك حظ المؤمن، وليس إلا رجلان: قائل بإنفاذ الوعيد فمن مات على غير توبة، وقائل بغير إنفاذ الوعيد فمن مات على غير توبة؛ بل هو في مشيئة الله: إن شاء غفر، وإن شاء أخذ، وما تم مؤمن ثالث لهذين. وكلاهما ليس بعالم بالمواخضة في حق شخص حي، ما لم يم⁷. فإن القائل بإنفاذ الوعيد، يقول بإنفاذه فمن مات ولم يتب، وهو يرجو التوبة ما لم يم⁷؛ فليس بعالم بالمواخضة على هذه المصيبة؛ فإنه لا

1 [الأصنام: 36]

2 ص 64

3 يمكن قراءتها كذلك: الحنفر، فالتقطعة واقعة بين الحرمين

4 الحروف المجبة صملة في ق، ولذلك يمكن أن يكون "سرف"، والترجيح من ه، س

5 ص 64

6 [الأضال: 21]

7 "في حق... يم" أضافها الشيخ بقلمه بعد السطر مباشرة

يعلم أنه يموت على توبة، أو على غير توبة. والذي لا يقول بإفناء الوعيد، لا¹ يعلم ما في مشيئة الحق؛ فما عصى إلّا من ليس بعالم بالمواخضة. وأما من كُثِفَ له عن المقدور قبل وقوعه؛ فقد علِمَ ما له وعليه؛ ومن له هذا الحال وهذا المقام؛ فقد غفر الله له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر، وقد كان ممن سمع قول الله له إيماناً أو عياناً: «اعمل ما شئت فقد غفرت لك» وهذا ثابت شرعاً.

وهنا يرّى لمن بحث عليه؛ وهو أنّه من هذه حالته فما عصى. الله؛ لأنّه ما عمل إلّا ما أبيح له من العمل، والثاني المغفور له؛ فقد سبقت المغفرة ذنبه؛ فما أصرّ ذنبه إلّا محوّاً بخير عظيم يقابل ذلك الذنب. فعلى كلّ حال، وإن جرى عليه لسان ذنب ومعصية؛ فما جرى عليه حكم ذلك. وليس المعتبر إلّا جريان الحكم على فاعل تلك المعصية؛ فما عصى. الله عالمٌ بالمواخضة. وقد دعانا الله لِمَا خُفِيَنا له من عبادته؛ فسمعنا، ولمّا سمعنا؛ استجبنا؛ فأخبر الله عنه بسرعة الإجابة لمّا ذكرها بينية الاستفعال.

وفي هذا الذّكر شمولُ رحمة الله بخلقه لمّا دعا². فأخبر أنّه ما استجاب إلّا من سمع، فوجد العذر من لم يسمع، كما وجد العذر من لم³ تبلغه الدعوة الإلهية؛ فحكمه حكم من لم يبعث الله إليه رسولا، وهو تعالى. يقول: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾⁴ وما هو رسولٌ لمن أرسل إليه حتى يؤدّي رسالته؛ فإذا سمع المرسل إليه أجب ولا بدّ، كما أخبر الله تعالى. عنه لما جاء به هذا الرسول في رسالته. فإذا رأينا من لم يجب؛ علّمنا بإخبار الله أنّه ما سمع؛ فأقام الله له حجة يحتجّ بها ﴿يَوْمَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمْ﴾⁵ فنقول الرسل عليهم السلام: ﴿لَا يَلْمُ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ فعلّمنا من قولهم: أنّ العلم بالإجابة (هي) من علوم الغيب، فعلّمنا أنّ السماع غيب، فلا يعلم من أجب إلّا من هويته غيب، وليس إلّا الله. وما أقام الله العذر عن عبادته، إلّا ويرحمهم. فرحم بعض الناس بما أسمهم؛ فاستجابوا لرّبهم، وأقاموا الصلاة التي حكم الله فيها بالقسمة بينه وبين عبده. ومن لم يستجب اعتذر الله عنه؛ بأنّه لم يسمع. وهذا من حكم الغيرة الإلهية على الألوهة، أن يقاوما أحد من عبادها بخلاف ما دعت إليه. إذ لو علم أنّهم سمعوا وما استجابوا؛ لعظّمهم في أعين الناس، وجعلهم في مقام المقاومة له، يعني لمّا علم لسابق⁶ علمه فيهم - أنّه ﴿لَوْ أَشْفَعْتُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾⁷؛ فستر علمه فيهم بأن قال: ﴿لَوْ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَيَعْفَا وَهُمْ لَا

1 ص 65

2 ق: "لما دعاهم له" وهناك إشارة مسح فوق: "هم له"، وهي ثابتة في س: "لما دعاهم له".

3 ص 65

4 [الإسراء: 15]

5 [المائدة: 109]

6 ص 66

7 [الأخلاق: 23]

يَسْمَعُونَ ﴿ وَقَالَ: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ﴾¹ فَكَذَّبَهُمْ فِي قَوْلِهِمْ: ﴿سَمِعْنَا﴾ فَقَالَ: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ فَلَوْ سَمِعُوا اسْتَجَابُوا! فَإِنَّ اللَّهَ أَجَلٌ وَأَعَزُّ مِنْ أَنْ يِقَاومَهُ مَخْلُوقٌ.

ألا تراه يقول في حق مَنْ سمع من النصارى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ﴾ بوصفهم بأنهم يسمعون؟ ثم ذكر ما كان منهم حين سمعوا، فقال: ﴿وَنَرَى أَغْثَبَهُمْ تَهْيِضُ مِنَ الذَّمْعِ وَمِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾² فأخبر أنهم آمنوا، وأخبر أنه تعالى -أثابهم على إيمانهم بما ذكر في الآيات. فلا تقل فيمن لم يجب: "إنه سمع" فتخالف الله فيما أخبر عنهم. وقد أخبر الله تعالى - عنهم أن بهم صمما، وأخبر عنهم أنهم قالوا: ﴿فِي آذَانِنَا وَقْرٌ﴾³ فطابق قولهم: ﴿فِي آذَانِنَا وَقْرٌ﴾ قول الله: "إنهم صم" فلم يسمعوا، فلم يرجعوا؛ فإنهم لم يقلوا ما سمعته آذانهم، وما سمع مَنْ سمع منهم إلا دعاء ونداء، وهو قوله: "يا فلان" وما سمع أكثر من ذلك. فما أعظم رحمة الله بعباده وهم لا يشعرون. بل رأيت جماعة ممن ينازعون في اتساع رحمة الله، وأنها مقصورة على طائفة خاصة؛ فحجروا وضيقوا ما وسع الله! فلو أن الله⁴ لا يرحم أحدا من خلقه؛ لَحَزَمَ رحمته مَنْ يقول بهذا. ولكن أبي الله إلا شمول الرحمة؛ فمتا من يأخذها بطريق الوجوب؛ وهم الذين يتقون، ويوتون الزكاة، الذين يؤمنون، ويتبعون الرسول النبي الأمي. ومتا من يأخذها بطريق الامتنان؛ من عين المنة والفضل الإلهي.

ووالله؛ ما أنا بحمد الله - بمن يحب التشفي والانتقام من عباد الله؛ بل خلقتني الله رحمة، وجعلني وارث رحمة لمن قبل له: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾⁵ وما خص مؤمنا من غيره؛ وتحقق ذلك في وضع الجزية على أهل الكتاب. وما كان السبب في إنزال هذه الآية إلا دعاه (ص) بالمواخاة الإلهية على المشركين: من رغل، وذكران، وعصية. وإذا كان هذا غتته لرسوله ﷺ في حق المشرك الذي أخبر أنه لا يغفر له؛ فكيف الأمر في غير المشرك، وإن لم يؤمن؟ فافتح عين فهمك لما تراه ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾⁶ وهو أن يزيدك في فهمك. فكلما كرت تلاوة؛ زدث علما⁷ لم يكن عندك، وكلما نظرت واعتبرت؛ تزدت علما ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁸.

[الأخلاق : 23]

[المائدة : 83]

[أصلط : 5]

ص 66

[الأنبياء : 107]

[طه : 114]

⁷ "وهو أن يزيدك... علما" تاج في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

[الأحزاب : 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَالتَّقْوَىٰ يَأْتِي الْأَلْبَابَ﴾²

اتقوا الله يا أولي الأبواب	من علوم علامها في تباب ³
لا تكثر في ذاتيه فهو جمل	والتزم ما ثراه خلف الباب
من ثوب تبدو به وصفاب	همن حجابها وعين الجباب
ما درى من يقول بالفكر فيها	إتها لا ثمال بالألباب
فالذي قال إنه قد حواه	لم ينزل منه تائها في يباب ⁴

اعلم -وقتنا الله وإليك- أن مثل هذا قوله: ﴿وَلْيَأْسُ التَّقْوَىٰ ذَلِكَ خَيْرٌ﴾⁵ وهو الذي يوارى من اللباس ما يستر ويمنع من الضرر، وهو ما زاد على الریش. فالتقوى في اللباس وفي الزاد: ما بقي به الرجل ونجته عن السؤال غير الله. وكذلك في اللباس: ما بقي به الإنسان برد الهواء وخبره⁶، ويكون سترًا لمورته، وهو قوله: ﴿يُؤَارِي سَوَآتِكُمْ﴾ وليس إلا ما يسوؤكم ما ينظر إليه منكم.

هذا الذكر جاء بلفظ الزاد، وورد الأمر به. فأعلمنا أننا قوم سفر، تقطع المناهل بالأنفاس؛ رحلة الشتاء والصيف؛ لنطعم من جوع ونأمن من خوف. لأنه؛ ما زاد على وقايتك؛ فما هو لك. وما ليس لك؛ لا تحمل ثقله فتتعب به، وأقل التعب فيه حسابك على ما لا تحتاج إليه؛ فلماذا تحاسب عليه؟ هذا لا يفعله عاقل، ناصح نفسه؛ فما تم عاقل؛ لأنه ما تم إلا من يمسك الفضل، ويمنع البذل.

و«المسافر وماله على قلب»؛ فإنه ما من منهلة، يقطعها، ولا مسافة؛ إلا وقطاع الطريق على منزجته؛ من الجثة والناس سيدخل في الجثة الخواطر النفسية -تقطع بهذا المسافرين عن معالي الأمور. وأصغر المسافات وأقربها؛ أشقها عليه، وهو ما بين النفسين؛ فمن كانت مسافته أنفاسه؛ كان في أشق سفر. لكنه إذا سلّم عطف أرباعه، وأمن الخسارة في تجارته. فإنهم في سفر تجارة منجية من عذاب ألم،

1 ص 67

2 [البقرة: 197]

3 تباب: خسران

4 يباب: خراب

5 [الأعراف: 26]

6 ص 67

بضائعهم الإيمان والجهاد. فالإيمان بضاعة تعم النفاس المضمون بها، والجهاد يعم جميع ما مجتهدنا الله به من بضائع التكليف، والرسل عليهم¹ السلام هم الساسرة في البيع والشراء، والصحف والكتب المتزلة هي الوثائق المكتوبة بين البائع والمشتري.

وأخبر الله تعالى: أَنَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ² يعني الأنفس الحيوانية، هي التي اشتراها من النفوس الناطقة المكلفة بالإيمان ﴿وَأَمْوَالَهُمْ﴾ وهو شراء البرنامج. فالمشتري بالخيار عند حضور البائع؛ فإن وافقت ما في البرنامج؛ مضى البيع، وصحَّ الشراء. وإن لم توافق فالمشتري بالخيار، إن شاء وإن شاء. فإن هلك في سفره في الطريق؛ كان في كيس البائع، لا في كيس المشتري. وهذا السوق نقاش، إلا أنَّ الطريق خطر جداً؛ لكثرة القطاع فيه. فقطع طريق السفر في المعقولات الثبته، وقطع طريق السفر في المشروعات التأويل، لا سيما في المتشابهات. ولا يخلو المسافر أن³ يكون في هذين الطريقين، أو في أحدهما.

فمن لا تأويل له ولا شبهة، فليس بمسافر؛ بل هو في المنزل من أول قدم. فمير عليه المسافرون؛ وهو ما يقرض الله عليه من أحوال عبادته. فهو كتاجر الدكان؛ تأتيه البضائع من كل جانب. كما هم أهل مكة؛ تجني إليهم ثمرات كل شيء؛ رزقا من لدنه سبحانه. وأكثرهم لا يعلمون ذلك. فتاجر الدكان⁴ لا يحتاج إلى زاد؛ لأنه يسافر إليه، ولا يسافر، وليس إلا العارفون؛ ترد عليهم الأنفاس، ثم تخرج عنهم تلك الأنفاس. فهي لهم كمرض المتاع على تاجر الدكان؛ فيأخذ منها ما يشاء، ويترك ما شاء. لأنَّ الأنفاس قد ترد على العارف بما هو محمود وهي البضائع التي لا عيب فيها، المثمنة خيار المتاع وقاوتها. ومذموم وهي البضائع المعيبة، التي تقض ما فيها من العيب ما كانت تستحقه من الثمن لو سلطت منه، وهي البضائع الوخش، شر المتاع. فانظر أي تاجر تريد أن تكون؟

ثم إنَّ المسافرين من التجار الذين أمرهم الله بالزاد، الذي لا يفضل عنهم بعد انقضاء سفرهم منه شيء، بل يكون على قدر المسافة؛ فهم على ثلاثة أصناف: صنف منهم يسافر براء، وآخر يسافر بجرا، وآخر يسافر براء ويجرا بحسب طريقه. فمسافر البحر بين عدوين: نفس الطريق، وما فيه. ومسافر البر ذو عدو واحد. والجامع بينهما في سفره ذو ثلاثة أعداء.

فمسافر البحر (هم) أهل النظر في المعقولات، ومن النظر في المعقولات النظر في المشروعات. فهم

1 ص 68

2 [التوبة: 111]

3 عدلها في الهامش بخط آخر: "من أن" وعليها حرف ظ (أي ظن)

4 ص 68 ب

بين عدو شبيه؛ وهو عين البحر، وبين عدو تأويل؛ وهو¹ العدو الذي يقطع في البحر. ومسافر البر (هم) المقتصرون على الشرع خاصة، وهم أهل الظاهر.

والمسافر الجامع بين البر والبحر هم أهل الله المحققون من الصوفية، أصحاب الجمع، والوجود، والشهود. وأعداؤهم ثلاثة: عدو برهم: صُور التجلي، وعدو بحرهم: تصورهم على ما تجلّى لهم، أو تأويل ما تجلّى لهم، لا بدّ من ذلك. فمن سلّم من حكم التجلي الصوري، ومن التصور الذي يناقض المزيد، ومن التأويل فيما تجلّى لهم؛ فقد سلّم من الأعداء، وحّد طريقه، وربحت تجارته، وكان من المهتدين.

فهذا وأمثاله يعطيه هذا الذكر، وهو ذكر الالتباس؛ من أجل ذكر التقوى، لما في ذلك من تخيل تقوى الله. ولهذا أبان الله عن تلك التقوى؛ ما هي؟ وفصل بينها وبين تقوى الله، فقال في تمام الآية: ﴿وَأَتَّقُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ²﴾ وجعل الجاور لهم في تقوى الله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ³﴾ برفع الحرج والسؤال فيما تزودوه في سفرهم من التقوى؛ فإنه فضل على تقوى الله؛ فإن الأصل تقوى الله. فقال: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ يَتَّقُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ⁴﴾ وهو التجارة، مع علمك بأنه زاد التقوى⁴. وهذا القدر كاف؛ فإن الجهال فيه واسع، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ⁵﴾.

1 ص 69

2 [البقرة : 197]

3 [البقرة : 198]

4 ص 69

5 [الأحزاب : 4]

الباب الثاني والعشرون وخمسة

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾¹
أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ²

وَأَنهَا عِنْدَمَا تَلْقَاهُ فِي حَجَلٍ	إِنَّ الْقُلُوبَ مَعَ الْخَيْرَاتِ فِي وَجَلٍ
لِكُونِهِ خَلْقُ الْإِنْسَانِ مِنْ عَجَلٍ	فَيُسْرِعُ الْعَبْدُ فِي مَرْضَاتِ سَيِّدِهِ
فَمَا يُزِي أُنْدًا يَمْشِي عَلَى مَهَلٍ	فَالطَّبْعُ يُسْرِعُ وَالْأَفْكَارُ تُسْعِدُهُ
أَزْنِي عَلَى أَخِيهِ، أَزْنِي عَلَى رَجُلٍ	إِنَّ السَّبَاقَ لَيْنُ شَأْنِ الرِّجَالِ فَمَنْ

قال ² الله تعالى- في الوردية: ﴿وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾³ فالضمير من "هو" يعود على السبق الذي يدل عليه اسم الفاعل.

اعلم أنّ السبب الموجب لوجوب قول الله عنهم: ﴿الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا لَهُمْ وَجِلٌ هُنَا "مَا" بمعنى "الذي"، ثم جاء بـ﴿آتَوْا﴾ بعد "ما" وكلامه صدق. فأدركهم الوجل؛ إذ قطعوا أنهم لا بد أن يقوم بهم الدعوى فيما جاءوا به من طاعة الله. فيكشف الله لهم إذا خافوا ووجلوا. من ذلك تبديل الله لفظة "ما" التي بمعنى "الذي" بلفظة "ما" النافية مثل قوله تعالى: ﴿وَمَا زَمَيْتُ إِذْ زَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾⁴ هكذا يكون كشفه هنا للوجل: ما يؤتون الذي آتوا به، ولكن الله آتى به. فأقام مقام نفسه، فيما جاءوا به من الأعمال الصالحة.

ثم نظروا في ذكرهم للتعليل، وهو قوله تعالى: ﴿أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ فيما آتوا به، مع كون الله وصفهم بأنهم الذين آتوا به. فانظر ما أدق نظرهم في السبب الذي جعل في قلوبهم الوجل؟! ثم تمموا الذكر كما علمهم الله: ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى هؤلاء ﴿يُسَارِعُونَ﴾⁵ في الخيرات والإسراع لمن آتى هرولة، فافهم. ففهم ﴿يُسَارِعُونَ﴾ في الخيرات ﴿بالحق﴾ ﴿وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ أي يسبقونها، ويسبقون إليها.

فالخيرات ثلاثة: خيرات يكون السباق والمصارعة فيها، وخيرات يكون السباق بها، وخيرات يكون

1 [المؤمنون : 60 ، 61]

2 ص 70

3 [فاطر : 32]

4 [الأغلال : 17]

5 ص 70 ب

السباق إليها، وهي قوله: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ﴾¹، ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ﴾²، والسرعة في السباق لا بد منها؛ لأنَّ السباق يعطي ذلك، وهو فوق السعي؛ فإتيانهم بسرعة. والزائد على السعي ما هو إلا هرولة، وهي نعتٌ إلهيَّةٌ. وإذا انفرد الحقُّ بنعتٍ كان له، فما يأخذه العبد إلا مُعَارًا لكون الحقِّ لا يشارك في شيء أضافه إلى نفسه. وما لم يُذكر بإضافةٍ إلى الله، فلك فيه التصرف: إن شئت أضفته إلى الله تعالى، وإن شئت أضفته إليك. فإن تقدّم لك إضافة ذلك إلى الله؛ حرّم عليك أن تضيفه بعد ذلك إلى نفسك؛ فإنَّ صورته في ذلك صورةٌ ما أضافه الحقُّ إلى نفسه. فتسواء كان ذلك منه ابتداء، أو قال ذلك على لسان عبده؛ فإنَّ الله عند لسان كلِّ قائل بما يقول، كما هو قائمٌ على كلِّ نفس بما مكسبت.

فأنت الكتاب المشار إليه في قوله: ﴿وَلَدَيْتَا كِتَابًا يَنْطِقُ بِالْحَقِّ﴾ وأنت الناطق؛ فإنَّه الفصلُ المقوم لك في حدِّك. وما أحسن قوله: ﴿وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ﴾³ حيث عرفنا بأنَّا الكتاب الذي ينطق بالحقِّ، وشرَّفنا بأنَّا لديه ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ تَابِي﴾⁴ فلنا البقاء؛ بما نحن لاديه على هذه الصفة التي وصفنا الله بها من النطق بالحقِّ؛ فبأنَّا بالله نطق، والله يقول على لسان عبده ما ينطق به: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ﴾⁵ وهو القائل: ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾⁶ وقد وسَّعتُ الحقُّ الذي ضاق عنه الأرض والسماء، وهو - سبحانه - لا ينقله شيء، وإنما نفعه بالتكليف؛ لأنَّه على كلِّ حال محلُّ جلال الحقِّ: به ينطق، ويسمع، ويصر، ويسعى، ويبطش. فقبول الزائد تكليف، والوسع في إعطاء كلِّ شيء حقه.

فَكُنْ بِهِ حَتَّى يَكُنْ⁸ إِنْ لَمْ تَكُنْ فَلَا يَكُنْ
فَأَنْتَ خَلَقْتَ لَهُ وَأَنْتَ مَخْلُوقٌ بِهِ "كُنْ"
إِنَّ الْحَدِيثَ لَمْ يَنْسَخْ إِلَّا الْحَدِيثَ الْمُسْتَكُنَّ
فَمَا اسْتَكُنَّا لِلْمَنِيِّ قَالَ: اسْتَكِينُوا، فَاسْتَكُنْ
فَلِلَّهِ مَا سَكُنْ وَهُوَ لَنَا يَنْقَسِمُ السُّكُنْ

فالحمد لله على ما أوَّلَى، وله الحمد في الآخرة والأوَّلَى، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾¹⁰.

[1] الحديد : 21

[2] آل عمران : 133

[3] ص 71

[4] المؤمنون : 62

[5] النحل : 96

[6] الإسراء : 105

[7] البقرة : 286

[8] في: "يكون" وصحّت مباشرة: "يكن". وكذلك في: "يكن" الثانية

[9] ص 1 تب

[10] الأحزاب : 4

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾¹

مَقَامُ الرَّبِّ لَيْسَ لَهُ أَمَانٌ	يَذُلُّ عَلَيْهِ مَا يُعْطِي الْغِيَانُ
فَخَشُّهُ لِأَنَّهُ خَطَرٌ وَفِيهِ	إِذَا مَا خَشُّهُ حَالًا- أَمَانٌ
وَتَشُّكُّ فَاتِّبَاعُهَا عَنْ كُلِّ أَمْرٍ	يَضِيقُ لِهَوْلِهِ مِنْكَ الْجَنَانُ
فَلَا تَعْتُوبُ زَمَانًا أَنْتَ فِيهِ	فَأَنْتَ هُوَ الْمَعَانِبُ وَالزُّمَانُ
وَلَا تَقْنَرُ مَكَانًا لَنْسَتَ فِيهِ	فَرُبَّ الدَّارِ لَيْسَ لَهُ مَكَانٌ
فَأَنْتَ كَـ"هُوَ" فَأَنْتَ لَهُ جَلِيسٌ	وَمُؤْنِسُكَ التَّعَطُّفُ وَالْحِنَانُ
وَفِيهَا ² الْحِلْدُ وَالْحُزْرُ الْجِسَانُ	لِذَاكَ يُقَالُ: مَنْزِلُنَا الْجِنَانُ

اعلم أيُّهَا الْمَدِينَةُ اللَّهُ وَإِيَّاكَ- أَنَّ الْمَقَامَ الْإِلَهِيَّ الرَّثَائِيَّ (هُوَ) مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ. وَلَمَّا عَلِمَهُ ﷺ حِينَ أَعْلَمَهُ لِنَلِّكَ؛ اسْتَعَاذَ بِهِ، مِنْهُ؛ فَقَالَ: «وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ».

اعلم أَنَّ كُلَّ مَقَامٍ سَيِّدٍ عِنْدَ كُلِّ عَبْدٍ ذِي اعْتِقَادٍ؛ إِنَّمَا هُوَ بِحَسَبِ مَا يَنْشِئُهُ فِي اعْتِقَادِهِ فِي نَفْسِهِ. وَلِهَذَا قَالَ اللَّهُ: ﴿مَقَامَ رَبِّكَ﴾ فَأَضَافَهُ إِلَيْهِ وَمَا أَطْلَقَهُ. وَمَا تَجِدُ قَطْرَ هَذَا الْأَسْمِ "الرَّبِّ" إِلَّا مَضَافًا مَقِيدًا، لَا يَكُونُ مطلقًا فِي كِتَابِ اللَّهِ؛ فَإِنَّهُ رَبُّ بِالْوَضْعِ. وَالرَّبُّ مِنْ حَيْثُ دَلَالَتُهُ أَعْنَى هَذَا الْأَسْمِ- هُوَ الَّذِي يُعْطِي فِي أَصْلِ وَضْعِهِ أَنْ يَنْشِئَ كُلَّ اعْتِقَادٍ يُعْتَقَدُ فِيهِ، وَيُظْهِرُ بِصُورَتِهِ فِي نَفْسٍ مُعْتَقِدَةٍ.

فَإِذَا كَانَ الْعَارِفُ عَارِفًا حَقِيقَةً؛ لَمْ يَتَّقِدْ بِمَعْتَقَدٍ دُونَ مُعْتَقَدٍ، وَلَا انْتَقَدَ اعْتِقَادَ أَحَدٍ فِي رَبِّهِ دُونَ أَحَدٍ؛ لَوْ قُوفَهُ مَعَ الْعَيْنِ الْجَامِعَةِ لِلْإِعْتِقَادَاتِ. ثُمَّ إِنَّهُ إِذَا وَقَفَ مَعَ الْعَيْنِ الْجَامِعَةِ لِلْإِعْتِقَادَاتِ كُلِّهَا فِيهِ؛ فَيُخَافُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْقَدْرُ الَّذِي اعْتَقَدَهُ وَاحِدًا مِثْلَ كُلِّ ذِي اعْتِقَادٍ فِي³ الرَّبِّ؛ فَيَتَخَيَّلُ أَنَّهُ مَعَ الرَّبِّ؛ وَهُوَ مَعَ رَبِّهِ، لَا مَعَ الرَّبِّ، مَعَ كَوْنِهِ بِهَذِهِ الْمَثَابَةِ فِي تَسْرِيحِهِ، وَعَدَمِ تَقْيِيدِهِ، وَقَوْلِهِ بِهِ فِي كُلِّ صُورَةٍ اعْتِقَادٍ، وَإِيمَانِهِ بِذَلِكَ. فَلَا يَزَالُ خَافَهَا؛ حَتَّى تَأْتِيَهُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا؛ بِأَنَّ الْأَمْرَ كَمَا قَالَ. فَهَذَا خُذْ إِطْلَاقَ الْعَبْدِ فِي الْإِعْتِقَادِ. وَلَوْ لَمْ يَكُنِ الْحَقُّ لَهُ هَذَا السَّرِيعَانِ فِي الْإِعْتِقَادَاتِ؛ لَكَانَ بِمَعْنَى، وَلَصَدَّقَ الْقَائِلُونَ بِكَثْرَةِ الْأَرْبَابِ. وَقَدْ

[1] (اللزعات : 40)

2 ص 72

3 ص 72 ب

﴿قَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾¹ في كلِّ معتقِد؛ إذ هو عين كلِّ معتقِد.

ثمَّ نصب الله لهذا العارف دليلاً من نفسه؛ بتحوُّله في نفسه في كلِّ صورة، وقوله في ذاته عند إنشاء كلِّ صورة ينشئها هذا المعتقِد، في قوله تعالى: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾² نظر إشارة لا تفسير. فلولا قبولك عند تسويتك وتعديلك- لكلِّ صورة، ما ثبت قوله: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ وقد صحَّ وثبت هذا القول؛ فعلماً أنَّ له التجلِّي في صور الاعتقادات؛ فلا ينكر. فكلُّ مَنْ لم يعرف الله بهذه المعرفة؛ فإنه يعبد رباً مقبلاً، منزلاً عن أرباب كثيرة. إذا أنصف نفسه؛ لم يدرك أيَّ ربٍّ هو الربُّ الحقيقي في نفس الأمر، من هؤلاء الأرباب الذي³ في نفس كلِّ معتقِد، ونهَى النفس في هذا الذِّكْر عن الهوى؛ هو النهي عن تشييد بمعتقِد خاص عن معتقِد؛ فإنه عابد هوى.

ثمَّ الذِّكْر في حقِّ العارف الذي ﴿خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ كما قلنا ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ كما شرحنا: ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْغَاوَىٰ﴾ يقول: مقامه (هو) ستر هذا العلم بالله الذي حصل له. فإنه مما ظهر عليه كلُّ صاحب اعتقاد مقبَل؛ أنكره عليه، وتحمَّله إن كان ذا نظر⁴، وربما كثره إن كان ذا إيمان. فلا يعرف ﴿مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ إلا ﴿مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾، غيره فلا يعرفه.

فَنُكِّنَ فِي أَسَانٍ أَنْ يَقُولَ بِقَوْلِكُمْ	شَفِيفٌ لَهُ فِي رَبِّهِ الْخَصْرُ وَالْقَيْدُ
فَنُفِيقَ فِي اللَّهِ مَا قَدْ شَرَحَهُ	فَذَلِكَ هُوَ الْمَكْرُ الْإِلَهِيُّ وَالْكَيْدُ
وَكَيْفَ يَرَى التَّشْيِيدَ مَنْ هُوَ مُطْلَقٌ	أَلَهُ الْبَدَأَ فَمَا شَاءَ الْحَقُّ وَالْعَوْدُ

بإطلائِ العبد (هو) قوله لكلِّ صورة يشاء الحقُّ أن يظهره فيها، فما ظنُّك بخالقه الذي له المشيئة فيه؟ وهو سبحانه- في تحوُّله في الصور لإناته؛ غير مُشَيِّعٍ لذلك؛ فإنَّ المشيئة متعلِّقها بعدم. وهو الوجود؛ فلا يكون مُشَاءَ لمشيئته؛ بل لم يزل في نفسه كما تجلَّى لعبده. فمُشيئته إنما تعلَّقت بعبده، أن يراه في تلك الصورة التي شاء الحقُّ أن يراه فيها. فإذا رآها العبد النَّفْسَ بها، وركبها الحقُّ فيها، وهو قوله من باب الإشارة: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ﴾ من صور التجلِّي ﴿مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾، هذا في باب المعارف والاعتقادات.

[1] الإسراء : 23

[2] الإسراء : 8

[3] ص 73

[4] الذِّرَارَات : 41

[5] "لأنَّ كان ذا طر" هُنا في الهامش فلم آخر مع إشارة التصويب ص 73

وفي باب الخلق: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مِّنْ صُورِ الْاَكْوَانِ ﴿مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾﴾.

فَخُفَّ مَقَامَ الرَّبِّ إِنِ أَضْفَتْهُ	وَلَا تَخَفْ مِنْهُ إِذَا عَزَفَتْهُ ¹
فَلَا تَخَافُ الرَّبَّ غَيْرَ مُقَيِّدٍ	أَطْلَقَتْهُ إِنِ شِئْتَ أَوْ أَضْفَتْهُ
فَأِنَّهُ عَيْنُ الَّذِي تَشْهَدُهُ	فَكُنْ بِهِ الْمَوْصُوفُ إِنِ وَصَفَتْهُ
لَا تَقْتَصِرْ- عَلَى الَّذِي أَشْهَدُهُ	وَلَا تَزِدْ فِي الْكُثْفِ إِنِ كَشَفَتْهُ
فَكُنْ بِهِ وَلَا تَكُنْ أَيْضًا بِهِ	فَإِنَّهُوَ الْإِنْصَافُ إِنِ أَضْفَتْهُ

﴿وَاللَّهُ² يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 رسمها في ق: عزفته

2 ص 74

3 [الأحزاب : 4]. وفي الهامش: "بلغ مقابلة وسامتا على المنشي، أجهاه الله".

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿قُلْ لَوْ كَانُ الْبَحْرُ
مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَقْضَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِغَلِيٍّ مِدَادًا¹﴾

وَلَوْ أَنَّ الْبَحَارَ لَنَا مِدَادًا وَأَشْبَارُ الْمِهَادِ لَنَا يَمْرَأُ
وَجَاءَ صَرِيحُهَا فِي اللُّوحِ يَنْسَى وَخَوَّكُنَا إِلَى كَلِمِ السَّمْعِ
لَنَا نَقِذْتُ لَهُ كَلِمَاتُ رَبِّي وَشَاوَى الْقَاعَ فِي الْمَجْدِ التِّقَاعِ

قال الله ﷻ: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْعَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ²﴾ وقال تعالى: ﴿وَوَكَّلْنَاهُ الْقَاهَا إِلَى مَرْجَمٍ وَزَوْجٍ مِنْهُ³﴾.

ليست كلمات الله سيوى صور الممكنات، وهي⁴ لا تنهاى، وما لا يتناهى لا ينفد، ولا يحصره الوجود. فمن حيث ثبوته لا ينفد، فإن خزائنه الثبوت لا تعطي الحصر؛ فإنه ليس لأشاعها غايةً تُذكر. فكلمًا انتهت، في فهمك، في أشاعها إلى غاية؛ فهو من وراء تلك الغاية.

من هذه الخزانة تظهر كلمات الله في الوجود على التالي والتتابع؛ أشخاصا بعد أشخاص، وكلماتٍ إثر كلمات. كلمًا ظهرت أولًاها؛ أعقبها بالوجود أخرها. والبحار والأقلام من جملة الكلمات. فلو كانت البحار مدادًا؛ ما انكتب بها سيوى عينها، وقيت الأقلام والكلمات الحاصلة في الوجود ما لها ما تُكتب به، مع تنهيا بدخولها في الوجود؛ فكيف بما لم يحصره الوجود من شخصيات الممكنات؟

فهذا حكم الممكن؛ فما ظنك بالمعلومات التي الممكنات جزء منها؟ وهذا من أعجب ما يُسأل عنه: مساواة الجزء أو البعض لكل في الحكم عليه بعدم التنهية⁵، مع معقولية التفاضل بين المعلومات والممكنات. ثم إنه ما من شخص من الأشخاص من المعلومات، ولا من الممكنات- إلا واستمراره لا يتناهى، ومع هذا يتأخر بعضه عن تقدمه. فقد قص عن تقدمه، وفضل عليه من تقدمه. وكل واحد لا⁶ يتصف في استمراره بالتنهية؛ فقد وقع النضل والنقص فيما لا يتناهى.

1 (التكليف : 109)

2 (الفجر : 27)

3 (النساء : 171)

4 ص 74

5 في "النسائي" وكتب لوفها مباشرة فلم الأصل مع عدم إشارة التصحيح: "التناهي" ليشير إلى صواب الكلمتين.

6 ص 75

وجود الحق ما هو بالمرور؛ فيتصف بالتناهي وعدم التناهي؛ فإنه عين الوجود، والموجود هو الذي يوصف بالمرور عليه. فالذي لا يتناهي المرور عليه، وهو في عينه من حيث أنه موجود- متناهي؛ لأنه على حقيقة في عينه، مميّز بها عن تلك الحقيقة، التي بها يكون "هو" وليست إلا عين هويته- فهو الموجود، ولا يتصف بالتناهي، ولا يوصف أيضاً بأنه لا يتناهي؛ لوجوده. فمن حيث أنه ينتهي؛ هو لا ينتهي. بخلاف حكم الحدّثات في ذلك.

ولا تعلم الحدّثات؛ ما هي؛ إلا من يعلم ما هو قوس قزح واختلاف ألوانه (هو) كاختلاف صور الحدّثات- ثم أنت تعلم أنه ما تمّ متلون، ولا لون، مع شهودك ذلك. كذلك شهودك صور الحدّثات في وجود الحق، الذي هو الوجود، فنقول: "ثم ما ليس ثمّ" لأنك لا تقدر أن تذكر ما تشهد وأنت تشهد. كما لا تقدر أن تجهل ما أنت تعلمه وأنت تعلم. والمعلوم في هذه المسألة خلاف المشهود. فالبصر- يقول: ثمّ، والبصيرة تقول: ما ثمّ، ولا يكذب واحدٌ منها فيما يخبر به.

فأعن كلمات الله التي لا تنفد، وما ثمّ إلا الله؟ والواقف بين الشهود والعلم حائر¹؛ لتردّده بينهما، والخلص لأحدهما غير حائر، منازل لمن يخلص إليه، كان ما كان.

والحقُّ مُعْطٍ ذَا وَدَا	فَحُذِّ بِهِ هَذَا وَدَا
وَلَا تُكُنْ عَنْ كُلِّ مَا	أَعْطَاكَ مُنْتَبِذَا
وَمَنْ يَكُنْ يَعْرِفُ ذَا	يَكُنْ إِمَامًا مُجْتَبَا
فَكُلُّ مَنْ يَقُولُ ذَا	لَا بُدَّ أَنْ يَقُولَ ذَا
يَنْهَى يَتْلُو الَّذِي	يُصْرِفُهُ عَنْ ذَا وَدَا
وَقَالَ أَقْوَامٌ بِنَا	وَقَالَ أَقْوَامٌ بِنَا
فَهَكَذَا فَتُفَرِّبُ الْأَشْيَاءَ حَقًّا هَكَذَا	

فوجود كلّ حروف، وكلمات، وسوّز، وآيات. فهو القرآن الكبير الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه² فهو محفوظ العين. فلا يتصف بالعدم؛ لأنّ عدم نفي الشيئية، والشيئية معقولة وجوداً ووثوقاً، وما ثمّ رتبة ثالثة. فإذا سمعت نفي شيئية؛ فإنما ينفي النافي عن شيئية البتة؛ شيئية

¹ ص 75 ب

² [هــصـلـت : 42]

الوجود خاصة؛ فإنَّ شَيْئَةَ الثبوت لا تنفيها شَيْئَةُ¹ الوجود. فقولاه (تعالى): ﴿وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾² هو شَيْئَةَ الوجود؛ لأنَّه جاء بلفظ: ﴿تَكُ﴾ وهي حرف وجودي؛ فنفاه بـ"لَمْ" وكذلك: ﴿لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا﴾³ والذكر وجود، فاعلم ذلك⁴. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

1 تكررت كتابها في ن، وعلى الأول منها إشارة المسح

2 [مرم: 9]

3 [الإنسان: 1]

4 ص 76

5 [الأحزاب: 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ يَتَّقِدْ حَدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَذَرِي لَعْلَ اللَّهِ يُخَدِّثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾¹

إِذَا تَعَدَّتْ حَدُودَ اللَّهِ أَكُوَانُ	فَحَكْمُهَا يَوْمَ فَضْلِ الْحَكَمِ خُسْرَانُ
فَإِنْ تَجَدَّدَ حُكْمٌ لَيْسَ يَعْرِفُهُ	غَيْرُ الْإِلَهِ وَلَا يَذَرِيهِ مِيزَانُ
فَإِذَاكَ جُودٌ إِلَهِيٌّ أَتَاكَ بِهِ	عِنَايَةٌ مِنْ إِلَهِ الْحَقِّ فُزْوَاقُ
لَوْلَا الْوُجُودُ وَلَوْلَا بَرُّ جُكَّتِيهِ	فِيهِ لَمَّا ظَهَرَتْ فِي الْكَوْنِ أَعْيَانُ
هُوَ الْوُجُودُ وَلَكِنْ لَيْسَ يَعْرِفُهُ	وَكَيْفَ يَذَرِي الْكَمَالَ الْحَقُّ قُصَاوُ

اعلم أيدينا الله وإليك بروح القدس؛ الروح الأمين:-

إِنَّ ² لِلَّهِ حُدُودًا تُعْرَفُ	وَالَّذِي يَعْرِفُهَا لَا يُضْرَفُ
نَاطِلِرًا فِي حَكْمِهَا مُتَّبِعًا	عِنْدَهَا فِي كُلِّ حَالٍ يَقِفُ
فَانْظُرُوا فِيهَا عَلَيْهَا وَقِفُوا	وَبِحَقِّ الْحَقِّ لَا تَتَخَرَّفُوا
تَجِدُوا السِّرَّ لَدَيْهَا عَلَنًا	وَلَمَّا أَهْلُ التَّعَدِّي عَزَفُوا
وَلِهَذَا اتَّبَعُوا خُرْمَتَهَا	وَادَّعَوْا أَنَّهُمْ قَدْ كَشَفُوا
ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَانْحَجِبُوا	عَنْ مُرَادِ اللَّهِ جِبْنَ اعْتَزَفُوا
وَالْتَرَجَّى وَاقِعَ حَيْثُ أَتَى	مِنْ كَلَامِ اللَّهِ عَنْهُ فَيَقِفُوا
عِنْدَمَا قُلْتُ بِهِ وَانْصِفُوا	بِالْتَرَجَّى مِثْلَ مَا يَنْصِفُ
إِنَّهُ عِنْدَ الَّذِي ظَنُّ بِهِ	فَلَنْظُرُوا الْحَقِيرَ مِنْهُ وَلْتَفُوا

حدود³ الله (هي) أحكامه في أفعال المكلفين. فلا يتعدى منها حدًّا إلَّا إلخد آخر، لغير حدٍّ إلهي لا يتمده. ونفس تعدي إليه عين تعدي فيه؛ فيحكم في الأمور بغير حكم الله، لا بد من ذلك. فانظر ما أعجب هذا! وأحكام الله، التي هي حدوده (مجالها هو): وجوب، وحظر، وكراهة، وندب، وإباحة. فكل

[1] الطلاق: 1

2 ص 76

3 ص 77

متصرف بجرته وسكون، فلا بد أن يكون تصرفه في واجب، أو محظور، أو مندوب، أو مكروه، أو مباح، لا يخلو من هذا. فإن كان تصرفه في واجب عليه فعله بترك؛ فقد تعدى حدود الله بتركه ما وجب عليه فعله. فإن تركه على أنه ليس بواجب عليه فعله؛ فقد تعدى في ذلك تعدى كُفر، ولا بد أن يحكم فيه بغير حكم الله، وينتقل فيه إلى حكم آخر من حكم الله، لكن في غير هذا العين؛ فأباح ترك ما أوجب الله عليه فعله، وترك ما حرم الله عليه تركه. وإن قال بوجوب الترك فيما قال الشرع فيه بوجوب الفعل؛ فهذا تعدٍ عظيم فاحش، وإتباع هوى مُضِلٍّ عن سبيل الله. فالتعدى بالفعل والترك معصية، والتعدى بالاعتقاد: كُفر. ومن قلب أحكام الله فقد كفر وخسر.

وتم تعدٍ آخر لحدود الله، وهو قلب الحقائق. ويسمى المتعدى: جاهلاً، وتعديه: جهلاً²، وهي الحدود الناتجة للأشياء، وإنما أضيفت إلى الله؛ لأن العلم بها إنما حصل لنا من جانب الله؛ حيث أعطانا من القوة التي هي قوة العقل والنظر - ما نصل بها إلى العلم بهذه الحدود. ولأن الأمور التي نخدّها؛ ما هي بأمر زائد على ما ظهر في المظاهر المعنوية والمحسوسة. وما ظهر إلّا الحق، وذلك الظاهر في العقل أو الحس هو الذي نخدّه؛ وليس إلّا الله؛ فهي حدود الله.

وقد تشترك الحدودات في أمور، وتتميز بأمور؛ فما تميزت به من الفصول؛ فهو خدّها المميز لها عن الذي شاركها. وما وقع به الاشتراك والتميز؛ كله خدّها لها. فمن تعدى هذه الحدود فقد ظلم نفسه بظلم يسمى: جهلاً، وقلباً للحقائق. وقلب الحقائق (هو) إمّا أن يقلبها عينها كلها، وإمّا أن يقلبها من حيث فصلوها المقومة لها. وكيف ما كان؛ فقد تعدى حدود الله، وجعل؛ فخدّ الخالق بما هو خدّ للمخلوق؛ فقلّب الأمر في عينه كله. وقد خدّ الإنسان بالفصل المقوم للفرس؛ فقد غلط، وجعل بعضاً، وعلم بعضاً؛ فأولئك هم الجاهلون حقاً. كما هو في تعدى الأحكام³، أو ما جاء به الشارع؛ إذا آمن ببعض وكفر ببعض؛ هو الكافر حقاً، وغلّب الكفر على الإيمان. فإن ذهب الفصل المقوم من الحدود (هو) عين ذهب ما له من نصيب الاشتراك. فإن حيوات الإنسان ما هي عين حيوات الفرس، بالنظر إلى شخصية ذلك المحدود؛ فلها يذهب الكل لنهاب البعض. وقد قال الله تعالى - لنبيه ﷺ: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾⁴، و﴿إِنِّي أعظك أن تكون من الجاهلين﴾⁵.

وأما قوله في هذا الذكر: ﴿لَا تَنرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثَ بَنَدَ ذَلِكَ أَمْراً﴾ وذلك لأننا ما عرفنا من القوى

1 ص 77

2 ن. س. جمل

3 ص 78

4 [الأح: 35]

5 [هود: 46]

الموجودة في الإنسان، إلّا قدر ما أوجد فيه. وربما في علم الله، عنده أو في الإمكان¹، قوى لم يوجد لها الله تعالى - فينا اليوم، حتى لو قيل للفلس عن القوة التي تميّز بها الإنسان عنه؛ أنكرها! وفي طريق الله ما يقوله أهل الطريق في إثبات المقام الذي فوق طور العقل - وهي قوّة يوجد بها الله في بعض عبادته؛ من رسول، ونبّي، ووليّ - تعطي خلاف ما أعطته قوّة العقل؛ حتى أنّ بعض العقلاء أنكر ذلك، والشرع أثبت.

ونحن نعلم أنّ في نشأة الآخرة قوّة لا² تكون في نشأة الدنيا، ولا يحكم بها عقلٌ هنا، ولا تُنال إلّا بالذوق عند من أوجدها الله فيه، وتحصل لبعض الناس هنا ﴿فَلَا تَقْلُمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ³﴾ فيها ﴿مِنْ قُوَّةٍ أَعْيَنَ⁴﴾، و«في الجنة ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر» - فخرج عن طور العقل بتعيين أمر ما، وما خرج عن طور العقل بالإمكان. إذ لا حكم للعقل فيما يعينه الله من الأمور؛ إلّا الإمكان خاصّة، أو ما تميّز فيه. فلها جاءت كلمة "لعلّ" وهي كلمة ترجّح، وكلّ ترجّح إلهي فهو واقع، فلا بدّ منه. فهذا هو الأمر الذي يحدّثه في النشأة.

وأما في الأحكام؛ فمعلوم في العلم الرسميّ إلى يوم القيامة. فإنّ الرسول ﷺ لما قرّر حكم المجتهد؛ لا يزال حكم الشرع ينزل من الله على قلوب المجتهدين إلى انقضاء الدنيا. فقد يحكم اليوم مجتهد في أمر لم يتقدّم فيه ذلك الحكم، وانقضاء له دليل هذا المجتهد من كتاب، أو سنة، أو إجماع، أو قياس جليّ. فهذا أمر قد حدث في الحكم؛ إذا تعدّاه المجتهد، أو المقلّد له؛ فقد ظلم نفسه.

فهذا وأمثاله ما يعطيه هذا الذّكر. وهذا القدر من الإشارة في هذا الذّكر كافي إن شاء الله؛ فإنّ هذا الذي يعطيه هذا الذّكر؛ فيه تفصيل كثير، وتمثيل تهنّك على المأخذ فيه. ﴿وَاللَّهُ يَتَّبِعُ الْحَقَّ وَهُوَ⁵ يَهْدِي السَّبِيلَ⁶﴾.

1 ق: "الممكنات" وعليها إشارة المسح، وصححت في الهامش بقلم الأصل: "الإمكان".

2 ص 78 ب

3 ق، س: "لها" وهذا يكون لأن أراد الإشارة إلى دلالة الآية لا ضها.

4 [السجدة: 17]

5 ص 79

6 [الأحزاب: 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ بُنِيتَ لَكَ لَقَدْ كُنْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾²

إِنَّ الرُّكُونَ إِلَى الْأَغْيَارِ حِزْمَانُ	فِي الدِّينِ وَهُوَ زَكَاةٌ فِيهِ خُسْرَانُ
نَاطَ الْقَذَابُ بِهِ شَرْعٌ يَحْقُقُهُ	ضَمِينٌ قَلْبِي وَإِيمَانٌ وَإِحْسَانُ
هَذَا لِمَنْ قَدْ رَأَى فِي ذَلِكَ مَضْلَعَةً	فَكَيْفَ مَنْ حَالُهُ زُورٌ وَنُهْنَانُ
اللَّهُ يَقُولُ أَنِّي لَا أَقُولُ بِهِ	وَلَوْ تَطَّلَعَ أَوْصَالٌ وَأَرْكَانُ
وَاللَّهِ مَا كَانَ ذَلِكَ الْحُكْمُ إِلَّا لَنَا	كَالْمُلْكِ وَالشَّرِكِ يَبْغِي فِيهِ بَرْهَانُ
بِأَنْ قَاتَلَهُ ذُو عِصْفَةٍ وَأَهْ	عَلَى الَّذِي قَالَهُ فِي اللَّهِ - سُلْطَانُ

أنزل³ الله تعالى - في مثل هذا، بل في هذا: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ إلى آخر السورة، وهي سورة تعديل ربع القرآن إذا قُسم أرباعاً، كما أنَّ سورة الإخلاص تعدل ثلث القرآن إذا قُسم أثلاثاً، كما أنَّ ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ تعدل نصف القرآن إذا قُسم قسمين.

اعلم أنَّ هذا الذكر يُطْلَمَكُ كَشْفًا عَلَى أَعْضَاءِ التَّكْلِيفِ مِنْكَ، وهي ثمانية أعضاء: القلب، والسمع، والبصر، واللسان، واليد، والبطن، والفرج، والرجل، وما ثم تاسع، وهي على عدد الجئات الثانية؛ فيدخل العبد في عبادته من أي أبواب الجنة شاء، وإن شاء من الأبواب كلها في الزمن الواحد الفرد؛ كأبي بكر الصديق رضي الله عنه دخل منها كلها في يوم واحد.

وكما أنَّه في كلِّ عضو عملٌ يَخْصُه، فلكلِّ عمل نتيجة تَخْصُه من الكون تسمى: كرامة، ينتجها حال ذلك العمل. تناسب الكرامة العضو المكلف وحال العمل الذي يختص بذلك العضو، ويقع في عمل كلِّ عضو تفصيل. وله أيضاً أعني العمل - نتيجة تَخْصُه من الحق تسمى: منزلاً، ينتجها مقام ذلك العمل، يُناسب ذلك المنزل عند الله العضو المكلف. وتفاصيل المقام الذي يختص بذلك العضو، يفصل المنازل على اختلافها.

1 ناجة في الهاش

2 الإسراء: 74

3 ص 97ب

4 ق: "الملك" وعليها إشارة المسح، وفي الهاش مقابلها: "المنزل".

وقد بيّنا ذلك كلّهُ في كتاب "مواقع النجوم" لنا، وهو كتاب يقوم للطالب مقام الشيخ؛ يأخذ بيده كلّما عثر المريد، ويهديه إلى المعرفة إذا هو ضلّ وناه، ويعرّفه مراتب الأنوار من هذا الذّكر، المقسّمة على الأعضاء التي يتّدي بها؛ وهي نور الهلال، والقمر، والبدر، والكوكب، والنار، والشمس، والسرّاج، والبرق، وما يكشف بنور كلّ واحد من هذه الأنوار من الصفات التي تحصر الأسماء الإلهيّة والذات؛ كالحيّة، والعلم، والإرادة، والقدرة، والكلام، والسمع، والبصر، والذات المنعوتة بهذه الصفات. فلكلّ صفة نور من هذه الأنوار، ويعرف الموازنات بين الأشياء الموزونة والمناسبات فلا يخفى عليه شيء؛ فإنّه نور كلّهُ، وهو دعاء النبي ﷺ فقال: «واجعلني نورا».

وتعرّف من هذا الذّكر أرباب القوي وهي ثمانية: القوي الخمسة الجسديّة، والقوة العاقلة، والمفكّرة، والخياليّة، وما عدا هذه القوي فكالسدنة لهذه الثمانية. كما أنّ هؤلاء الثمانية، وإن كانوا أمّهات، ففيها ما منزلتها من غيرها منزلة السادن²، ومنزلة الإقليد³. وما زال التفاضل في الأنواع معلوما، وكلّ ما ذكرناه في "مواقع النجوم" فإنّه بعض ما يعطيه هذا الذّكر ﷲ يقول الحقّ وهو يهدي السبيل⁴.

1 ص 80

2 السادن: الحاجب

3 الأقليد: المتطاح

4 ص 80 ب

5 [الأحزاب : 4]

الباب السابع والعشرون وخمسة

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَأَضِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ
بِالْفُتَاةِ وَالْعُتَيِّيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾¹ الآية

لله قِسْمٌ وَفَوَ بِمَا لَهُ خُلِقُوا فما مَضَى- طَبَّقَ إِلَّا بَدَأَ طَبَّقَ
فاضِرٌ مع القَوْمِ نَفْسًا لَيْسَ تَشْكُرُهَا إِلَّا إِذَا رُزِقَتْ بِمِثْلِ الْبَنِيِّ رَزَقُوا
مِنْ انْكَسَارٍ وَمِنْ ذُلٍّ وَمَثَرَةٍ فيها زَوَائِحُ مِنْسِكَ فَتَشْرُهُ عَيْشُ
فَلَا تَتَرَنَّكَ أَوْصَافِي فَإِنَّ لَهَا مواطِنًا وبها الأقْوَامُ قَدْ نَطَقُوا

اعلم أيُّدنا الله وإيَّاك بما أيَّدهم به من الروح القدس- أن الله عبادا كانت أحوالهم وأفعالهم² ذِكْرًا
يُقْتَرَبُ به إلى الله، وينتج من العلم بالله ما لا يعلمه إِلَّا مَنْ ذَاقَهُ. فمن خَبَسَ نفسه مع هذا الذِّكْرِ لَجِيَ بِهِمْ.
فإنه كُلُّ ما أمر الله به نبيه ﷺ به ونهاه عنه؛ هو كان عَيْنَ أحوالهم وأفعالهم، مع كون هذه الطاقة التي
نزل فيهم هذا القرآن من أصحاب رسول الله ﷺ.

فما نالوا ما نالوه إِلَّا بِاتِّبَاعِهِ، وَفَهُمْ ما فَعَمُوا عنه؛ ومع هذا عاتب الله تعالى- نبيه ﷺ فيهم؛ حتى كان
رسول الله ﷺ إِذَا لَقِيَ أَحَدًا مِنْهُمْ، أَوْ قَعَدَ فِي مَجْلِسٍ يَكُونُونَ فِيهِ؛ لَا يَزَالُ يَحْبِسُ نَفْسَهُ مَعَهُمْ ما داموا
جلوسًا، حتى يَكُونُوا هم الذين ينصرفون؛ وحينئذ ينصرف رسول الله ﷺ. وكان ﷺ إِذَا حَضَرُوا؛ لَا تَعْدُوا
عَيْنَاهُ عَنْهُمْ، ويقول إِذَا جَاؤُوا إِلَيْهِ، أَوْ لَقِيَهُمْ: «مرحبًا بمن عاتبني الله فيهم» ولمَّا عَرَفُوا بذلك كانوا يَخْفَفُونَ
الجلوس مع رسول الله ﷺ والحديث؛ لما علموا من تهيبه بهم، وَضَبْرِهِ نَفْسَهُ مَعَهُمْ.

فمن لزم هذا الذِّكْرَ؛ فإنه ينتج له معرفة وجه الحق في كُلِّ شيء؛ فلا يَبْرَى شيئًا إِلَّا وَيَبْرَى وَجْهَ الحق
فيه. فبَنِيَهُمْ ما دَعَا رَبَّهُم بِالْفُتَاةِ وَالْعُتَيِّيِّ؛ الذي³ هو زمان تحصيل الرزق في المَرُوقِينَ، كما قال: ﴿لَهُمْ
رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعُسًا﴾⁴ وهو الصُّبْحُ والنُّبُوقُ⁵ عند العرب؛ فكان رزق هؤلاء بالفُتَاةِ وَالْعُتَيِّيِّ (هو) ما

1 [المكيد : 28]

2 ص 81

3 ص 81 هـ

4 [إبراهيم : 62]

5 المشرق: ما أغنيت حالي من اللبن بالسنقي- ويقال: هذه الناقة غُثِرَتْ غُثْرًا غُثْرًا أي أغنيت لبها، وجمعها الغثاق، وكذلك ضُبِرَحي وضربته، ويقال: هي جلفته وهي الناقة التي يحملها عند مقله.. [لسان العرب]

يُحصل لهم من معرفة الوجه الذي كان مرادهم؛ لأنّه قال: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ يعني بذلك الدعاء بالفداء والعشي؛ وَجْهَ الْحَقِّ؛ لَمَّا عَلِمُوا أَنَّ ﴿كُلَّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ فطلبوا ما يقى، وآثروه على ما يقضى. فإذا تجلّى لهم وَجْهَ الْحَقِّ فِي الْأَشْيَاء، ولهذا الذّاكر بهذا الذّكر؛ لم تنقُ عيناه عن هذا الوجه، ولا يمتكّن أن تنقُ عيناه عنه؛ لأنّه بذاته يَتَقَيَّدُ كُلَّ نَاطِلٍ إِلَيْهِ.

وإنما جاء بالنبي في هذا الذّكر؛ لأنّهم ليسوا بعين الوجه؛ بل هم المشاهدون الوجه. فمن كان منهم قد حصل له تجلّي الوجه، وبقي معه هذا الذّكر؛ فإنما يريد بقاء شهود ذلك الوجه دائماً، لَمَّا يعرف من حال الممكن، وما ينبغي لجلال الله من الأدب معه؛ حيث لا يحكم عليه بشيء ولا بدّ، وإن حكم هو بذلك على نفسه، هذا هو الأدب الإلهي. ومن لم يتدّ له تنقُ ذلك الوجه المطلوب؛ فيطلب بدعائه ذلك الوجه المراد له. وعلى كلّ حال فلا تنقُ عيننا رسول الله ﷺ عنهم إلى غيرهم؛ ما داموا حاضرين.

ومن هنا قال رسول الله ﷺ في صفة أولياء الله: «هم الذين إذا رُؤُوا ذُكِرَ اللهُ» لما حصل لهم من نور هذا الوجه الذي هو مراد هؤلاء. فإنّ الذي يتجلّى له هذا الوجه؛ لا بدّ أن يكون له فيه، أكثر معلوم له، ولا بدّ. فنه جليّ بحيث أن يراه الغير منه، ومنه خفيّ بحيث أن لا يراه منه إلّا أهل الكشف، أو لا يراه أحد؛ وهو الأخفى؛ إلّا أنّه له في نفسه جليّ؛ لأنّه صاحب الشهود.

وحكمُ غير الأنبياء في مثل هذه الأمور؛ خلاف حكم الأنبياء؛ فإنّ الأنبياء، وإن شاهدوا هؤلاء في حال شهودهم للوجه الذي أرادوه من الله تعالى - بدعائهم، وإنهم من حيث أنّهم أرسلوا لمصالح العباد؛ لا يتقيدون بهم على الإطلاق، وإنما يتقيدون بالمصالح التي يمشوا بسببها. فوقّاً يفتنون مع كونهم في مصلحة. مثل هذه الآية، ومثل آية الأعمى الذي نزل فيه: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾¹ فإنّ رسول الله ﷺ ما أعرض عن الأعمى الذي غيَّبَه فيه الحق؛ إلّا حرصاً وطمعاً في إسلام من يُسلم لإسلامه خلُق كثير، ومن يؤيّد الله به الدين.

ومع هذا وقع عليه العتب من حقيقة أخرى، لا من هذه الجهة؛ فمن ذلك قوله: ﴿أَمَّا مَنْ اسْتَعْثَى فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى﴾ فذكر الصفة، ولم يذكر الشخص، والغنى صفة إلهية؛ فما حدث عن رسول الله ﷺ إلّا إلى صفة إلهية؛ لِيَحْتَقِقَ ﷺ بالفقر. فأراد الحق أن ينبّه على الإحاطة الإلهية؛ فلا تقتدّه صفة عن صفة.

1 [الفصص : 88]

2 ص 82

3 [عبس : 1]

4 [عبس : 5، 6]

5 ص 82ب

فليس شهوده ﷺ لغنى الحق في قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾¹ بأولى من شهوده ﷺ لطلب الحق في قوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾² وأين مقام الغنى من هذا الطلب وقوله: ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾³.

فغار عليه سبحانه- أن تقيده صفة عن صفة؛ بل كان يظهر لأولئك من البشاشة على قدر ما يليق بهم، ويظهر للأعشى من الفرح به على قدر ما تقع به المصلحة في حق أولئك الجبارة؛ فإن التواضع والبشاشة محبوبة بالذات من كل أحد؛ فإنها من مكارم الأخلاق. وما زال الله يؤدّب نبيه ﷺ حتى تحقق بالأدب الإلهي، فقال: «لئن الله آذني فأحسن أدبي» فلو أن الله له نسبة إلى الأغنياء، كما له نسبة إلى الفقراء، فالعارف ينبغي له أن لا يفوته من الحق شيء، في كل شيء.

فما أحسن تعلم الله عباده! فنحن إذا فتح الله أعين بصائرنا وأفهامنا؛ علمنا أن تعلم الله نبيه ﷺ الآداب مع المراتب، أنا أيضا مرادون بذلك التعلم، وننظره في النبي ﷺ كالمثل السائر: "إياك أعني فاسمعي يا جارة" وإن كان هو ﷺ المقصود لله بالأدب، فنحن أيضا المقصودون لله بالتأسي به والافتداء؛ ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾⁴ فكل خطاب خاطب به نبيه ﷺ مؤدبا له؛ فلنا في ذلك الخطاب اشتراك، لا بد من ذلك. فانظر يا ولي- في هذا الذكر ماذا تنج من الخير الكثير ﷺ والله يقول الحق وهو عليم السبيل⁵.

1 [آل عمران : 97]

2 [البقرة : 56]

3 [الزمر : 20]

4 ص 83

5 [الأحزاب : 21]

6 [الأحزاب : 4]

الباب الثامن والعشرون وخمسة

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ مِّثْلُهَا
فَعَنٌ غَفًا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾¹

إِنَّ الْقَبِيحَ لِأَفْسَامٍ مُّقْسَمَةٍ عَزِيزَةٌ وَالَّتِي التَّشْرِيعُ بَيْنَهَا
فَعَنٌ غَفًا عَنْ مُبَيٍّ نَفْسُهُ أَنْفَثَ عَنْ الْجَزَاءِ لِأَنَّ السُّوءَ عَيْنُهَا
فَلَا تَكُنْ بِمَحَلٍّ لِلْقَبِيحِ لِأَنَّ اللَّهَ بِالْصِّفَةِ الْعَلِيَاءِ زَمِيهَا

قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْأَشْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ وإن كان له جميع الأسماء التي يفتقر كل فقير إلى مستأها، ولا فقر إلا إلى الله؛ فإنه يقول: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾³ ومع هذا فلا يطلق عليه من الأسماء إلا ما يعطي الحسن عرفاً وشرعاً. ولذلك نعت أسمائه بالحسنى، وقال لنا: ﴿ادْعُوهُ بِهَا﴾ ثم قال وصيته لنا: ﴿وَدُّرُوا الَّذِينَ يُلَجَّدُونَ فِي أَشْمَائِهِ﴾ أي يملكون في أسمائه إلى ما ليس بحسني، وإن كان في المعنى من أسمائه. لكن منع أن يطلق عليه؛ لما ناط به عرفاً أو شرعاً؛ بأنه ليس بحسني، وهنا قال: ﴿سَيِّئَةٍ مِّثْلُهَا﴾ فالسبيئة الأولى سيئة شرعية، صاحبها مأثوم عند الله. والسبيئة الثانية الجزائية ليست بسبيئة شرعاً، وإنما هي سيئة من حيث أنها تسوء المجازي بها؛ كالتقصاص في ما لك أن تعفو عنه بهذا الشرط.

فلما رأى أهل الله أنه تعالى - أطلق على ذلك اسم سيئة، وقال: ﴿مِثْلُهَا﴾ ومن اتصف بشيء من ذلك؛ فيقال فيه: "إنه مسيء" على حد ما سمي تلك سيئة سواء؛ فأُنفِ أهل الله أن يكونوا محلاً للسوء؛ فاختاروا العفو، على الجزاء بالمثل؛ نفاسةً، وتهديش نفس عن اسم لم يطلقه الله على نفسه كما أطلق الحسن، وبته على الزهد والترك للأخذ عليها، بقوله: ﴿وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٍ﴾ ولم يقل: "جزاء المسيء".

فإن المسيء هو الذي يجازي بما أساء، لا السبيئة؛ فإن السبيئة قد ذهب عينها، وهي لا تقبل الجزاء، ولو كانت موجودة؛ فإنها لو قبلت الجزاء لزال عينها. مثال ذلك: أن الجرح الحاصل في الذي تعدي عليه فجرح؛ إذا اقتض من الذي جرحه مثل ما تعدي عليه؛ صار الآخر المجازي مجروحاً، وما برز الأول من

[1] الشورى : 40

2 ص 83

3 [فاطر : 15]

4 [الأعراف : 180]

5 ص 84

جُزِجَ¹. فلو قُبِلَتِ السَّيِّئَةُ جِزَاءً؛ لزالَ عَيْنُهَا مِنْهُ، ولا يَزُولُ؛ فلم يَبْقَ الجِزَاءُ إِلَّا عَيْنُ المَكْلُفِ. فإن كانت السَّيِّئَةُ فَعَلَّ المَكْلُفَ، لا مَفْعُولاً؛ فقد ذهبَ عَيْنُ الفِعْلِ بذهابِ زمانه؛ فلا يَقْبَلُ الجِزَاءُ؛ لأنَّه قد انعدم؛ فلم يَبْقَ إِلَّا الهَلَّ المَبْيَءُ. فَأُنْزِلَ المَبْيَءُ مِزَالَةَ السَّيِّئَةِ، وَسُمِّيَ بِهَا، وَأُضِيفَ الجِزَاءُ إِلَى السَّيِّئَةِ؛ فَلِلْمَبْيَءِ حُكْمُ السَّيِّئَةِ.

﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾². هذا من أقوم القيل، وإن كان القيل الإلهي كُلُّهُ قَوْماً؛ ولكن فيه قوم وأقوم بالنسبة إلينا. لأنَّا قد قَدَّمْنَا (أَنَّهُ) ما من شيء يكون فيه كثرة أمثال، إِلَّا ولا يَدَّ فيه من التفاضل حتَّى؛ لأنَّه لا شيء فوق أسماء الله الحسنى³؛ ومع هذا تتفاضل بالإحاطة وعدم الإحاطة، ويَزَلُ اسمُ الهَيِّ عن اسمِ الهَيِّ، ويعلو اسمُ الهَيِّ على اسمِ الهَيِّ. فالجِزَاءُ بِالْأَمْثَالِ أبداً.

وما خرج عن الوزن والمقدار بالرجحان، لا بالنقص؛ فذلك خارج عن الجِزَاءِ؛ ولهذا يرجع الحقُّ عليه، بعد ما كان له. بخلافه في الخير والحسن؛ فإنَّ الرجحان فيه فضيلةٌ يُلْتَمَسُ عليه بها. وما أحسن قول رسول الله ﷺ في صاحب النِّسْمَةِ⁴، فَأُسْتَمْعَ الوَلِيُّ وقد حَكَمَ له بالتصاص: «أما إِنَّه إن قتلَه كان مثْلَه» يعني قوله: ﴿وَجِزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ فسُيِّ قاتلاً بلا شَكٍّ. فتركه وعفا. وهذا من السياسة. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

1 "مثل ما تعدى... جرحه" لاجبة في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

2 [البقرة: 194]

3 ص 443

4 النِّسْمَةُ: حبل من جنود منظورة يجعل زماما للبعير وغيره. وورد هنا لأن القاتل حي به مكتوباً بواحدة منها. انظر الحديث في [شرح شووي على مسلم 92/6 رقم 3181].

5 [الأحزاب: 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ يُادِّنُ رَيْحَهُ¹

إِنَّ الْوَفَاءَ لِمَنْ طَيِّبِ الْأَصُولِ لِمَا	أَنَّ بِهِ اللَّهُ تَمَّا شَاءَهُ وَشَرَعَ
فَنَ أَيْ فَلْيُخْبِتْ فِي طَبِيعِهِ	يَنْزِيهِهِ مَنْ يَنْفُتِحُ الْأَبْوَابَ جِئْنَ قَرَعَ
لَهُ ² بِمَا فِي غِيُوبِ الطَّبِيعِ مِنْ عَجَبٍ	مِنْ صُنْعِهِ فِي الَّذِي أُنْدَاءُ جِئْنَ صَنَعَ
كَمْ دَعَاهُ رَسُولُ اللَّهِ جِئْنَ دَعَا	فَجَاءَهُ بِالَّذِي فَذَكَانَ قَبْلُ جَمَعَ
وَجَاءَهُ غَيْرُهُ بِشَطَرٍ مَا كَسَبَتْ	يَدَاهُ وَالْكُلُّ لِمَا فِي يَدَيْهِ طَبِيعُ
وَلَوْ أَكُونُ لَمَّا قُلْنَا بِشَوَّلِهَا	وَقُلْتُ: عَبْدٌ دَعَاهُ زُبُّهُ فَتَسَمِعُ
وَبَادَرَ الْأَمْرَ مَا أَلْوَى عَلَى وَلَدٍ ³	وَلَا لِمَنْ ضَرُّ فِي تَأْخِيرِهِ وَتَسْغُ

اعلم أيئنا الله وإياك بروح القدس- أن هذا الذكر كان لنا من الله ﷻ لما دعانا الله تعالى- إليه فأجبناه إلى ما دعانا إليه مدّة، ثم حصلت عندنا فترة؛ وهي الفترة المعلومّة في الطريق عند أهل الله، التي لا بدّ منها لكلّ داخل في الطريق. ثمّ إذا حصلت الفترة؛ إمّا أن يعثبها رجوع إلى الحال الأول من العبادة والاجتهاد، وهم أهل العناية الإلهيّة الذين اعتنى الله ﷻ بهم، وإمّا أن تصحبه الفترة فلا يفعل أبداً.

فلما أدركتنا الفترة، وتحكّمت فيها؛ رأينا الحقّ في الواقعة، فقلنا علينا هذه الآيات: ﴿هُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا مَثَلًا ثِقَلًا سَفَقْنَا لِبَلَدٍ مَرِيَّبٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ⁴﴾. ثمّ قال: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ يُادِّنُ رَيْحَهُ﴾ فعلمنا أنّي المراد بهذه الآية. وقلت: يفتيه بما تلاه علينا على التوفيق الأول، الذي هدانا الله به على يد عيسى وموسى ومحمد -سلام الله على جميعهم- فلان رجوعنا إلى هذا الطريق كان بمبشرة على يد عيسى- وموسى ومحمد -عليهم السلام- بين يدي رحمة

1 [الأعراف : 58]

2 ص 85

3 ألقى برأسه: أماله من جانب إلى جانب. وألقى يده: أشار يده بالتسليم. وكب الشيخ إشارة "صح" فوق كل من "ما ألقى، على" وكب في الهامش بقلم الأصل: "لم ينظر إلى أحد" وكب عليها "معاً" ليشير إلى صواب كل من الصبيّين.

4 ص 85

5 ق: كتب فوقها بخط آخر: "إنراي" وعليها حرف خ يشير إلى نسخة أخرى، وهو ما وجدناه في س.

6 [الأعراف : 57]، وبدلاً من "فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ" جاء في ن ما ذكر في سورة فاطر الآية 9: "فَأَخْرَجْنَا بِهِ الْأَرْضَ بِقَدْرٍ مَوْجِئًا". وفوقها بخط من كان يقوم بقراءة النسخة للشيخ ومقابلتها مع النسخة السابعة (وأنهت ذلك في الصفحات 10، 41، 57، 89): "فأنزلنا به الماء" الآية وخط إشارة المسح على "فأخرجنا به الأرض بعد موتها"

﴿حَتَّىٰ إِذَا أَثَلْتُ مَعَابًا بَعَالًا﴾ وهو ترادف التوفيق ﴿سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ﴾ وهو أنا ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾¹ وهو ما ظهر علينا من أنوار القبول، والعمل الصالح، والتمسُّق به. ثم مثل فقال: ﴿كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾² يشير بذلك إلى خبر ورد عن النبي ﷺ في البعث - أعني حشر- الأجسام- من «أن الله يجعل السماء تمطر مثل مَنِي الرجال» الحديث.³ ثم قال: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾ وليس سيوى الموافقة، والسمع، والطاعة؛ لطهارة أهل. ﴿وَالَّذِي خَبِثَ﴾ وهو الذي غلبت عليه نفسه والطبع، وهو معنى به في نفس الأمر ﴿لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَجَسًا﴾ مثل قوله (ص): «لئن الله عبادة يقادون إلى الجنة بالسلاسل»⁴ وقوله (تعالى): ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ قتلنا: طوعًا يا إلها.

واعلم أنَّ الله تعالى- لما خلق هذه النشأة الإنسانية لعبادته، وأنشأها ابتداء في ضعف وانقار؛ فكانت عبادتها ذاتية، وما زالت على ذلك، إلى أن رزقها الله القوة، وأظهر لها الأسباب الموجبة للقوة؛ إذا استعملتها واحتجب الحق من ورائها؛ فلم تشاهد إلَّا هي، وغابت عن الحق تعالى- فلم تشهده؛ فناداهـا - سبحانه- من خلف تلك الأسباب؛ بما كلفها به من الأفعال، وسمى تلك الأفعال: "عبادة" لتنتبه بذلك على أصلها؛ فإنها لا تنكر عبوديتها؛ لأن العبادة لها ذاتية ذوقًا، وبقي؛ لمن (توجه)؟ مع معانيها الأسباب التي تجد عندها دفع ضرورتها.

فهي تحبل عليها طبعًا، وترى الذي دعاها إليه غيبًا؛ فتعلم أنَّ ثم ظاهرها وباطنها، وغيبها وشهادة. وتنتظر في نفسها؛ فتجدها مركبة من غيب وشهادة، وأنَّ الداعي منها إلى الحاجة غيبٌ منها. فإنَّ ثبوت عليها مناسبة الغيب على الشهادة؛ كانت البلدة الطيِّب الذي يخرج نباته بإذن ربه؛ فسارعت إلى إجابة الداعي، وهي⁵ من النفوس الذين ﴿يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾⁶ لأنها رأت الأسباب مختلفة، وأتى سبب حضر منها؛ أغناها عن سبب آخر. فعملمت أنها مفتقرة بالذات إلى أمر ما غير⁷ معين؛ فتعتمد عليه.

1 ق: "ما غشنا به الأرض بتد نوتنا"

2 [الأعراف: 57]

3 "ثم مثل فقال... الحديث" لآفة في هامش ق بقلم الفارئ المشار إليه قبل الملاحظين السابقين، مع إشارة التصويب، وحرف خ إشارة إلى نسخة أخرى. وهو ما وجدناه فعلا في ه، س

4 [الأعراف: 58]

5 ص 86

6 [الزبد: 15]

7 ص 86

8 [الموسى: 61]

9 لآفة في الهامش بقلم آخر

وهي قد شاهدت الأسباب، وعلمت قيام بعضها عن بعض، وتستغني بعضها عن بعض، وتقيب في وقت فلا تقدر عليه، وتحضر في وقت. فخطر لها ما خطر لإبراهيم الخليل عليه السلام: إني ﴿لَا أَحِبُّ الْآوِيلِينَ﴾¹ ورأت أيضا أنها تخلق بعض أسبابها الموجبة استعمالها لدفع ضرورتها، بما تتكلفه من الأعمال الموجبة لوجود ذلك السبب الذي تركى إليه. فأيقنت أن يعتمد ما له في وجوده افتقار إليها؛ فأشبهها. فأرادت الاستناد إلى غني لا افتقار له لعمرة نفسها، وشموخ أنفها، وما جعل الله في طبعها من طلب الغلو في الأرض، والشفوف على الجنس - فقالت: أجبب هذا الداعي الغائب، حتى أرى ما هو؟ فلعلة عين ما أطلبه. فامتثلت أمر ما دعاها إليه، وعملت عليه. فأشرق أرضها بنور ربها؛ فكانت البلد الطيب الذي يخرج بناته بإذن ربه.

ونفس أخرى على² التقيض منها؛ رجحت الشهادة على الغيب، وأعتمتها الحاجة عن اختلاف الأسباب، وقيام كل سبب عن الآخر، وقالت: لعل هذا الغيب الذي دعاني إليه يكون مثل الشهادة؛ كثيرين، يعني الواحد منهم عن الآخر؛ فأبقى على حالتي، ولا أتيب ذاتي في مظنون³؛ فتشيطت عن إجابة الداعي. ثم إن الله بحكمته في وقت قطع عنها الأسباب كلها واضطرها. فلما لم تجد سببا تستند إليه ظاهرا؛ جنحت إلى ذلك الغيب الذي دعاها؛ لعل بيده فرجا يخرجها من الضيق الذي تجده؛ فأجابته مضطرة. وهو البلد الذي حث⁴؛ فلا يخرج بناته إلا نكدا. قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ﴾⁵ فنبه على موضع انقطاع الأسباب ﴿ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ﴾ يعني الأسباب ﴿إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ فكان هو السبب الذي ينجي. فلما نجاه، وأغاله، واستقل؛ قال: "هذا أيضا من جملة الأسباب التي يقوم بعضها عن بعض فيما نريده" فجعله واحدا من الأسباب، وهو المشرك؛ فما خرج إلا نكدا؛ ولهذا سارع في⁶ الرجعة إلى السبب الظاهر؛ فميز الفرقان.

وإنما كان فرقان في العالم بهذه المثابة، لما⁷ حكم به الأصل؛ فإن الأصل فيه جبر واختيار. فبالاختيار لم يزل يسقط من المحسين صلاة عشرة عشر، حتى انتهى إلى خمسة. وبعدم الاختيار أثبتها خمسة وقال: ﴿مَا يُدُلُّ الْقَوْلُ لَنِي﴾⁸ وكان الجبر له (هو) ما أعطاه المعلوم؛ فلم يتعد علمه فيه. والذين يلجؤون إلى الله

1 [الأنعام: 76]

2 ص 87

3 "في مظنون" ثابتة في الهامش بقلم الأصل

4 ثابتة في الهامش بقلم الأصل، وأضاف حرف الفاء للكلمة التالية لها

5 [الإسراء: 67]

6 ق: "إلى" وكسب فوقها مباشرة بقلم الأصل: "في".

7 ص 87 هـ

8 [ق: 29]

في حال الاضطرار الكلي استنادهم من حيث لا يعلمون- إلى هذا الأصل في الحكم، والفريق الآخر استناده إلى حكم الاختيار في آتة (تعالى): ﴿فَعَالٌ لَّيًّا يُرِيدُ﴾¹. فأهل الضرورة في الرجعة أحق، وأهل الاختيار في الرجعة أوفق وأسعد.

فالنبي خرج بكبدا له من الأحوال الإلهية، قوله تعالى: «ما تَرَدَّدْتُ في شيء أنا فاعله تَرَدَّدِي في قبض نسمة المؤمن؛ يكره الموت وأكره مساءته، ولا بدَّ له من لقائي» يقول: لا بدَّ أن أُميته على كره مِنِّي، وهو المعلوم الذي جعلني في هذا؛ لأنِّي علمت منه وقوع هذا. فلولا حصول العلم عنده من الممكنات، كما هي في أنفسها عليه؛ ما صحَّ تَرَدَّد، ولا فعل ما فعله أو بعض ما فعله على كره. فانظر فيما أعطاه هذا الذُّكر من العلم الغريب ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 [مرد : 107]

2 [الأحزاب : 4]

الباب¹ الموفي ثلاثين وخمسة

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَتَمَلَّوْنَ مُحِيطًا﴾²

الجهل بالله عَيْنُ الجهل بي ولذا	سَتَرْتُ نَفْسِي- عن مثلي وأشكالي
وقد غلِثْتُ بِأَنَّ اللَّهَ يَنْظُرُنِي	عَلَى الَّذِي قَالَ لَا تَخْطِئْهُ بِالْبَالِ
فَمَا الْجَوَابُ إِذَا قَالَ الْجَلِيلُ لَنَا	إِنَّمَا؟ فَقُلْنَا لَهُ: الْحُكْمُ لِلْحَالِ
الْحَالُ مَوْهَبَةٌ وَأَنْتَ وَاهِبُهَا	هَلَّا خِفْظَتْ وَجُودِي خِفْظَ أَمْثَالِي
فَلَا تَلْغِي وَلَمْ مَنَ أَنْتَ تَعْرِفُهُ	وَأَنْتَ تَتَرْنِيهِ، رَبُّ الْقَيْلِ وَالْقَالِ

اعلم³ -أيدينا الله وإياك بروح منه- أَنَّ الجهل بالله إنما كان من جهلك بك؛ فإنَّ الله ما جعل دليلا على العلم به إِلَّا علمك بك؛ فجعل الآية في نفسك. وقال النبي ﷺ المترجم عنه: «مَنْ عَزَفَ نَفْسَهُ عَزَفَ رُتَبَهُ» وما أحسن ما قال تعالى: ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ﴾ فإنهم مجبولون على النسيان ﴿وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ﴾ الذي لا يقبل ولا ينسى. وكان الأولى لو صحَّ- عكس القضية، إِلَّا أَنَّهُ لَا يَصَحُّ أَنْ يَسْتَخْفِيَ شَيْءٌ عَنِ اللَّهِ.

والسبب الموجب للاستخفاء عن الناس (هو) ما علموا منهم من الحبِّ في ظهور التحكم فيهم بقدر الحال والاستطاعة⁴، وبما فيهم من حبِّ الثناء الحسن وطلب الحمدة. فإذا اطلعوا على هذا الذي أشرنا إليه من العمل؛ سقطت حرمة العامل من قلب النبي يراه، وقام عليه لسان الذمِّ منه؛ وسبب ذلك الجنسية. ومع كونه يعلم أَنَّ الله يحيط به علما؛ لكن يرى هذا العامل أَنَّ الأساءة الإلهية تتجاوز⁵ فيه في حال هذا العمل، ولا سيما الاسم "الحليم، والصبور" ويعلم أَنَّ الاختفاء منه محال؛ فلا بدَّ من إتيان ما أتى به. فإِنْ كَانَ مُؤْمِنًا أَنَّهُ عَلَى كُرْهِ؛ فَاشْبَهَ قَبْضَ الْحَقِّ بِالْمَوْتِ نَسْمَةً الْمُؤْمِنِ عَلَى كُرْهِهِ. فيجد في مثل هذا

1 ص 88

2 [النساء: 108]

3 ص 88

4 تاجية في المامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

5 هناك إشارة بسيطة لحذف تغطتي الجيم والراي في ق لغزاً الكلمة بعد ذلك: تتجاوز

اتَّسَاعاً يَجُولُ فِيهِ، حَتَّى أَنَّهُ رَمَا قَالَ: فَلْيَ سَوِيَّةَ الْحَقِّ فِي ذَلِكَ. وَلَا يَقُولُ مِثْلَ هَذَا إِلَّا غَيْرُ أَدِيبٍ.

أَلَا تَرَاهُ يَقُولُ تَعَالَى- فِي تَمَامِ هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَفْعَلُونَ مُحِيطًا﴾ يَنْبَغُ أَنْ هَذَا الْعَمَلُ الَّذِي هُوَ فِيهِ؛ قَدْ أَحْطَتْ عَلَيْهِ مِنْ تَقْصِيٍّ، مِنْ حَيْثُ كَرِهَتْ أَشْيَاءَ لَا يَدَّ مِنْ أَنْتَى أَوْجَدَهَا، وَأَحْبَبَتْ أَشْيَاءَ. وَإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لِإِقَامَةِ عِزِّ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ؛ فَإِنَّهُ مَا يَكْرَهُ فَعَلَ مَا يَسْتَخْفِي مِنْهُ وَيَسْتَخْفِي بِسَبَبِهِ؛ إِلَّا الْمُؤْمِنُ بِأَنَّ هَذَا لَا يَجُوزُ عَمَلُهُ شَرْعًا. فَالْإِحَاطَةُ مِنَ اللَّهِ بِالْأَشْيَاءِ مِثْلُ النَّوْقِ فِينَا؛ وَهُوَ أَنْ تَعْلَمَ الْأَشْيَاءَ مِنْكَ؛ أَيْ قَدْ انْقَصَتْ بِهَا ذَوْقًا. وَكَثِيرٌ بَيْنَ مَنْ يَكُونُ ذَلِكَ الْمَعْلُومَ حَالَهُ، وَبَيْنَ مَنْ لَا يَكُونُ؛ فَإِنَّهُ مَا هُوَ مِنْهُ عَلَى عِلْمٍ صَحِيحٍ.

وَقَوْلُهُ مِنْ أَنَّهُ مِمَّا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ؛ وَهُوَ الْجَهْرُ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ. فَإِنَّ الْحُكْمَ بِكَوْنِهِ سَوْءًا؛ مَا عِلْمُ إِلَّا مِنَ الْقَوْلِ؛ إِذْ لَوْلَا الْقَوْلُ مَا وَصَلَ عِلْمُهُ إِلَيْنَا. فَالْقَوْلُ بِالسُّوءِ جُطْرٌ طَرِيقُ التَّعْرِيفِ: أَنَّهُ سَوْءٌ؛ قَوْلٌ خَيْرٌ يَحِبُّ الْجَهْرُ بِهِ؛ لِأَنَّهُ تَعْلِيمٌ، حَتَّى لَا يُجْهَرُ بِهِ عِنْدَ الِاسْتِعْمَالِ إِذَا قَضَى اللَّهُ عَلَى الْمَكْلُوفِ اسْتِعْمَالَ هَذَا.

فَمَا فِي الْكَوْنِ حَكْمٌ ظَاهِرٌ فِي عَمَلٍ، إِلَّا وَلَهُ مُسْتَنَدٌ إِلَهِيٌّ يَسْتَنَدُ إِلَيْهِ. وَذَلِكَ الْمُسْتَنَدُ إِلَيْهِ: إِنْ كَانَ خَيْرًا؛ زَادَ لَهُ فِي الْأَعْطِيَةِ أَضْعَافًا مَضَاعِفَةً²، وَإِنْ كَانَ شَرًّا؛ يَنْتَفِعُ فِيهِ ذَلِكَ الْمُسْتَنَدُ، وَأَقَامَ عِزَّهُ عِنْدَ اللَّهِ؛ فَلِهَذَا كَانَ مَالُ الْعِبَادِ الْمَكْلُوفِينَ إِلَى الرَّحْمَةِ الَّتِي وَسَعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 م 89

2 م 89 هـ

3 [الأحراب : 4]، وفي الهامش: بلغ سبعا ومثالبة على المنشي، إياه الله

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُخَيَّصُونَ فِيهِ﴾¹

والغنى في الشأن والرحن في الشأن	وشأن ما هو فيه الحق من شأن
فينبغي لي أن أفني مدى عمري	في شأني فأجاري الشأن بالشأن
لولا ما نظرت غيبي إلى أحد	ليعلم أنه غيبي وإنساني
إني لأنسى - وجودي عند رؤيته	وما نسيئ بل النسيان أنساني

هذا² هجر لزمته سنين كثيرة، حتى ما كنت أسمى إلا به؛ مما كنت مستهترا به، متجدا. ورأينا له بركات لا أحصاها، وهو الذي اطلعت منه على المراقبة؛ فكنت رقيقا على نفسي نيابة عن الله حين أمرها أن تكون على وصف خاص معلوم، في الشرع المطهر المنزل على لسان المعصوم (ص)، ورقيقا على آثار ربي فيما يورده على قلبي، وفي جميع حركاتي وسكناتي. ورقيقا أيضا على ربي بموازنة هذه المشروع في عباده؛ فكنت أقيم الوزن بين أمره ونهيه وبين إرادته؛ لأرى مواقع الخلاف من خالف، والوفاق من وافق. وما جعلني في ذلك إلا ما شيب رسول الله ﷺ وما هو عندي إلا قوله: ﴿فَاسْتَقِيمْ كَمَا أَمَرْتُ﴾³. فإذا وافق الأمر الإرادة كانت الاستقامة كما أمر، وحصل الوفاق. وإذا لم يوافق الأمر الإرادة وقع ما حكمت به الإرادة، ولم يكن للأمر حكم في المأمور وعلما عند ذلك: ما هو الأمر الإلهي الذي لا يتقضى؟ ومن هو المخاطب؟ وما هو الأمر الإلهي الذي يتقضى في وقت؟ فلم نجد إلا الأمر بالواسطة، وهو على الحقيقة - أمر لفظي صوري؛ فهو صيغة⁴ أمر، لا حقيقة أمر. وأن المأمور بالأمر الإلهي الذي لا يتقضى؛ إنما هو المخاطب⁵ عين الممكن⁶، الذي توجه من الحق عليه الإيجاد بأن يقول له: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ ولا بد. فهذا هو الأمر الذي لا يعصيه المخاطب أصلا. وإنما الإنسان المكلف هو محل ظهور هذا المكون، كما أن المكون

1 [يونس : 61]

2 ص 90

3 [هود : 112]

4 ق: "صفة" وفي الهامش بقلم آخر مع حرف ظ: "صفة"، هي كذلك في ه، س.

5 باية في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

6 ق: "الممكن المخاطب". وهناك إشارة مسح للفظ المخاطب

7 ص 90 ب

محلّ التكوين؛ فيقول للشهادة: ﴿كُنْ﴾ فتكون الشهادة. وما لها محلّ إلا لسان الشاهد، وهو القائل. فنسب الشهادة إلى مَنْ ظهرت فيه، وليس له فيها تكوين؛ وإنما التكوين فيها لله في هذا المحلّ الخاص. وهكذا جميع أفعال المكلّفين. وكون ذلك المكون طاعة أو معصية ليس عينه؛ وإنما هو حكم الله فيه.

فكنت أشاهد تكوين الأشياء في ذاتي، وفي ذات غيري؛ أعيانا قائمة، ذاكرة الله، مسبحة بحمده، مع كونها ينطلق عليها اسم معصية وطاعة. فطلبتُ من الله مستى المعصية؛ هل له عين وجودية؟ أو لا عين له؟ وهل بينه وبين مستى الطاعة فرقان؟ أم الحكم سواء؟ فإنّ الله لا يأمر بالفحشاء، وما يتكوّن شيء إلا عن أمره؛ فهل للمعصية تكوين، أم لا؟ فأطلقنا على أنّ مستى المعصية إنما هو ترك، والترك لا شيء ولا عين له؛ فوجدناها مثل مستى العدم؛ فإنه اسمٌ ليس تحته عينٌ وجودية؛ فإنّ الشأن محصور في أمرٍ لا يُفعل، أو نهي لا يُمتثل، وغير ذلك¹ ما هو ثمّ.

فإذا قيل لي: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ﴾² فلم أفعل؛ فعصيتُ، وخالفْتُ أمر الله. فما تحت قولِي: "لم أفعل" وخالفْتُ "إِلَّا أَمْرٌ عَدَمِيّ، لا وجود له. وكذلك في النهي: إذا قيل لي: "لا تفعل كذا" مثل قوله تعالى:- ﴿لَا يَنْتَبِهُنَّ أَنْفُسُكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾³ فلم أمتثل نهيّه، ومدلول "لم أمتثل" عدَمٌ لا عين له في الوجود؛ لأنّه نهي؛ فاغتنبتُ. ومعنى "فاغتنبتُ" أي ظهر في محليّ عينٌ موجودة، أوجدها الحقُّ بالأمر التكويني؛ وهو القول الموجود في لساني على طريق خاص يستى الغيبة. فامتثل ذلك القول في لساني أَمْرٌ سيّده وموجده؛ بالإيجاد، وما أضيف إليّ منه إلا كوني لم أمتثل نهيّه؛ فانتهى عن محليّ الامتثال. فما أخذتُ في الوجهين إلا بأمر عَدَمِيّ، وهو ترك الأمر والنهي. ولا بدّ لي في كلّ نفس أن أكون في شأن، وذلك الشأن ليس لي؛ فإنّ الشأن الظاهر في وجودي إنما هو الله، وهو قوله: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾⁴ وفينا تظهر تلك الشئون، وأعياننا أيضا من تلك الشئون، والله شهيد على ما يخلق منا وفينا.

وقوله: ﴿إِذْ يُخَيِّصُونَ فِيهِ﴾⁵ هو ما جعل فينا من الإرادة الاختيارية في عين الجبر؛ فإذا محلّ لما يخلق فينا. فالمكلّف مجبور في اختياره، ثمّ خلق فينا المعنى الذي أوجب حكمه علينا أن نكون به مفيضين في ذلك الشيء المعبر عنه بالشأن، وما عرفنا بهذا الشهود منه إلا لنعلم صورة الأمر؛ حتى نكون من أمرنا على بينة من ربنا؛ فإنه ما أمر نبيّه ﷺ إلا بطلب الزيادة من العلم؛ فإنّ العلم بالأمور سبب الحياة المزيّلة لموت الجهالة، والحياة نعيم.

1 ص 91

2 [الأجزاء : 78]

3 [المحمرات : 12]

4 [الرحمن : 29]

5 [يونس : 61]

6 ص 91

فالعالم والناسخ نفسه من لا ينسى- الله في شؤونه، ويكون مراقبنا له تعالى- عند شهوده. فيرى ما يصدر عنه، فيه وفي غيره؛ في¹ السواء والأرض، والملأ الأعلى والأسفل. ثم يرى أنه جميع ما رأى من شؤونه بهوية الحق، لا بصفة الحق. فرأى هويته تعالى- عين صفته، فما رآه إلا به. هذا أعطته هذه المراقبة، وهذا هو حكم الدهر الذي نهينا عن سبّه «فإن الله هو الدهر» ليس غيره.

خُذْ مِنَ الدَّهْرِ مَا صَفَا وَذَعْ الدَّهْرَ نَحْكَمَ
إِنَّمَا الدَّهْرُ زُئْمَا الْقَلْبُ الْمَقْدَمُ
حَاكِمٌ بِالَّذِي يَرَى² مُفْصَحٌ لَا يَخْفِجُ³
كَلَّمَا⁴ قَالَ: "كُنْ" لَشَيْءٍ يَكُونُ الْمَكْلَمُ
فَقَادَبَ وَلَا تُكَلِّمُ أَنَا بِالْأَمْرِ أَعْلَمُ
فَلِإِلَى اللَّهِ أَمْرُنَا رَاجِعٌ فَلْتَسْأَلُونَا
فَهَوَ بِالْأَمْرِ أَعْلَمُ وَهُوَ لِلْأَمْرِ أَحْكَمُ

فقد بان لك الأمر بارتفاع الحجب، وعرفت الحجب، ومسقى الوفاق والخلاف، وعلمت من رأى؟ ومن رأيت؟ ومن أنت؟ وما هو من طريق الوجود؟ فإنه سبحانه- لا يقال فيه: إن له ماهية، وإن سئل عنه بـ"ما" فالجواب بصفة التنزيه، أو صفة الفعل، لا غير ذلك. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

1 في الهاش بتم آخر: "من" وعليها حرف ط (أي ظن).

2 فوقها كلمة "صح" ومقابلها بالهاش: "ضأ" وعليها كلمة "ما" إشارة إلى صواب الكلمتين معا

3 جمع الرجل ويجمع: إذا لم يبين كلامه

4 ص 92

5 [الأعراب : 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾¹

فَنَسَّ وَأَثَارَهَا فَالْحُكْمُ لِلشَّمْسِ ³	إِنَّ الصَّلَاةَ لَهَا وَثْقٌ تَعِيَهُ ²
أَوْ أَلْشَرَقَتْ لَا يَغْنِي الْجِسَّ وَالنَّفْسَ	فَانْظُرْ إِلَيْهَا يَغْنِي الْقَلْبَ إِنْ شَرَقَتْ
وَعَضْرَتُنَا لَانْضَامِ الْعُقُلِ وَالْجِسِّ	فَقُلُّنَا لِرُؤَالِ الشَّمْسِ فِي فَلَكِي
وَذَلِكُمْ لَا يَنْفَعُ الشُّكَّ وَاللَّبْسَ	وَمُعَرَّبَ لُغُوبِ الْحَقِّ عَنْ نَظَرِي
يَكُنِّي يَمُتَّقُ بَيْنَ الْعِلْمِ وَالْحَدْسِ	إِنَّ الْأَقْوَلَ دَلِيلٌ يُنْسَدُّ بِهِ
ذَهَابَ مَنْ أَعْدَمَ الْأَشْيَاءَ بِالْجِسِّ	ثُمَّ الْعِشَاءَ إِذَا مَا حُمَزَةٌ ذَهَبَتْ
كَأَنَّمَا خَرَجَتْ مِنْ ظِلْمَةِ الرُّمَيْسِ	وَعِنْدَمَا انْفَجَرَتْ أَنْوَارُهَا وَبَدَتْ
وَعَادَ مَظْلَمُهَا لِلْقَرَشِ وَالْكَزْبِ	وَعَادَ مَغْرِبُهَا شَرْقًا بِهَا فَرَزَتْ
مُؤَيَّدٌ ⁵ بَيْنَ حَضَرِ الْجَهْرِ وَالْهَمْسِ	نَاجِئُهُ فِي شَهْرٍ لَا انْطِغَاعَ لَهُ
وَلَيْسَ يَحْفَظُ أَكْوَانِي سِوَى الْخَفْسِ	فَهَبْزِهِ خَمْسَةٌ فِي الْعَدِّ حَافِظَةٌ

قال الله ﷻ: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾⁷ وليست سِوَى هذه الخمس الموقوفة المعينة المكتوبة. وكما أنَّ الخمسة تحفظ نفسها وغيرها؛ الذي هو العشرون، وهو ثاني⁸ عقد العشر من العشرة، والعشرة أول العقود. وأقل ما يكون العقد بين اثنين؛ فكذاك الصلاة قسمها الحق نصفين: نصفاً له، ونصفاً لعبده، وجعلها بين تحریم وتخليل. فإذا شرع فيها العبد لم يصرف ذاته إلى غيرها من الأعمال، بخلاف غيرها من الأعمال المشروعة. فحفظت نفسها حتى تسقى صلاة خلان في الصلاة شغلا - وحفظت غيرها، وهو المصلي؛ ليبقى

1 [الساء : 103]

2 ق: بيه

3 كتب فوق لام الشمس "ها" أي "بالشمس" وكتب فوقها "معا" إشارة إلى صواب الكلمتين.

4 ص 92

5 ولعلها "مؤيد" إذ لا قاط موجودة في الكلمة

6 ص 93

7 [البقرة : 238]

8 كتب فوق "تي" حرف "ن" لقرا: هان

عليه اسم المصلّي وحكمه. فلهذا شرعها الله خمسة؛ معيّن الوقت¹.

فإن قال قائل بالوتر: إنّه زائد على الخمسة؛ فتكون سبعا! قلنا: فما زاد إلّا من يحفظ نفسها، وهي الستة، وهي أوّل عدد كامل؛ فما زاد إلّا بما يناسب في الحفظ. قال السائل (لرسول الله ص-): «هل عليّ غيرها؟» -يعني الخمس- قال (ص-): لا، إلّا أن تطوّع».

وجمع له في الصلاة بين الجهر والسرّ -معني في القراءة- وجمع له أيضا- بين القول، والفعل، والحال، والهيئات في الحركات من قيام، وركوع، وسجود، وجلوس. وأثنى على من² أتى بهنّ، لم يضع من حقهنّ شيئا؛ بالدوام عليها، والخشوع فيها. وأعطاهما الليل والنهار؛ حتى تَمَمَّ الزمان بركّتها. وقد بيّنا من أسرارها ما شاء الله في "باب الصلاة" من هذا الكتاب، وكذلك بيّنا أيضا- من شأنها في كتاب "التنزيلات الموصليّة" لنا.

ثمّ إنّ الله شرع طهارة لها مائة وتراية؛ فإنّ النشء الإنساني لم يكن إلّا من ترابٍ وماءٍ كآدم، وماءٍ كبني آدم، فقال: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾³ و﴿مِنْ مَّاءٍ﴾⁴ و﴿مِنْ طِينٍ﴾⁵ وهو خلط الماء بالتراب. فجعل الطهارة للصلاة بما منه خلقنا؛ فطهارتا مئتا: من ماء؛ وهو الوضوء، وتراب؛ وهو التيمم؛ فنحن نور على نور بحمد الله.

وما كتب الله هذه الصلاة إلّا على المؤمنين، وليس المؤمن سيّئ المصدّق بأحدية الكثرة الإلهية؛ لما هي عليه من الأسماء الحسنی، والأحكام المختلفة؛ من حيث أنّ كلّ اسم إلهي يدلّ على الذات وعلى معنى، ما هو المعنى الآخر الذي يدلّ عليه الاسم الآخر؛ فله أحدىة العين. فهو مؤمن أيضا بأحدية العين، كما هو مؤمن بأحدية الكثرة. فمن لم يكن له هذا الإيمان، وإلّا فليس هو المؤمن الذي كتب الله عليه هذه الصلاة. وإنما كتبها على المؤمن دون العالم؛ لعموم الإيمان. فإنّ المؤمن هو عين المقلّد؛ لأنّه مصدّق بالخبر؛ لما تعطيه حقيقة الخبر من الاحتمال؛ فأبهى الخبر على أصله.

فالعالم من علمه بالأمور على ما هي عليه؛ أن لا يزيل الخبر عن احتماله؛ بالنظر إلى ذات الخبر. فهو عالمٌ بصدق هذا الخبر المعين؛ لأنّ الخبر، وإن اقتضت ذاته الاحتمال، فإنّه لا بدّ أن يكون في نفسه موصوفا بأحد الاحتمالين: إمّا صدق، وإمّا كذب. ولا يُعرف ما هو عليه من هذين الوصفين إلّا بدليل؛

1 ثابتة في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

2 ص 93

3 [الروم : 20]

4 [الميسلات : 20]

5 [الأسم : 2]

6 ص 94

فهذا هو حظُّ العالم. فقد صدَّق به العالمُ أَنَّهُ صدِّقٌ، لا كذب -عني هذا الخبر المعين- وقلَّده في هذا التصديق المؤمنُ. فالْمُؤْمِنُ الْعَالِمُ قام له دليلُ العلم على أَنَّ الْخَبَرَ صَادِقٌ، وَأَنَّ هذا الْخَبَرَ الْمَعِينُ صدِّقٌ؛ فهو مؤمِّنٌ بلا شكٍّ، وأعطى العالمُ نَفْسَهُ الْأَمَانَ أَنْ يَنْقَلِبَ الْعِلْمُ حِمْلًا. وصدِّقَ الْمُتَقَلِّدُ الْعَالِمَ فيما أخبره به من صدق هذا الخبر؛ فاشتراك الكلُّ في نعت الإيمان. فلو كتبها الله (أي لو كتب الصلاة) على العلماء دون المؤمنين؛ لما وجبَتْ على الْمُتَقَلِّدِينَ، والعلماء لهم صفة الإيمان؛ فكتب على الوصف العام¹.

ولولا الْحَقُّ تَعَالَى - ما نزل إلى عبادِهِ - ما وصفهم تَعَالَى - بالعلم به، ولا بالإيمان. فهم أَحَقُّ بِالْعِلْمِ به من علمه به؛ فَإِنَّ عِلْمَ الْخَلْقِ به عِلْمٌ اضطرار واقتدار ذاتي؛ لما تعطيه ذات الممكن من الاستناد إلى المرجح. فنزوله إِلَيْنَا عرفناه؛ فهو يظهر بنا، ولا يتمكن لنا أَنْ نَظْهَرَ به. فيجمع سبحانه - بين نعت السادات والعباد، ولا يتمكن للعباد أَنْ يكونوا أربابا في أنفسهم؛ وإنْ ظهروا بنعوت سيدهم. وإنما كَلَمْنَا في نفس الأمر، لا فيما يحدونه في أوقات. فما هو له تَعَالَى - فلعلم من القسمة، وما هو للعبد فلعلم، وما وقع فيه الاشتراك: فما هو لله فهو لله في عين الاشتراك، وما هو للعبد فهو للعبد في عين الاشتراك؛ فهو في نفس الأمر معيَّن. وإن وقع الاشتراك؛ فليس إِلَّا في الألفاظ الدالَّة على الاشتراك، وأما في نفس الأمر؛ فلا اشتراك بوجه من الوجوه؛ فَإِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ على نصيبه المعين له. وإن لم يكن الأمر كذلك؛ اختلطت الحقائق؛ **هُوَ إِنْ كَثُرَ مِنَ الْخُطَايَا لَيُنْفِي بِنَفْسِهِمْ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ**² وقليل أيضا ما هم.

فَكُلُّ مُضْلٍ أَذَى صَلَاتِهِ لَوْقَتَهَا، ولم يُطْلَغ ولا أُتَّخِجَ له معرفة بِسِرِّ الْقَدَرِ -الذي قد أومأنا إليه في هذا الكتاب، في مواضع كثيرة مختلفة، بطرائق عجيبة- فما صَلَّى الصَّلَاةَ لَوْقَتَهَا. وذلك أَنَّ الله ما شرع هذه العبادات؛ لإقامة نشأة صورتها الظاهرة؛ بل لما تدلَّ عليه، وتعطيه من جانب الْحَقِّ من المعرفة به.

وإن لم تكن الصورة قد نفخ القائل³ فيها روحا تحيا به، ولا ينفخ فيها روحا إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّهِ كما قال: **هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الْعِصَى بِإِذْنِيْهِ فَقَدْ شَارَكَ كُلَّ مَصْوُورٍ**؛ وما تعلق به ذَمُّ كما تعلق بالمصوِّرين؛ فَإِنَّهُ مَا صَوَّرَهُ **فَقِيحٌ** إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ، ثم قال: **فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَائِرًا بِإِذْنِيْهِ**⁴ فزال من هيئة الطائر وعاد طائرا؛ فكنكك عملُ العبد إذا عمله بالإيمان؛ من حيث أَنَّ الْحَقَّ أمره بذلك العمل؛ فقد أذن له في إنشاء تلك

1 ص 40 ب

2 تاجه في الهامش ظلم الأصل

[ص : 24]

4 ص 95

5 في: "الفتح" وصحبت مباشرة ظلم الأصل، وربما قرئت: العامل

6 [الآية : 110]

الصورة؛ فقد شارك المنافق، كما شارك المصوِّرين من خلق من الطين كهيئة الطير. فإنَّ المنافق ما أذن الله له أن ينشئ صورة العمل على ذلك الحدِّ، وما أمر الله بإنشاء صور الأعمال إلَّا للمؤمنين.

فلما وقع الاشتراك في ظاهر الصورة بين المؤمن والمنافق؛ نفخ المؤمن، بإيمانه، فيها روحاً؛ فعادت حياة لا تشاهد بيوت منشئها؛ وهو هذا المؤمن. فيجدها يوم القيامة حيّة تشفع له، وتأخذ بيده. والمنافق¹ يجدها ميتة، فيقال له: «أخيها» فلا يستطيع، وهي حيّة في نفس الأمر؛ ولكن بإحياء الحق. وقد أخذ الله ببصر هذا المنافق عن إدراك حياتها، كما أخذ الله بأبصارنا عن إدراك حياة المسيح: جماداً، ونباتاً، مع علمنا أنّه حيّ في نفس الأمر إيماناً؛ فإنّه مسبح بحمد الله، ولا يسبح إلّا حيّ ناطق، **هُوَ اللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ**².

¹ ص 59
² [الأحزاب : 4]

الباب الثالث والثلاثون وخمسة
في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي
فَأَنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ السَّائِعِ إِذَا دَعَانِي﴾¹

إِنَّ الدَّعَاءَ حِجَابٌ مَن لَا يُشْهَدُ	هَذَا هُوَ الْحَقُّ الَّذِي لَا يَجْحَدُ
وهو القريبُ بِعِلْمِهِ وَبِقُرْبِهِ	وهو الذي في كُلِّ حالٍ يُشْهَدُ
لَكُنَّهٗ لَمَّا دَعَاكَ دَعْوَتُهُ	من قَبْلِ ذَا أَغْطَاكَ هَذَا الْمَشْهَدُ
فَإِذَا عِلِمَتْ بِأَنَّهُ عَيْنُ الَّذِي	يَدْعُو فَمَنْ تَدْعُوهُ أَوْ مَن تَقْصُدُ
فَادْعُوهُ أَمَّا لَا تَكُنْ مِمَّنْ يَزِي	أَنَّ الدَّعَاءَ هُوَ الْحِجَابُ الْأَبَدُ

اعلم أيُّها الله وإياك بروح منه - أَيْ الله تعالى - ما أخبر نبيِّه ﷺ بقربه من السائلين من عباده، بالإجابة فيما يسألونه فيه، إلَّا وقد ساوانا في العلم بالله من هذا الوجه. ولو كان هذا القُرب الإلهي في الإجابة، فُزِنه في المسافة التي ذكر عنها أَنَّهُ أَقْرَبُ إِلَى الْإِنْسَانِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ؛ لَأَكْتَفَى. وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَلْزَمُ من هذا القُرب؛ السَّاعِ، كما لا يلزم من السَّاعِ في السؤال؛ الإجابة. فحصل من الفائدة هنا التعريف ثلاثة أمور: القُرب، والسَّاعِ، والإجابة. فلم يترك لعبده حُجَّةَ عَلَيْهِ؛ بَلْ ﴿لِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾³.

فإذا أقيم العبد في هذا الذِّكْر، فأَوَّلُ ما ينتج له الزهد فيما سِوَى الله؛ فلا يتوسَّلُ إليه بغيره؛ فإنَّ التوسَّلَ إنما هو طلب القُرب منه. فقد أخبرنا الله تعالى - أَنَّهُ قَرِيبٌ؛ فلا فائدة لهذا الطلب، وخبره صدق. ثم أخبر أَنَّهُ يَجِيبُ سؤال السائلين؛ فهو إخبارٌ بأنَّ بيده ملكوت كُلِّ شيء. وأخبر بالإجابة؛ ليحتفظ السائلُ ويراقب ما يسأل فيه؛ لِأَنَّهُ لَا بَدْءَ من الإجابة. فقد يسأل العبدُ فيما لا خير له فيه؛ لجهله بالمصالح. فهو تنبيهٌ من الله وتحذيرٌ أَنَّهُ لَا يسألُ إلَّا فيما يعلم أَنَّهُ له فيه الخير الوافر عند الله، في الدنيا والآخرة.

فمن أخذ هذا الذِّكْرَ على حجة التنبيه؛ فلم يسأل الله تعالى - في حاجة من حوائج النبيا على التعمين، ولكن يسأل فيما له فيه خير، مما يعلمه الله مُبَيَّنًا، لا يَمَيَّن. فإذا عَيَّن، ولا بَدْءَ، فليسأل فيه الحيرة وسلامة

[القرة : 186]

2 ص 96

3 [الأعام : 149]

4 ص 96

الدين. وأما تعيينه في السؤال فيما يرجع إلى أمر الدين؛ فليعين ما شاء، ولا مكر فيه، ولا غائلة. وكذلك ما يسأل فيه مما يتعلق بالآخرة. ولكن هنا شرط أبيته في هذا الذكر، من أجل ما نرى في الواقع، من عدم الإجابة لأكثر الناس فيما يسألون فيه ربهم.

فاعلم أنّ الله أخبر أنّه يجيب دعوة الداع إذا دعاه، وما دعاؤه إيّاه إلّا عين قوله حين يناديه باسم من أسأله فيقول: يا الله؛ أو يا رب؛ أو ربّ، أو يا ذا الجهد والكرم؛ وما أشبه ذلك. فالدعاء نداء، وهو تأيّد بالله. فإجابة هذا القدر الذي هو الدعوة، وبها سمي داعياً- أن يلبّيه الحقّ، فيقول: لبّيك؛ فهذا¹ لا بدّ منه من الله في حقّ كلّ سائل. ثمّ ما يأتي بعد هذا النداء، فهو خارج عن الدعاء، وقد وقعت الإجابة كما قال. فيوصل بعد النداء من الخواج ما قام في خاطره مما شاءه، فلم يضمن في هذا الذكر إجابته فيما سأل فيه ودعاه من أجله؛ فهو إن شاء قضى حاجته، وإن شاء لم يفعل.

ولهذا ما كلّ مستول فيه يقضيه الله لعبده، وذلك رحمة به؛ فإنّه قد يسأل فيما لا خير له فيه. فلو ضمن الإجابة في ذلك؛ لوقع، ويكون فيه هلاكه في دينه وآخرته، وربما في دنياه من حيث لا يشعر. فمن كرمه أنّه ما ضمن الإجابة فيما يسأل فيه، وإنما ضمن الإجابة في الدعاء خاصة كما يتناه، وهذا غاية الكرم من السيّد في حقّ عبده حيث أبقى عليهم.

ثمّ إنّ هذا الذكر إذا أنتج له سماع الإجابة الإلهيّة فإنّه لا بدّ لصاحب هذا الذكر أن يسمع الإجابة، ولكن ذوقهم في السماع مختلف؛ فقد يكون إسماع واحد غير إسماع الآخر- ولكن لا بدّ من علامة يعطيها الله لهذا الناكر، يعلم بها أنّه قد أجاب دعاءه، ومعلوم أنّه أجاب دعاءه. وإنما أريد أنّه يُفهمه أنّ الذي سأل فيه قد قُضي، وإن تأخّر؛ وأعطى بدلّه على طريق العوض؛ لما له في البذل من الخير. وقد² يكشف له عن خواصّ الأحوال، والأزمنة، والأمكنة، التي توجب قضاء حاجة الداعي فيما سأل فيه، وإن لم يكن له فيه خير ويعود وباله عليه؛ فيكون ممن جنى على نفسه.

فإذا كشف الله له مثل هذا؛ يتحرّز في الدعاء، وفيما يدعو فيه، وكذلك يكشف بخاصيّة ما يدعوه به من الأساء والكلمات. ألا ترى ابن باعورا، وكان قد آتاه الله العلم بخاصيّة آية من آياته، فدعا بها على موسى عليه السلام وقومه؛ فأجابهم الله فيما دعا فيه، وشقي هو في نفسه، وسلب الله عنه علم ذلك وهو قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلَ عَلَيْهِمْ تَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَاسْتَلَخَ مِنْهَا﴾³ الآيات، وجعل ﴿مَنْزَلَهُ كَمَنْزِلِ الْكَلْبِ﴾⁴ فيكشف

1 ص 97

2 ص 97 ب

3 [الأعراف : 175]

4 [الأعراف : 176]

الله لصاحب هذا الذِّكر عِلْمٌ هذا؛ عناية منه به؛ فإنَّ في ذلك مَكْرًا إلهيًّا من حيث لا يشعر، ولا سيما والنفس مجبولة على حبِّ الشُّغوف على أبناء الجنس، وإظهار قُدْرَها عند الله.

ولهذا أكابرُ الأولياء؛ أخفاء، أبرياء، لا ترى عليهم من أثر المكانة والتقريب ما تحتدُّ من أجله أبصارُ الخلق إليهم، بل لا فرق بينهم وبين العامة. والذين ملكتهم الأحوال لهم خَزَنُ العوائد والظهور، ولكن لا يغي ذلك؛ بما فيه من المكر والاستدراج؛ فإنَّه في غير موطنه ظهر، ممن لا يجب عليه¹ الظهور به؛ وهو الولي. وأصعب ما في الأمر؛ أن ينوق في ذلك طعم نفسه؛ فإنَّ صاحبه لا يفلح أبدا، ولو صرف الكونَ والعالمَ على حكمه.

فإذا سألتَ الله فاسأله التوفيق والعافية والعناية في تحصيل السعادة، ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾² فإنَّ العلم يأتي إلَّا السعادة. فإنَّ الله ما أمر نبيَّه بطلب الزيادة منه، إلَّا وقد علم أنَّ عينَ حصول العلم المطلوب، هو عينُ السعادة، ما فيه مَكْرٌ ولا استدراج أصلا؛ وما هو إلَّا العلم بالله خاصة، لا العلم بالحساب، والهندسة، والنجوم. ولو عِلِمَ ذلك لكان عِلْمٌ دلالة على عِلْمِ بالله؛ فلم يعطه الله ذلك للوقوف عنده. فهذا ذِكرٌ عظيم الفائدة ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 ص 98

2 [طه : 114]

3 [الأحزاب : 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾¹

إِذَا هُبِثْتُ لِلخُلُقِ الْعَظِيمِ	فَذَلِكَ بِبَشَارَةِ الرَّبِّ الْكَرِيمِ
أَنَّكَ بِهَا رَسُولُ الْحَالِ يَنْسَى	بِآيَاتِ الْعِنَايَةِ لِلْعَلِيمِ
فَقُفْتُ ² بِهَا مَقَامَ الْحَقِّ فِيهَا	كَمَا قَامَ الْحَدِيثُ مِنَ الْقَدِيمِ
حَقُّ لِكَ الشَّاءِ يَكُلُّ وَجْهَهُ	وَكَثَّ الْوَجْهَةُ بِالْخُلُقِ الْعَظِيمِ
فَأَنْتَ الْوَارِثُ الْفَرْدُ الَّذِي لَمْ	نَزَلْ نَدْعُوهُ ³ بِالْبَرِّ الرَّحِيمِ
لَكَ الْعِلْمُ الَّذِي مَا فِيهِ زُنْبٌ	أَتَّكَ بِهُ مَوَاضِعَ الْكَلِمِ
فَتَدْعَى بِالْخَلِيلِ وَالنَّدِيمِ	وَتُدْعَى بِالْمَحْمِ وَالْقَسِيمِ

هذه الآية ثلثت علينا تلاوة تنزيل إلهي من أول السورة إلى قوله: ﴿زَيْمٌ﴾ عرفنا الحق في هذه التلاوة المنزلة من عند الله في المبشرة التي أبقى الله علينا من الوحي النبوي ورائة نبوية، لله الحمد، وريثه فيها من قوله: ﴿وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَتَذَكَّرُونَ﴾⁴ وفي قوله: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾⁵ وقوله: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْخَيَاةَ الدُّنْيَا﴾⁶ فشكرت الله على ما حققني به من حقائق الوزن النبوي⁷، وأرجو أن أكون ممن لا ينطق عن هوى نفسه، جعلنا الله منهم؛ فإن ذلك هو عين العصمة الإلهية.

فإذا أراد الله بصاحب هذا الذكر خيراً ألهمه؛ لحديث عائشة في رسول الله ﷺ لما سئل عن خلق رسول الله ﷺ فقالت: «كان خلقه القرآن» ترشد هذه الآية.

وكل شيء عظمه الله؛ يتعين تعظيمه على كل مؤمن. فينظر صاحب هذا الذكر في القرآن؛ فكل نعمت فيه قد مدحه الله، ومدح به طائفة من عباده، كانوا ما كانوا، فيعلم أن ذلك صفة مدح إلهي؛ فليعمل على

1 [القلم : 4]

2 ص 98

3 "نزل ندعوه" الحروف المجدبة مصلة

4 [الزل : 127]

5 [الحجر : 97]

6 [الجم : 29]

7 ص 99

الاتصاف بتلك الصفات، وإذا ذكر الله في القرآن صفة ذم بها طائفة من عباده، كانوا ما كانوا، تعين عليه اجتنابها. فيأخذ القرآن مُتَرَلَا فيه، كأنَّ الحقَّ ما خاطب به غيره. فإذا فعل مثل هذا؛ كان خُلُقُه القرآن، وعظَّمه¹ الحقُّ. فعظَّم حيث تنفع العظمة. ومكارم الأخلاق معلومة عقلا وعرفا، والتصرّف بها وفيها معلوم شرعا. فمن اتصف بها على الوجه المشروع، وزاد تتميم مكارم الأخلاق؛ وهو إلحاق سفسافها بها؛ فتكون كلّها مكارم أخلاق بالتصرّف² المشروع والمقول؛ فقد اتصف بكلّ شاء إلهي.

وصاحبُ هذا الذِّكْر يفتح له في معاني آيات السورة التي نزل فيها على أكل الوجوه، ولا يزال محسودا، وبالعداوة مقصودا، وينكشف له أمر الآخرة عيانا. ومن هذه السورة عِلْمُ رسول الله ﷺ عِلْمُ الأولين والآخرين، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

¹ أو "عصمه" وكتب لوفها فلم آخر: وعظمه

² ص ٩٩

³ [الأعراب : ٤]

في معرفة حال قطب كان منزله قوله جل ثناؤه

وَتَحَدَّثَتْ أَسَاوَاهُ: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾¹

الذاكرون بِكُلِّ حَالٍ رَبَّهُمْ	هُمْ أَهْلُ كُلِّ فَضِيلَةٍ فِي الْعَالَمِ
لَا يَشْهَدُونَ بِسِوَاهُ فِي أَعْيَانِهِمْ	فَهُمُ الْمُلُوكُ عَلَى الْوُجُودِ الدَّائِمِ
قَامُوا بِحَقِّ اللَّهِ لَا يَحْتَوِقُهُمْ	فِي رَاقِدٍ أَوْ قَاعِيدٍ أَوْ قَائِمِ
حَازُوا ² الْكِبَالَ فَلَمْ يَكُنْ لِسَوَاهُمْ	هَذَا الْمَقَامُ مِنَ الْإِلَهِ الْحَاكِمِ
لَهُمُ التَّفَكُّرُ فِي تَخْلُقِ وَضْعِهِ	بِوُجُودِهِمْ وَوُجُودِ كُلِّ الْعَالَمِ

اعلم -أيدينا الله وإيتاك بروح منه- أَنَّ الْأَصَلَ فِي الْخَلْقِ حَالَةُ³ الرقاد حتى يكون الحقُّ بقيمة؛ إمَّا جلوس؛ فينال نصيبا من الرحمة، قال تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أََمْْوَآتًا فَأَنْحِتُمْ﴾⁴ وإمَّا لقيام؛ فينال نصيبا من آية قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾⁵ يقول الله تعالى: -﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾⁶ وقال: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾⁷.

واختلف العلماء من أصحابنا في التخلُّق بالقيومية؛ هل يصح، أو لا؟ فعندنا: أَنَّهُ يَصَحُّ التخلُّقُ بِهَا وَمِثْلُ جَمِيعِ الْأَسْمَاءِ.⁸ ولقيت أبا عبد الله بن جنيد لَمَّا جَاءَ إِلَى زيارتنا بِأَشْيِيلِيَّة، فسألته في ذلك، فقال: يجوز التخلُّقُ بِهَا -يعني بالاسم القيوم- ثُمَّ مَنَعَ مِنْ ذَلِكَ، وَمَا أَدْرِي مَا سَبَبُ مَنَعِهِ. يقول الله تعالى: ﴿الرَّجُلُ قَوَّامُونَ عَلَى النَّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَنَظَهُمْ عَلَى بُغْيِهِمْ﴾. وكان هذا أعني أبا عبد الله بن جنيد القبرفيقي - (من أهل قبرفيق) ضيعة من⁹ أعمال زُئْدَةَ بِلَادِ الْأَنْدَلُسِ - (من أكابر الرجال، معتبرا عند أصحابه؛ فرددت زيارته) فلم أزل به الألفه في أصحابه وأتباعه، بقرينته، لكونه كان معتزلي المذهب، حتى انكشف له الأمر؛

1 [آل عمران : 191]

2 ص 100

3 ثابتة في الهامش بقلم الأصل

4 [البقرة : 28]

5 [الرعد : 33]

6 [طه : 5]

7 [البقرة : 255]

8 أضاف في الهامش بخط آخر وإشارة التصويب وحرف خ العبارة التالية مع جزء من الآية القرآنية رقم 34 في سورة النساء: "وبه قال الله: ﴿الرَّجُلُ قَوَّامُونَ عَلَى النَّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ﴾" ولم نثبتها في الأصل لأنها وردت فعلا بعد قليل.

9 ص 100ب

فرجع عن مذهب الاعتزال القائلين بإفاد الوعيد ويخلق الأفعال، وعرف محل ذلك؛ فأنزله في موضعه، ولم يتعد به رتبته، وشكرني على ذلك، ورجع لرجوعه جميع أصحابه وأتباعه، وحينئذ فارقت.

فهذا ذكر الأحوال، لا يقف¹ عند ذكر خاص؛ وإنما هو بحسب الحال. ومن حاز هذه الأحوال الثلاثة؛ فقد حاز الوجود. فالآية التي تعم جميع الأحوال في الذكر قوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾² هذا هو هو الذكر العام الذي يعم جميع الأحوال، وبقي ذكر التخصيص. فذكر القائم: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ﴾ وذكر القاعد: ﴿أَمِيتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾³ وذكر الجنب: ﴿وَفِي الْأَرْضِ إِلَٰهٌ﴾⁴. وهذا كله فيه خلاف، أعني في تأويله بين العلماء.

فاجمع تلك على أمر واحد حتى يزول عنك التبدد. فإن شئت راقبت: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ﴾ استوى⁵، وإن شئت راقبت: ﴿أَمِيتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾، وكونه في السماء⁶ يقول: «هل من نائب؟ هل من داع؟» وإن شئت راقبت: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَتَجَرَّرَكُمْ﴾⁷ وإن كان طعامك شريدا فراقب: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ وكنوتنا ثم جسا ومعنى.

فبالجس: حيث نحن من الأرض، وحيث نحن فيه من الشغل بالجوارح. ومعنى: "حيث كنا" بهم، والمقاصد، والحواطر؛ فنشده في الشغل؛ فاعلا، وفي القصد؛ قاصدا. أيضا فنعكس الأمر؛ فنكون بحيث هو؛ فإننا بحيث ما نحن عليه؛ وليس إلا هو.

تَكُنْ فِي أَحْسَنِ الْمَقَامَاتِ تَتَقَدَّرُ وَكُنْ فِي أَكْمَلِ الْحَالَاتِ تَرْتَضَى

وَكُنْ بِالْحَالِ لَا بِالْقَوْلِ فِيهِ تَكُنْ فِي حُكْمٍ مَنْ يَقْضَى فَيَقْصَدُ

وهذا القدر من الإيماء نصيحة إلهية ﴿لَمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾⁸ ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁹.

1 نامة في الهامش ظلم الأصل

2 [المعبد : 4]

3 [الملك : 16]

4 [الرحوب : 84]

5 [طه : 5]

6 "وكونه في السماء" نامة في الهامش ظلم آخر مع إشارة التصويب

7 ص 101

8 [الأنعام : 3]

9 [الن : 37]

10 [الأحزاب : 4]

في معرفة حال قلب كان هيجره: ﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ خَرْثَ الدُّنْيَا
نُؤْيِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَصِيبٍ﴾¹

الحَرْثُ خَرْثَانٍ؛ محمودٌ ومذمومٌ	وَأَنْتَ حَارِثُهُ وَالرُّزْقُ مَقْشُومٌ
لَا تُخَرِّثُ إِلَّا نَفْسًا أَنْتَ تَرَكُّهَا	فَإِنْ خَرِثْتَ لَهَا فَأَنْتَ مَذْمُومٌ
لَا تُخَرِّثُ إِلَّا نَفْسًا فَلَنْتَ لَهُ	وَاخْرِثْ لِيَاقِينَةَ فَالْأَمْرُ مَقْهُومٌ
وَاحْذَرْ مِنَ الْمَكْرِ؛ لَا تَرَكُّنْ لِفَاتِنَةٍ	تَرَوُ غُنْكَ؛ فَكُفِّرْ اللَّهُ مَقْلُومٌ
مِنْ حَيْثُ عَلِمْتُكَ يَأْتِيكَ الْإِلَهِ بِهِ	فَلَا تَتَّقِ يَوْجُودَ أَنْتَ ³ مَقْدُومٌ
وَاخْرِثْ لَآخِرَةَ إِنْ كَثَّ ذَا ظَلَمٍ	كَيْفَ مَنْ هُوَ بِالْحَبِثَاتِ مَوْسُومٌ

قال الله تبارك وتعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْخَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾⁴ والحسنة حرث الآخرة في الدنيا. فمن كان يريد خَرْثَ الْآخِرَةِ تَرِثْ لَهُ فِي⁵ خَرْثِهِ⁶ فنوَقَّه للعمل الصالح؛ فلا يزال ينتقل من خير إلى خير في خير، فمن حسنة إلى حسنة. فإذا كسب الآخرة⁷ نال ما اقتضاه العمل، والزيادة «ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا أُدْرِكُ سمعًا، ولا خطر على قلب بشر» وهذه زيادة الحرث في الآخرة؛ فينال في الآخرة جميع أغراضه كلها، وزيادة ما لم يبلغه غرضه.

سألت بعض الشيوخ من أهل العلم: ما الزيادة في قوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخَسَنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾⁸؟ فقال لي: "الزيادة ما لم يخطر بالبال". فعلمت ما أراد؛ فلم أزد. وحرث الدنيا ليس كذلك؛ فإنه منزل لا يمكن في وضع مزاجه أن ينال أحد فيه جميع أغراضه. يقول الله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾⁹. ولقد حرص (ص) بَقَمَهُ أَبِي طَالِبٍ أَنْ يُؤْمِنَ؛ فلم يفعل، وفُذِّثَ فِيهِ سَابِقَةُ عِلْمِ اللَّهِ وَحُكْمُهُ. فهذا يقتضيه حال

1 ص 101

2 [الشورى: 20]

3 شرحها الشيخ بخطه في الهامش: "يريد فيه، أي أنت فيه ممدوم" وأثبت فوق كلمة أنت: "فهو" إشارة إلى صواب التبيين معاً.

4 [الأنعام: 160]

5 ص 102

6 [الشورى: 20]

7 ق: "العمل" مشطوية، وفي الهامش مقابلها بتم الأصل: "الآخرة".

8 [يونس: 26]

9 [التقص: 56]

هذه النار، كما أنَّ الآخرة يقتضي حالها نيل جميع الأغراض من غير توقُّف، وأعني بالآخرة: الجنة ومن دخلها، لا أريد: يوم الحشر- لأنَّ الله يقول في الأشقياء: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شِقَاقَةُ الشَّافِينَ﴾¹ وأنَّ القيامة أحكامها مقصورة عليها؛ علمنا ذلك كشفًا وإيمانًا².

وأعلمُ تعالى- أنَّ كلَّ شيءٍ عنده خزائنه، وما ينزله إلَّا بقدر معلوم. فلماذا كان في الآخرة: عاد الحكم - فيما تحوي عليه هذه الخزائن، التي عند الله- إلى العبد العارف الذي كمل الله سعادته؛ فيدخل فيها متحكِّمًا؛ فيخرج منها ما يشاء بغير حساب، ولا قَدَر معلوم؛ بل بحكم ما يختاره في الوقت؛ وهو أنَّ المسعود في الآخرة يعطى التكوين، ويكشف له عن نفسه؛ أنَّه عِنَ الخزانة التي عند الله؛ فإنَّه عند الله. فكلُّ ما خطر له تكوينه كونه، فلا يزال في الآخرة خلًّا دائمًا، فارفع التقدير؛ فهو يتبوَّأ من الجنة حيث يشاء، لا حيث يُنفى به. فإنَّه في الجنة ارتفع عنه³ الافتقار العرضيُّ إلى الأشياء، وما بقي عنده إلَّا الفقر إلى الله خاصة. وإنما ارتفع عن المسعود الافتقار العرضيُّ؛ لما فيه من اللذَّة، والانسكاس، والحاجة. والجنة ليست بمخلٍّ لئلك؛ فإنَّ محلَّ ذلك عمومًا: في الدنيا، ومحلُّه في الآخرة: النار.

وكذلك اللذَّة؛ فإنَّ الحقَّ لا يتجلَّى لهم قط في الاسم "المذلَّ" فلا يذلُّون أبدًا. وكذلك لا يتجلَّى لهم في الاسم "العزَّز" من الوجه الذي لو تجلَّى لهم فيه لفلَّوا، وإنما يكسوه الله⁴ حلَّة العزَّة به على الأمور التي يكونونها⁵؛ لا على أهلهم، ولا على من عندهم. فلا سلطان لهم ولا عزٌّ إلَّا فيما يتكوَّن عنهم، ولا يتكوَّن عنهم شيء إلَّا منهم؛ فيشهدون الأمر قبل تكوينه؛ فيتعلَّق بهم إرادة تكوين ذلك الأمر؛ فعينُ التعلُّق عيْن كينونته، ما يتأخَّر عنه؛ فأمره أسرع من لمح البصر.

فانظر في هذا المنزل؛ ما أعطاك فيه هذا الذِّكر من الفوائد الجمَّة الإلهية! واعلم أنَّ للدنيا أبناء، وللآخرة أبناء، وللمجموع أبناء. وما تبه غيرنا على أبناء المجموع، فالسعيد من جمع بين البنوتين؛ فهو الوارث المكلَّل، وهو القريب البعيد. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁶.

1 [المشر: 48]

2 ص 102 ب

3 أضاف في هامش في بخط آخر: "نبود" وعليها حرف خ، إشارة إلى نسخة أخرى مع إشارة التصويب

4 ص 103

5 ن: يكونها

6 [الأعراب: 4]

الباب السابع والثلاثون وخمسة
في معرفة حال قطب كان هجره: ﴿وَتَخَشَى النَّاسَ
وَاللَّهُ أَخْفَىٰ أَنْ تَخْشَاهُ﴾¹ وهذه آية عجيبة

رَأَيْتُ فِي وَاقِعَتِي أَنِّي	أَدَارُ أَهْلَ الْأَرْضِ بِالْأَرْضِ
لَا تَهْمُ ² لَيْسَتْ لَهُمْ هِمَّةٌ	تَرْفَعُهُمْ عَنْ عَالَمِ الْخَفِضِ
فَهُمْ خَيْرٌ مَا لَهُمْ فَاصِلٌ	يُفْصِلُ بَيْنَ الْأَمْرِ وَالْفَرْضِ
لَمْ يَخْشَ خَلْقُ اللَّهِ إِلَّا الَّذِي	يَقَامُ فِي السُّنَّةِ وَالْفَرْضِ

قال الله تبارك وتعالى:- ﴿لَيْكُنْ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ خَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ﴾³.
اعلم أَنَّ الرجلَ الكاملَ واقفٌ مع ما يسبك عليه المروءة الرفيعة؛ حتى يأتي أمرُ الله الحتم؛ فإنه بحسب ما يؤمر. فإن كان غرضاً؛ نظر إلى قرائن الأحوال. فإن كانت قرينته الحال تعطيه حكمَ الأمرِ الحتم؛ بادر إلى القبولِ مبادرةً إلى الأمرِ الحتم الذي لا يسعه خلافه، وإن كانت قرينته الحال تحيره؛ بقي على الأمرِ العرفي الذي يشهد له بمكارم الأخلاق. ولذلك قال: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾⁴ فهو واقف مع حكم الله.

وهكذا المؤمنُ الكاملُ الإيمان؛ ما هو مع الناس، وإنما هو مع ما يحكم الله به عليه على لسان رسوله ﷺ الذي بالإيمان به ﷺ ثبت الإيمانُ له؛ فلانَ النبي ﷺ يقول في حق من يؤمن بالله: «ويؤمن بي وبما جئتُ به». وما بعثه الله تعالى - إلا ليتمم مكارم الأخلاق. فأحواله كلها مكارم أخلاق؛ فهو مبين لها بالحال. وهو أتم، وأعدل، وأمضى في الحكم، من القول؛ فلانَ الحق:

لَهُ نُزُولٌ إِلَى عِبَادِهِ	وَمَا لَنَا نَحْنُوهُ غُرُوجٌ
فَإِنَّهُ لَمْ يَزَلْ عَلَيْنَا	يَجْهَلُهُ الْعَالَمُ الْمَرْجُ
مَنْ لَيْسَ فِي خَيْرٍ غَرَاهُ	فَلَا وَلُجُوجٌ وَلَا خُرُوجٌ

1 [الأحزاب : 37]

2 ص 103 ب

3 [الأحزاب : 37]

4 ويمكن قراءتها "تحيره" إذ لا توجد بيوى هتلة واحدة فوق الحرفين الأولين

5 [الأحزاب : 40]

6 ص 104

وَنَحْنُ فِي حَيْرٍ وَوُثْبٍ يَصْحُ فِيهِ بِهِ الْوُلُوجُ

لَاخٍ بِأَرْضِ الْجُسُومِ عَنْهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ زَوْجٌ يَجْتَمِعُ

فنسبهُ المؤمن الكامل والرسول إلى الخلق نسبهُ ليلة القدر إلى الليالي، وما أراد بألف شهرٍ توقيتاً؛ بل أراد أنها خير على الإطلاق من جميع ليالي الزمان، في أيّ وجود كان.

إِذَا بَدَأَ فِيكَ كُلُّ أَمْرٍ فَأَنْتَ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ

فِي¹ أَلَيْلَةٍ مَا لَهَا صَبَاحٌ يُدْهِبُهَا مِنْكَ نُورُ قَبْجِرٍ

مَا الرُّوحُ فِي كَوْنِهَا سِوَانِي يَا أَلَيْلَةَ الْقَدْرِ فَيْكِ قَدْرِي

فِي أَلَيْلَةِ الْقَدْرِ مِنْ وَجُودِي يُنَزِّلُ الْحَقُّ كُلُّ أَمْرٍ

فكان مما نزل: ﴿وَنَحْنُ النَّاسُ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ²﴾ وما جعله في ذلك إلّا قوله ﷺ: «لو كنت أنا بنزل يوسف لأجبت البايع» يعني: داعي الملك لما دعاه إلى الخروج من السجن، فلم يخرج يوسف حتى قال: ﴿أَرْجِعْ إِلَى زَيْتِكَ﴾، يعني العزيز الذي حبسه ﴿فَلَسْأَلُهُ مَا بَالُ الشُّنُوءِ³﴾ ليثبت عنده براءته؛ فلا تصح له المنة عليه في إخراجه من السجن ﴿بَلَى اللَّهُ يَمُوتُ عَلَيْكُمْ⁴﴾ إذ لو بقي الاحتمال لقُدِّح في عدالته، وهو رسول من الله؛ فلا بدّ من عدالته أن تثبت في قلوبهم؛ فلذلك كانت الحشية حتى لا تُردّ دعوة الحق.

فاجتلب الله نبيه ﷺ بنكاح زوجة من تبنّاه، وكان لو فعله، عند العرب، مما يقدح في مقامه، وهو رسول الله. فأبان الله لهم عن العلّة في ذلك؛ وهو رفع الحرج عن المؤمنين في مثل هذا الفعل. ثمّ فصل بينه وبينهم بالرسالة والحثم، فكان من الله في حق رسول الله ﷺ ما كان من يوسف حين لم يجب البايع. فهذا أمرٌ هدي الأنبياء الذي قال فيه لرسوله ﷺ حين ذكر الأنبياء عليهم السلام: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِمْ تَقْتَدُونَ⁵﴾.

فلو كان رسول الله ﷺ في الحال الذي كان فيه يوسف عليه السلام ما أجاب البايع، ولقال مثل ما قال يوسف. فإِذَا قَالَ: «لو كنت أنا لأجبت البايع» إلّا تعظيماً في حق يوسف، كما قال: «نحن أُولَى بالشكّ من إبراهيم» ولم يكن في شكّ لا هو، ولا إبراهيم - الشكّ الذي يزعمونه، الذي نقاه رسول الله ﷺ بإثباته لو

1 ص 104 ب

2 (الأحزاب : 37)

3 (يوسف : 50)

4 (الحجرات : 17)

5 ص 105

6 هـ. س. من

7 (الأنعام : 90)

شك إبراهيم؛ لكان محمد أولى بالشك منه؛ فإنه مأمور أن يعتدي بهداهم.

والأرسال والمؤمنون الكل ما هم واقفون مع ما يعطيهم نظرهم، وإنما يقفون مع ما يأثمهم من رهم،
والذي يأثمهم من الله قد يكون كما قلنا- أمرا وعرضا¹؛ فالأمر معمول به ولا بد، وفي العرض التخيير كما
كما قررنا. وأما حالهم في معرفتهم بالله فكما قلنا في² قصيدة لنا:

معارف الحق لا تخفى على أحدٍ معارف الحق لا تخفى على أحدٍ
إلا على أحدٍ لا يعرف الأعدا

وكما قلنا:

إذا كان مشهودي هو الكثيف والكث	فأذاك إلا الوهم، ما ذلك العلم
بما هو غيب الأمر في عين ذاته	وهل يستجلى الحق فيما له كم؟
فأهو حق في الحقيقة واضح	ولكنه حق عليه بنا ختم
تؤفت بي عن لم وكيف ومما	وهل عين لفظ قد يكون له الحكم؟
هل الله موجود؟ يصح، فلن نرد	فأردت إلا ما يكونه الوهم
بذاك أتى القرآن إن كث ناظرا	كما قد أتى للمؤمنين به القهم

فهذا ذكر حكم يعطي من عوارف المعارف والآداب، ما لا يسهه كتاب **﴿والله يقول الحق وهو
يعدي السبيل﴾**⁵.

1 "أمر وعرضا": هي في ق: "أمر وعرض"

2 ق: "من" وكتب فوقها مباشرة بقلم الأصل: "في".

3 ص 105 ب

4 هناك ضم لحرف الهاء بقلم آخر لقرأ: حَقٌّ

5 [الأحزاب: 4]، وفي الهامش: بلغ مقابلة وسبعا.

الباب الثامن والثلاثون وخمسة
في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿فَاسْتَقِيمْ كَمَا أَمَرْتُ﴾¹

المستقيم ² الذي قامَتْ قِيَامُهُ	مِنْ غَيْرِ مَوْتٍ وَلَا يَدْرِي بِهِ أَحَدٌ
وَلَيْسَ يَضُرُّهُ عَنْ أَمْرِ خَالِقِهِ	مِنْ الْخَلَائِقِ لَا أَهْلٌ وَلَا وَلَدٌ
وَمَا لَهُ فِي وُجُودِ الْكَوْنِ مُسْتَنَدٌ	إِلَّا الْإِلَهِ الَّذِي إِلَيْهِ يَسْتَنْدُ
إِلَيْهِ يَرْفَعُ مَنْ فِي الْكَوْنِ حَاجَتُهُ	لَأَنَّهُ السَّيِّدُ الْمَخْسَانُ وَالصَّفَدُ
هُوَ الْمُهَيَّبُ لَا تَخْصِي- غَوَارِفُهُ	يَذْرِي بِذَلِكَ سَبَاقَ وَمُقْتَصِدُ

قال رسول الله ﷺ: «شِيتَنِي هُوَذَا وَأَخَوَاتُهَا» من كلِّ سورة فيها ذِكرُ الاستقامة. فإنه، والمؤمنون، مأمور³ بها، والحكمُ للعلم، لا للأمر، وما الله بظلامٍ للعبيد؛ فإنه ما علم تعالى- إلّا ما أعطته المعلومات. فالعلمُ يتبع المعلوم، ولا يظهر في الوجود إلّا ما هو المعلوم عليه ﴿قَلِيلٌ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾⁴. ومن لم يعرف الأمر هكذا؛ فما عنده خبر بما هو الأمر عليه.

فالإنسان جاهلٌ بما يكون منه قبل كونه؛ فإذا وقع منه ما وقع؛ فما وقع إلّا يعلم الله فيه، وما علم إلّا ما كان المعلوم عليه؛ فصَحَّ قوله: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرُ﴾⁵ والرضا إرادة. فلا تناقض بين الأمر والإرادة، وإنما التناقض بين الأمر وما أعطاه العلمُ التامُّ للمعلوم. فهو ﴿فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾⁶ وما يريد إلّا ما هو عليه العلم، وما لنا من الأمر الإلهي⁷ إلّا صيغة⁸ الأمر، وهي من جملة المخلوقات في لفظ الباعِي إلى الله تعالى؛- فهي مرادة، معلومة، كائنة في فم الباعِي إلى الله. فتنبّه، واعتبر، ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾⁹؛ فمن ازداد علماً ازداد حكماً.

فاظفر فيما أمرت به أو نهيت عنه، من حيث أنك محلٌّ لوجود عين ما أمرت به أو نهيت عنه، من

1 [هود : 112]

2 ص 106

3 في العاش: "مأمورون بها" وعليها حرف ظ

4 [الأنعام : 149]

5 ص 106 ب

6 [الزمر : 7]

7 [هود : 107]

8 في: "صفة" وولفها مباشرة: "صفة"

9 [طه : 114]

حيث أنك محلّ لوجود عين ما أمرت به. فتعلّق الأمر عند صاحب هذا النظر أن يهتج محله بالانتظار. فإذا جاء الأمر الإلهي الذي يأتي بالتكوين بلا واسطة؛ فينظر أمره في قلبه أولاً. فلن وجد الإيابة قد تكونت في قلبه؛ فيعلم أنه مخدول، وأنّ خذلانه منه؛ لأنّه على هذه الصورة في حضرة ثبوت عينه التي أعطت العلم لله به. وإن وجد غير ذلك، وهو القبول، فكذلك أيضاً. فينظر في العضو الذي تعلّق به ذلك الأمر¹ المشروع أن يتكون فيه؛ من أذن، أو عين، أو يد، أو رجل، أو لسان، أو² بطن، أو فنج؛ فإنّا قد فرغنا من القلب بوجود الإيابة، أو القبول؛ فلا نزال نراقب حكم العلم فيها من الحق؛ حتى نعلم ما كذا فيه؛ فإنّه لا يحكم فيها إلّا بنا. كما قلنا:

أَيُّهَا الْعَذْبُ التَّجَنِّيْ وَالْجَنَّا أَيُّهَا الْبَذْرُ سَنَاءٌ وَسَنَاءٌ³
نَحْنُ حَكْمَانَاكَ فِي أَنْفُسِنَا فَاحْكُمْ إِنْ شِئْتَ عَلَيْنَا أَوْ لَنَا
فَإِذَا تَحَكَّمْ فِينَا إِنَّمَا عَيْنٌ مَا تَحْكُمُهُ⁴ فِينَا بِنَا

ومن كان هذا حاله في مراقبته، وإن وقع منه⁵ خلاف ما أمر به، فإنّه لا يضطره ولا ينقصه عند الله؛ إفضالاً من الله، لا تحكماً عليه ^{هنا} فإنّ المراد قد حصل الذي يعطي السعادة؛ وهو المراقبة لله في تكوينه. وهذا ذوق لا يمكن أن تعلم قدره إلّا من كان (هذا) حاله.

وهذا هو عينُ سيرِ القدر لمن فهمه، ولم يُنزع الناس من كشفه؛ لما يطرأ على النفوس الضعيفة الإيمان من ذلك. فليس يبرُ القدر الذي تخفى عن العالم عينه؛ إلّا إتياع العلم المعلوم. فلا شيء أثبت منه ولا أقرب مع هذا البُعد⁶. فمن كان هذا حاله فقد⁷ فاز بدرجة الاستقامة، وبها أمير؛ فإنّه أمير بالمراقبة.

فَيُشِيعُ⁸ الْحُكْمُ مَا يَكُونُ وَالصَّبْرُ مِنْ ذَلِكَ يَكُونُ

1 "وهو القول... الأمر" داجة في الهامش بقلم آخر مع إشارة الصوب

2 ص 107

3 كتب تحت حرف الألف الممدودة ألف منصورة لتقرأ كذلك: وسنى. والسنا: ارتفاع القدر والمنزلة، والسنا والسنى: العطاء والنيب.

4 التاء مملّة في ن، ربما كانت: تحكه

5 "منه" مدرجة بين الكلمتين بقلم آخر، وفي الهامش: "فيه" وعليه إشارة الصوب، وحرف خ. والمثبت في س: "فيه منه".

6 ص 107 ب

7 ق: "وقد" والترجيح من س

8 ربما قرئت: "فتشيع" لعدم النقط في الحرف الثاني

وإنك لم يكن شيب رسول الله ﷺ بالكثير، وإنما كان شعرات معدودة لم تبلغ العشرين، متفرقة. وقال: «شيبتي» فلولاً هذا الخاطر ما شاب رسول الله ﷺ. فلما تبين له الأمر كما قرأناه - وقف عنه الشيب، ولم يبق به هم، وعلم من أين وقع ما وقع؛ فاستقام كما أمر. فالله يهدينا صراط من أنعم عليه من النبيين، والصديقين، والشهداء، والصالحين ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾¹.

1 [الأحزاب : 4]

الباب التاسع والثلاثون وخمسمائة
في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾¹

كُلُّ مَنْ قَرَّ إِلَى اللَّهِ أَصَابَ	وَالَّذِي قَرَّ مِنَ الرَّحْمَنِ خَابَ
استوى عَيْشُ الَّذِي قَرَّ بِهِ.	وَالْبُؤْسُ وَحَلَا فِيهِ وَطَابَ
لَوْ تَرَى حَالَ الَّذِي أَشْهَدُهُ	عَيْتُهُ جَبِينَ تَجَلَّى فِي السَّرَابِ
لَرَأَيْتَ الرَّيِّ مِنْ أَزْجَائِهِ	خَارِجًا وَالسَّاقِي مِنْ خَلْفِ الْحِجَابِ
كَانَ ظَمْآنًا فَلَمَّا جَاءَهُ	لَمْ يَزَلْ صَاحِبَ كَأْسٍ وَشَرَابِ
لَمْ يَجِدْهُ مَاءً مُزْنٍ سَائِقًا	إِنَّمَا كَانَ وَجُودُهُ غَابَ
مَا حَيَاةُ الْمَاءِ إِلَّا عَيْتُهُ	وَالَّذِي خَالَفَ فِيهِ مَا أَصَابَ

موسى عليه السلام لما قرَّ من فرعون حين خاف من الله أن يسلمه عليه؛ لأن الله ﴿فَقَالَ لِمَا يُرِيدُ﴾؛ فوجهه الله حكماً وهي الرسالة. فجعله من المرسلين إلى من خاف من أن يسلمه عليه، وهو فرعون. فإذا أنتج له هذا الفرار من المخلوق خوفاً على نفسه؛ فأين أنت من المحمدي الذي أمرك أن تقرَّ إلى الله؛ فتجدك بحرف الغاية في القصد الأول؛ فربط لك البداية بالنهاية؛ فقال لنا: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾؟ فالموسوي يتقرُّ² "من"، والمحمدي يتقرُّ "إلى" عن أمر الله تعالى - إياه بذلك الفرار. فما أكمل شرعه، وما أعلى رتبته. والحكم منقطع، والرسالة منقطعة، ولذلك قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الرِّسَالَةَ وَالنَّبُوَّةَ قَدْ انْقَطَعَتْ؛ فَلَا رَسُولَ بَعْدِي وَلَا نَبِيٍّ» فيزول الحكم المشروع؛ يزوال الدنيا، ويرجع الحكم إلى الله الذي يتقرُّ إليه بلا واسطة.

فالذي ينتج الفرار إليه لا يتقرُّ قدره؛ فإنه كشف محمدي يرى على كشف الرسل، من حيث هم رسل عليهم السلام - فيثبتهم هذا القارُّ في أماكنهم، ويجوز بكشفه - فوق رتبة خطاب التكليف؛ فيرى أحديّة العين؛ فيقف معها، ومنها يستشرف على أحديّة الكثرة. فيرى أيضاً نفسه هناك معهم في أحديّة

1 [النبايات : 50]

2 ص 108

3 فوفها كلمة "صح" وفي الهامش بقلم الشيخ: "قوله: وجود؛ كناية"

4 [هرد : 107]

5 ص 108 ب

6 بابة في الهامش بقلم الأصل

الكثرة؛ فيأمرها على بَيْتَةٍ من ربه وبصيرة- أن تنتظم في سلك المكلفين؛ فتتصرف¹ النفوس المحسوسة هنا - من هؤلاء الفزارين إلى الله- عن أمرهم؛ فتراهم معصومين، محفوظين.

فالرسل منهم معصومون في خلافهم، والأولياء محفوظون في خلافهم. فللرسل التشريع، وللأولياء الاتفعال بحسب ما يشهدونه هنالك؛ فيكونون في خلافهم على بصيرة، ولا يدعون إليه؛ وإنما يدعون إلى الله كما² تفعل الرسل -عليهم السلام-. قال الله تعالى- لئنيتي (ص) أن يقول: ﴿أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْتِي﴾³ فما أفرد نفسه؛ بل ذكر أتباعه معه؛ فإنهم لا يكونون أتباعه إلا حتى يكونوا على قَدَمِهِ؛ فيشهدون ما يشهد، ويعرون ما يرى.

فإنوا⁴ من العلماء⁵ بالله، الدعاة إلى الله، ما يقولون. ولا تنظروا إلى أفعالهم وأحوالهم؛ فإنهم على ما عَيْنَ الْحَقِّ لهم، غير ذلك لا يكون. قال بعض الصالحين في جلساتهم: "مَنْ جالسهم، وخالفهم في شيء مما يتحققون به؛ نَزَعَ اللَّهُ نَوْزَ الْإِيمَانِ مِنْ قَلْبِهِ" فليس لجلساتهم أن يفعلوا مثل أفعالهم، وإنما عليهم أنهم لا يَنَازِعُونَهُمْ فيما يظهر عليهم من علم الحقيقة؛ فإنَّ أحوالهم تجري عليها. ولذلك قال: "نَزَعَ اللَّهُ نَوْزَ الْإِيمَانِ مِنْ قَلْبِهِ" فلا يصدِّقهم فيما يخبرون به عن الحق، وهم بهذه المثابة من القُرب من الله ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁶.

1 الحروف المصبة كلها مصلة هنا، ولذلك يمكن قراءتها: فتصرف

2 ص 109

3 [يوسف: 108]

4 ق: قد

5 ثابتة في الناموس ظم الأصل

6 [الأحزاب: 4]

الباب الموفى أربعين وخمسة
في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا
حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾¹

اِزْكَنْ² إِلَى اللَّهِ، لَا تَزْكَنْ إِلَى السَّبَبِ
فَانْظُرْ إِلَى كُلِّ مَا فِي الْكَوْنِ مِنْ عَجَبٍ
إِذَا اغْتَمَذْتَ عَلَى الرَّحْمَنِ فِيهِ فُكُنْ
فُكُنْ بِهِ، لَا تَكُنْ فِيهِ بِكُمْ؛ فَتَرَى
فَإِنْ دَعَاكَ إِلَى مَا أَنتَ تَهْتَلُهُ
وَلَا تُثَارِغْ وَكُنْ بِاللَّهِ مُفْتَضِلًا
وَاجْنَحْ إِلَى السَّلَامِ لَا تَجْنَحْ إِلَى الْحَرْبِ
يَأْتِيكَ سَهْلًا بِلَا كَدٍ وَلَا نَصَبٍ
فِي كُلِّ حَالٍ مَعَ الرَّحْمَنِ فِي السَّبَبِ
مَا شِئْتَ مِنْ صُورٍ فِيهِ وَمِنْ نَسَبٍ
فَلَا تَجْنُبُهُ فَإِنَّ الْعِلْمَ فِي النَّسَبِ
وَلَا تَحَارِبْ فَعِيلُ اللَّهِ فِي الطَّلَبِ

قال الله جلّ ثناؤه وتقدّست أسماؤه: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾³ والمدار كلّ على شهود هذه المعية
فإنّه ﴿مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾⁴ فهو مع الصابرين، والمتقين، والحسينين.

فهذا الذّكر ينتج شهود المعية التي له مع الصابرين خاصة. هذا، وما هو إلّا صبر على الرسول حتى
يخرج إليهم، فكيف الصبر على⁵ الله؟ لما كان رسول الله ﷺ يذكر الله على كلّ أحيانه، والله جليس من
يذكره؛ فلم يزل رسول الله ﷺ جليس الحق دائماً. فمن جاء إليه ﷺ فلنما يخرج إليه من عند ربه: إمّا
مبشراً، وإمّا موصياً ناصحاً. ولهذا قال: ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ فلو كان خروجهم إليهم بما يسوؤهم في آخرتهم؛ ما
كان خيراً لهم. وقد شهد الله بالخيرية؛ فلا بدّ منها، وهي على ما ذكرناه من بشارة بخير، أو وصية ونصيحة
وإبانة عن أمر مقرب إلى سعادتهم، غير ذلك لا يكون.

ومن صبر نفسه على ما شرع الله له على لسان رسوله ﷺ فإن الله لا بدّ أن يخرج إليه رسوله ﷺ في
مبشرة يراها، أو في كشف بما يكون له عند الله من الخير. وإنما يخرج الله إليه رسوله ﷺ لأن رسول
لا يتصوّر على صورته غيره؛ فمن رآه رآه، لا شك فيه. بخلاف رؤية الحق؛ فإن الحق له التجلّي في صور

[1] المجبرات : 5]

2 ص 109 ب

3 [البقرة : 153]

4 [الحل : 128]

5 ص 110

الأشياء كلها؛ فإن الأشياء ما ظهرت إلا به ﷺ. فالعارف يعلم أن كل شيء يراه ليس إلا الحق، وهو معطي السعادة والشقاء، والرسول ليس كذلك. فيعتمد على رؤية¹ الرسول، ولا يتغير برؤية الحق.

ولهذا الذي أشرنا إليه؛ ادعى من ادعى من البشر والجن والألوهة، وقيل منهم، وغبدوا من دون الله، وما قدر أحد يدعي بأنه محمد بن عبد الله رسول الله ﷺ وإن تنبأ فما يقول: إنه محمد، وإنما يقول: إنه رسول الله، فيطالب بالبليل على دعواه.

فتنبئ إلى عصمة هذا الاسم العلم أن يتصور عليه أحد من خلق الله في كنفه ولا نوم كصورته في اليقظة سواء. فمن رآه، فما تغير من صورته تغير حُسن؛ فذلك راجع إلى حال الرائي، أو صورة الشرع في المكان الذي رآه فيه عند ولاء أمور الناس. ولو² كان تغير فتح كذلك، فاعلم ذلك.

فيكون تغيره بالحسن والتَّحسين عين إعلامه وخطابه إياه، بما هو الأمر عليه في حقه، أو في حق ولاء المصير بالموضع الذي يراه فيه. ورؤية الحق ليست كذلك؛ لأنه ما تم شيء خارج عنه. فكل شيء فيه حُسن لا يفتح فيه، وما فتح ما فتح من الأمور إلا بالشرع، وفي أصحاب الأغراض؛ بالفرض، وفي أصحاب المزاج؛ بالملازمة للطبع، وفي أصحاب النظر الفكري من الحكماء؛ بالكمال والنقص.

وصاحب هذا الهجر كثير الصلاة على محمد ﷺ وعلى هذا الذكر يحبس نفسه ويصبر حتى يخرج إليه ﷺ. وما لقيت أحدا على هذا القدم غير رجل كبير حداد بأشبيلية، كان يُعرف بـ "اللهم صل على محمد" ما كان يُعرف بغير هذا الاسم. رأته، ودعا لي، وانتفعت به. لم يزل مستهترا بالصلاة على محمد ﷺ لا يتفرغ لكلام أحد إلا قدر الحاجة. إذا جاء أحد يطلبه³ أن يعمل له شيئا من الحديد، فيشارطه على ذلك ولا يزيد. وما وقف عليه أحد من زجلي، ولا صبي، ولا امرأة، إلا ولا بد أن يصلي على محمد ذلك الواقف، إلى أن ينصرف من عنده. وهو مشهور بالبلد بذلك، وكان من أهل الله. فكل⁴ ما ينتج لصاحب هذا الذكر فإنه علم حق معصوم، فإنه لا يأتيه شيء من ذلك إلا بواسطة الرسول ﷺ؛ هو المتجلي له والمخير.

لقي رجل بعض الناس في زمان أبي يزيد البسطامي فقال له: "هل رأيت أبا يزيد؟ فقال: رأيت الله، فأغواني عن أبي يزيد؛ فقال له الرجل: لو رأيت أبا يزيد مرة؛ كان خيرا لك من أن ترى الله ألف مرة. فلمّا سمع ذلك منه؛ رحل إليه. فقدم مع الرجل على طريقه. فعبر أبو يزيد، وفروته على كتفه. فقال له الرجل:

1 ص 110 ب

2 في الهامش قلم آخر: "كذلك" ليكون التعبير: وكذلك

3 ص 111

4 هـ في الهامش قلم الأصل

5 ق: "وكل"

هذا أبو يزيد! فنظر إليه؛ فمات من ساعته. فأخبر الرجلُ أبا يزيد بشأن الرجل. فقال¹ أبو يزيد: كان يرى الله على قنبره، فلما أبصرنا تجلّى له الحقُّ على قنبرنا؛ فلم يطق، فمات".

ولمّا كان الأمر هكذا؛ علمنا أنّ رؤيتنا الله في الصورة الحمديّة، بالرؤية الحمديّة؛ هي أمّ رؤية تكون. فما زلنا نخزّض الناس عليها مشافهة، وفي كتابنا هذا ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 ص 111 ب
2 [الأحزاب : 4]

الباب الأحد والأربعون وخمسمائة

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ تَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا﴾¹

نُصْرَةُ اللَّهِ لِنَفْسِ الظَّالِمِ	نُصْرَةُ لَيْسَ لَهَا مِنْ خَائِلٍ
فَإِذَا مَا ظَلَمَ الْغَيْرَ لَهُ	حُكْمٌ مَا شَاءَ بِحُكْمٍ فَاصِلٍ
وَحُفُورُ اللَّهِ أَوَّلَى وَكَذَا	حَقُّ نَفْسِي - بَعْدَهَا لِلْعَاقِلِ
ثُمَّ حَقُّ الْغَيْرِ فِي رُتْبَتِهِ	آخِرًا عِنْدَ الْعِلْمِ الْفَاضِلِ
وَعَذَابُ ² الظَّالِمِ ذَوْقٌ فَاحْذَرُوا	مِنْهُ فِي الْعَاجِلِ أَوْ فِي الْآجِلِ
وَعُذُومُ التَّوْبِ مَا يَجِبُهَا	مَنْ يَرَى أَحْكَامَهَا فِي الْعَاجِلِ

اعلم -أيُّها الله وإياك بروح القدس- أنَّ الظلم هنا هو الظلم الذي جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾³ وليس إلا الظلم الذي قال فيه لقمان لابنه: ﴿لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾⁴ كذا فسره رسول الله ﷺ.

فإن التزم هذا الذكر هذه الآية؛ أقامه الحق مقامه في العالم، وقَلَّبه أمر عباده. ولو بلغ العبد ما عسى أن يبلغ، لا يزال خلقاً. ومن حقيقة الممكن العجز؛ فلا بد من القصور في رتبة التصريف ذوقاً، فلا بد أن يحصل له من العذاب النفسي ذوق كبير؛ لأنه ليس في قوته أن يرضي العالم؛ فإنَّ الله ما أرضاهم، والله الاتساع الذي لا يمكن أن يكون للعبد. ولو اتسع الخليفة ما اتسع، فإن ضيق الطبيعة لا بد أن يحكم عليه، فيضيق عن السعة الإلهية، فيتعذب، بقدر ما ضاق، العذاب الكبير هنا وهو والي من عند الله بأمر الله. قال تعالى - في حق الكامل (ص): ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾⁵ يعني في حق الله وتكذيبه؛ فهذا هو العذاب الكبير الذي ذاقه.

وظلمته المذكور في هذا الذكر إنما كان لكونه قبل الولاية (وهي) الأمانة⁶ عن العرض الإلهي. فهو مع

1 [الفرقان : 19]

2 ص 112

3 [الأنعام : 82]

4 [لقمان : 13]

5 ص 112 ب

6 [الحجر : 97]

7 نابتة في الهامش بقلم الأصل

الأمر (الإلهي بالولاية) يضيّق، ولا يستقى ظالماً، ومع العزض (الإلهي بالولاية) يكون ظالماً، وينوق العذاب الكبير ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ﴾¹ وأي أمانة أعظم من النيابة عن الحق في عبادته، فلا يصرفهم إلا بالحق؛ فلا بد من الحضور الدائم، ومراقبة الصريف ﴿فَأَيُّنَ أَنْ يُحْمِلُنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا﴾ أي خفن أن لا يتقن بحقها، فاستبرأ أن لنفسهن ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ عرضاً أيضاً لما وجد في نفسه من قوة الصورة التي خلق عليها ﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا﴾ لنفسه وهو قوله: ﴿وَمَنْ يَظْلِمُ مِنْكُمْ ثِقْلًا ثِقَلًا عَذَابًا كَبِيرًا﴾.

فإذا ظلم نفسه بقبول النيابة المعروضة عليه؛ أذاقه الله ما قال الله لأبي يزيد: "أخرج إلى عبادي بصورتي" يعني: خليفة، "فمن رآك رأي" فلتنا خطا عنه خطوة؛ عُثِي- عليه. فقال الحق: "ردوا علي حبيبي فلا صبر له عتي". فالنباة مع الأمر يكون فيها الحرج وضيق الصدر؛ فكيف بالعزض؟ فمن زهد في الخلافة المعروضة؛ فإن هذا الذكر زهد، وتركها، ولم يقبلها، وأشفق منها. ومن قبلها من أصحاب هذا الذكر؛ فتأويل دخل لهم في² أول الدخول في هذا الذكر، وهو لفظة العذاب؛ فإنه من العنوبة، وهي التلذذ بالأمر، وهو قول أبي يزيد في بعض أحواله:

وَكُلُّ مَا رِي قَدْ نَلْتُ مِنْهَا بِيَوَى مَلُودٌ وَجِدِي بِالْعَذَابِ

ولم يقل: "بالالام" وإنما قال: "بالعذاب" إما فيه من العنوبة؛ وهي اللذة باللذة، أي أنه يلتذ باللذة، لا أنه يلتذ بالأشياء. وهذا مثل ما يقوله أهل النظر في العلم: إن بالعلم يعلم العلم، وبالرؤية تُرى الرؤية في مذهب المتكلمين، وكذلك تُترك اللذة باللذة، فاعلم ذلك؛ فإنه باب غريب في الذكر ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 [الأحزاب : 72]

2 ص 113

3 [الأحزاب : 4]

الباب الثاني والأربعون وخمسة
في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ
فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾¹

إِنَّمَا تَعْنَى الْقُلُوبُ فِي الصُّدُورِ الَّتِي تَحْوِي عَلَيَّهِ الصُّدُورُ
ثُمَّ هَذَا الْحَقُّ يَبْتَلُ صُنُوتَ عَنْ وَزُودٍ كَانَ مِنْهَا لِأُمُورِ
لَيْسَ² يَتَعْنَى صَادِرٌ عَنْهُ بِهِ كَيْفَ يَتَعْنَى مَنْ لَهُ عَيْنُ الظُّهُورِ

قال الله تعالى: ﴿وَلَكِنْ تَعْنَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾³ على الوجهين: الواحد من الوجهين: للحصر،
والثاني: للرجوع.

فاعلم أَنَّ التَّعْنَى خَيْرٌ، وَأَعْظَمُ الْحَيَرَةِ (هِيَ) فِي الْعِلْمِ بِاللَّهِ، وَالْعِلْمُ بِاللَّهِ عَلَى طَرِيقَيْنِ: الطَّرِيقُ الْوَاحِدَةُ:
النَّظَرُ الْفِكْرِيُّ؛ فَلَا يَزَالُ صَاحِبُ هَذَا الطَّرِيقِ إِذَا وَقَى النَّظَرَ حَقَّهُ- فِي حَيْرَةٍ إِلَى الْمَوْتِ. فَإِنَّهُ مَا مِنْ
دَلِيلٍ، إِلَّا وَعَلَيْهِ عِنْدَهُ دَخَلٌ وَشُبُهَةٌ؛ لِاتِّسَاعِ عَالَمِ الْخَيَالِ. إِذِ الْقُوَّةُ الْمَفَكَّرَةُ مَا لَهَا تَصَرُّفٌ إِلَّا فِي هَذِهِ الْحَضَرَةِ
الْخَيَالِيَّةِ؛ إِنَّمَا بِمَا فِيهَا مَا أَكْتَسَبَتْهُ مِنَ الْقُوَى الْجِسْمِيَّةِ، وَإِنَّمَا مَا تَصَوَّرَهُ الْقُوَّةُ الْمَصُورَةُ.

فَإِذَا كَانَ صَاحِبُ هَذَا النَّظَرِ فِي الدُّنْيَا أَعْمَى لَمْ يَحَاطِرْ- وَمَمُوتَ، وَالْإِنْسَانُ إِنَّمَا يَمُوتُ عَلَى مَا عَاشَ
عَلَيْهِ، وَهَذَا مَا عَاشَ إِلَّا حَاطِرًا؛ فَيَجِيءُ فِي الْآخِرَةِ بِتِلْكَ الْحَيْرَةِ. فَإِذَا وَقَعَ لَهُ الْكَشْفُ هُنَاكَ؛ زَادَ حَيْرَةً
لَاخْتِلَافِ الصُّورِ عَلَيْهِ؛ فَهُوَ أَضَلُّ مِنْ كَوْنِهِ فِي الدُّنْيَا؛ فَإِنَّهُ كَانَ يَتَرَجَّى فِي الْبَنِيَاءِ لَوْ كُشِفَ لَهُ، أَنْ تَنْزُولُ
عَنْهُ الْحَيْرَةُ.

وَأَمَّا الطَّرِيقُ الثَّانِيَّةُ فِي الْعِلْمِ بِاللَّهِ؛ فَهُوَ الْعِلْمُ عَنِ التَّجَلِّيِّ، وَالْحَقُّ لَا يَتَجَلَّى فِي صُورَةٍ مَرْتَبَةٍ⁴. فَيَحَاطَرُ
صَاحِبُ هَذَا الْعِلْمِ فِي اللَّهِ لَاخْتِلَافَ صُورِ التَّجَلِّيِّ عَلَيْهِ، كَثِيرَةً الْأَوَّلِ فِي الْآخِرَةِ. فَمَا كَانَ لِنَلْكَ فِي الْآخِرَةِ؛
هُوَ لِهَذَا الْآخِرِ فِي الدُّنْيَا.

وَأَمَّا الْبَصِيرَةُ الَّتِي يَكُونُ عَلَيْهَا الْبَاعِي وَالْبَيْتَةُ؛ فَإِنَّمَا ذَلِكَ فِيمَا يَدْعُو إِلَيْهِ، وَلَيْسَ إِلَّا الطَّرِيقُ إِلَى
السَّعَادَةِ، لَا إِلَى الْعِلْمِ. فَإِنَّهُ إِذَا دَعَا إِلَى الْعِلْمِ أَيْضًا، إِنَّمَا يَدْعُو إِلَى الْحَيْرَةِ عَلَى بَصِيرَةٍ؛ أَنَّهُ مَا ثَمَّ إِلَّا الْحَيْرَةُ فِي

1 [الإسراء: 72]

2 ص 113 ب

3 [الحج: 46]

4 ص 114

الله. لأنَّ الأمر عظيم، والمدعو إليه لا يقبل الحصر، ولا ينضب؛ فليس في اليد منه شيء، فما هو إلا ما نراه في كلِّ تجلٍّ. فالكاملُ مَنْ يرى اختلاف الصور في العين الواحدة. فهو كالحرباء؛ فمن لم يعرف الله معرفته بالحرباء؛ فإنه لا تستقر له قدمٌ في إثبات العين.

فأصحابُ التجلي عَجَلَتْ لهم معرفةُ الآخرة؛ فهم في الدنيا **﴿أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾** من أصحاب النظر؛ لأنَّه ليس وراء التجلي مطلبٌ آخر للعلم بالله، ولا يتصوّر. وهذه الإشارة كافية لمن عقل **﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾**¹ فإنَّ الكلام في هذا الناكِر واسع.

1 [الأحزاب : 4]

الباب الثالث والأربعون وخمسمائة
في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾¹

غَيْنِ الرِّسَالَةِ مَا تَأْتِي بِهِ الرَّسُلُ	خُذْهُ لَا تَتَوَقَّفْ أَتَيْهَا الرَّجُلُ
أَنْتَ ² الْمَلِيكَ الَّذِي جَاءَتْ رِسَالَتُهُ	إِلَيْكَ فَاعْمَلْ بِهَا يَضَعُ لَكَ الْعَمَلُ
إِلَيْهِ مِنْ غَيْرِ قَطْعٍ فِي مَسَاحِيهِ	فَلَنْ تَوْهَمْتَهُ فَنَدَلَكَ الرَّجُلُ
وَأَضَعْتُ إِلَيْهِ تَكْلَ غَيْنِ الْبَقَاءِ بِهِ	وَلَنْ قَعَدْتُ أَنَّكَ الصَّغْفُ وَالْجَبَلُ
إِنَّ الْفُلُوفَ لَتَخُونِي مَنْ يَجِلُّ بِهَا	وَالْأَمْرُ أَنْزَرُهُ أَنْ يَجْزِي لَهُ مَثَلُ
عَلَيْكَ بِالْمَنْزِلِ الْأَعْلَى فَحُلْ بِهِ	لَا تَقْطَعَنَّكَ الْأَغْرَاضُ وَالْجِلْسُ
هُوَ الْمَنْزَرَةُ عَنْ نَفْسٍ وَعَنْ صِفَةٍ	فَلَا يَقْضُومُ بِهِ أَشْنُ وَلَا وَجَلُ
فَأَنْتَ أَنْتَ إِذَنْ إِنْ كُنْتَ صَاحِبُهُ	فَاعْمَلْ لِنَفْسِكَ مَا أَحْصَاهُ عَمِلُوا
وَلَا يَقْضُومُ بِكَ فَمَا قَدْ أَتَيْتَ بِهِ	عَجَزٌ وَلَا كَنْسَلٌ فِيهِ وَلَا مَلَلُ

اعلم أيدينا الله وإيتاك بروح منه - أن الله يعطي عباده؛ منه³ إليهم، وعلى أيدي الرسل. فما جاءك على يد الرسول؛ فخذْهُ من غير ميزان، وما جاءك من يد الله فخذْهُ بميزان. فإن الله عين كل مغطٍ، وقد نهاك أن تأخذ كل عطاء، وهو قوله: ﴿وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَتْتُمُوهُ﴾ فصار أخذك من الرسول أشغ لك، وأحصل⁴ لسماعتك. فأخذك من الرسول: على الإطلاق، و(أخذك) من الله: على التقيد. فالرسول مقيدٌ والأخذ مُطلقٌ منه، والله مُطلقٌ عن التقيد والأخذ منه مقيد. فاطر في هذا الأمر ما أعجبه! فهذا مثلُ ﴿الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾⁵ فظهر التقيد والإطلاق في الجانبين.

وذلك أن الرسول ﷺ ما بعثه الله لمكر بنا - أعني بأئمتنا - وإنما بعثه ليبين لهم ما نزل إليهم؛ فلهذا أطلق لنا الأخذ عن الرسول، والوقوف عند قوله من غير تقيد؛ فإننا آمنون فيه من مكر الله. والأخذ عن الله

1 | الحشر: 7 |

2 | ص 114 |

3 | ص 115 |

4 | تاج في الهامش بقلم الأصل

5 | الحديد: 3 |

ليس كذلك؛ فإنَّ الله مكرًا في عبادته لا يُشعر به. قال تعالى: ﴿وَمَكْرَنًا مَّكْرًا وَمَنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾¹ وقال: ﴿سَنَسْخَرُهُمْ مِنْ خَيْثٍ لَا يَحْتَسِبُونَ﴾² وقال: ﴿إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾³ وقال: ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾⁴ ولم يجعل للمرسل في هذه الصفة قدماً؛ لأنَّهم بُعِثُوا مَبْتَلِينَ؛ فَبَشِّرُوا وَأَنْذِرُوا⁵. وكلُّهُ صِدْقٌ.

وأعطى الرسولُ الميزانَ الموضوع؛ فَمَنْ أَرَادَ السَّلَامَةَ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ؛ فَلَا يَنْزِلُ الْمِيزَانَ الْمَشْرُوعَ مِنْ يَدِهِ الَّذِي أَخَذَهُ عَنِ الرَّسُولِ وَوَرَّثَهُ. فَكُلُّ مَا جَاءَهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَضَعَهُ فِي ذَلِكَ الْمِيزَانِ؛ فَإِنَّ قَبْلَهُ مَلَكُهُ، وَإِنْ لَمْ يَقْبَلْهُ سَلَّمَهُ اللَّهُ وَتَرَكَهُ؛ فَإِنَّ تَرْكَهُ عَمَلٌ بِهِ، وَلَمْ يَجْعَلْ نَفْسَهُ مَحَلًّا لِقَبُولِهِ. يَقُولُ الْجَنِينُ ﷺ: "عَلَّمَنَا هَذَا مَقِيدٌ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ" وَهِيَ كِفَاتُ الْمِيزَانِ. وَمَعْنَى قَوْلِهِ: إِنَّهُ تَبِيحَةٌ عَنِ الْعَمَلِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ.

فَإِنْ عَزَمْتُ عَلَى الْأَخْذِ عَنِ اللَّهِ -وَلَا بَدَّ- لِحَالٍ غَلَبَ عَلَيْكَ فَقُلْ: «لَا جَلَابَةَ»؛ فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ: «لَا جَلَابَةَ» فَإِنَّكَ كَانَتْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ: ثَبَّتْ؛ فَأَخَذَتْهُ، وَإِنْ كَانَ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ: ذَهَبَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكَ؛ فَلَمْ تَجِدْهُ عِنْدَ قَوْلِكَ: «لَا جَلَابَةَ» فَإِنَّ الْأَمْرَ بَيْعٌ وَشِرَاءٌ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى -لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الشَّرْطِ، هَذَا يَقْتَضِيهِ مَقَامُ⁷ الْحَقِّ بِالنُّوْقِ. فَإِنَّمَا يَشْتَرِطُ عَلَى اللَّهِ مَنْ يَجْهَلُ اللَّهَ، أَوْ يُدِيلُ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّهُ ظَنُّ بِهِ خَيْرًا كَمَا أَمَرَهُ -سُبْحَانَهُ-، فَإِنَّهُ لَوْ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ مَا يَمَعْنِي فِي شَفْلِ (أَلَا) حَتَّى يَبَيِّنَهُ لِنَاكَ الشَّفْلَ؛ فَإِنَّهُ حَكِيمٌ خَبِيرٌ. فَلَا تَقَسَّ اللَّهُ عَلَى الْخَلْقِ؛ فَإِنَّ الْخَلْقَ يَجْهَلُ كَثِيرًا مِنْكَ وَمِنْ نَفْسِهِ، وَالْحَقُّ لَيْسَ كَذَلِكَ؛ فَلَا⁸ فَائِدَةٌ لِلِاشْتِرَاطِ.

يقول موسى عليه السلام حين بعثه ربُّه: ﴿هَرَبْتُ اشْرَحَ لِي صُدْرِي. وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي. وَأَخْلُفْ عُنْدَهُ مِنْ لِسَانِي. يَتَّقُوا قَوْلِي. وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي. هَازِنُونَ أَمْرِي. اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي. وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي﴾⁹ فَأَعْطَاهُ ذَلِكَ كُلَّهُ. وَلَمْ يَقُلْ مُحَمَّدٌ ﷺ شَيْئًا مِنْ هَذَا كُلِّهِ؛ فَالْأَوَّلَى أَنْ تَكُونَ مُحَمَّدِيًّا. فَإِنَّهُ مَا ذَكَرَ اللَّهُ مِنْ حَدِيثِ مُوسَى عليه السلام مَا ذَكَرَ؛ إِلَّا لِيَعْلَمَ أَنَّ الْإِشْتِرَاطَ عَلَى الْمُسْتَخْلِفِ جَائِزٌ، وَلَا حَرَجَ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ لَوْ اشْتَرَطَ.

أَلَا عَرَى مُوسَى عليه السلام كَيْفَ قَالَ لِحَمْدِ ﷺ لَيْلَةَ إِسْرَائِهِ، حِينَ فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ: «رَاجِعْ رَيْكَ؛ فَإِنَّ أَمْتَكَ لَا تَطْبِقُ ذَلِكَ» ثُمَّ عَلَّلَ وَقَالَ: «فَلِإِنِّي بِلَوْتِ بْنِ إِسْرَائِيلَ» وَمَا رَاجَعَ مُحَمَّدٌ ﷺ فِي ذَلِكَ إِلَّا امْتِنَالًا لِأَمْرِ اللَّهِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ لَمَّا ذَكَرَ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامَ -قَالَ لَهُ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَتَقْبَلُ﴾¹⁰ فَامْتَنَلْ

1 [البعل : 50]

2 [الأعراف : 182]

3 [الأعراف : 183]

4 [آل عمران : 54]

5 ص 115 ب

6 الجلابة: الخادعة. وفي الحديث: إذا تابعتهم هزلوا لا جلابة.

7 تامة في الهامش بقلم الأصل

8 ص 116

9 [طه : 25 - 32]

10 [الأنعام : 90]

أمره في رجوعه؛ فكان خيرا. وهذا فائدة الشيخ المتخذ في الطريق، فاعلم ذلك.

خُذْ مِنْهُ مَا أَعْطَاكَ إِنْ كُنْتَ تَابِعًا وَلَا تَتَوَقَّفْ فَالتَّوَقُّفُ يَضَعُ
فَإِنْ كُنْتَ ذَا لُبٍّ وَعِلْمٍ وَفِطْنَةٍ فَقَدْ جَاءَكَ الْأَمْرُ الَّذِي كُنْتَ تَطْلُبُ

﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 ص 116 ب
2 [الأحزاب : 4]

في معرفة حال قطب كان هجير: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾¹

إِنَّ الرَقِيبَ عَلَى اللِّسَانِ مُوَكَّلٌ فَمَلَيْهِ فِيمَا تَلْفِظُونَ تَوَكَّلُوا
انْطَبِقْ بِهِ إِنْ كَثَّ صَاحِبُ نَظَرَةٍ وَاَعْمَلْ عَلَى عَيْنِ الْحَقِيقَةِ يَا قُلُّ²
وَكَذَا جَمِيعُ قَوْلِكَ مِنْكَ فَإِنَّمَا هِيَ عَيْنُهُ وَالْعَيْنُ مَا لَا تَجْهَلُ
فَإِذَا غَلِثَ تَصَحَّحْتِي وَتَشْهَدُنِي عَيْنًا غَلِثَ مِنَ الرَقِيبِ الْمُرِيبُ؟

قال الله تعالى: ﴿وَأِنْ عَلَيْكُمْ لَعَافِظِينَ. كِرَامًا كَاتِبِينَ. يَغْلُظُونَ مَا تَعْلَمُونَ﴾³ وقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَ لِسَانِ كُلِّ قَاتِلٍ» وما خُصَّ قَاتِلًا مِنْ قَاتِلٍ، فَأَتَى بِهِ بَكْرَةً. فَكُلُّ ذِي لِسَانٍ قَاتِلٍ؛ فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ «وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقِي»⁴ وَمَا كُلُّ قَاتِلٍ، فِي كُلِّ قَوْلٍ يَكُونُ مِنْهُ⁵، يَكُونُ مَنْسُوبًا إِلَى اللَّهِ، مِثْلُ قَوْلِهِ: «إِنَّ اللَّهَ قَالَ عَلَى لِسَانِ عَبْدِهِ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمْدَهُ» وَالْحُبُوبُ بِإِثْنَانِ النَّوَافِلُ يَكُونُ الْحَقُّ لِسَانَهُ؛ فَتَفَاضَلَتْ الْمَرَاتِبُ.

فَالْمَلِكُ الْخَافِظُ الْكَاتِبُ عِنْدَ الْإِنْسَانِ، كُلُّ مَا لَفَظَ كَتَبَهُ الْمَلِكُ؛ فَلَا يَكْتُبُ إِلَّا مَا يَلْفُظُ بِهِ الْإِنْسَانُ. فَإِذَا لَفَظَهُ، وَرَى بِهِ؛ فَبَعْدَ الرَّمْيِ يَتَلَقَّاهُ الْمَلِكُ؛ فَإِنَّ اللَّهَ عِنْدَ قَوْلِهِ فِي حِينَ قَوْلِهِ؛ فَيَرَاهُ الْمَلِكُ نَوْرًا قَدْ رَمَى بِهِ هَذَا الْقَاتِلُ، الَّذِي الْحَقُّ عِنْدَ لِسَانِهِ؛ فَيَأْخُذُهُ الْمَلِكُ أَدْبَا مَعَ الْقَوْلِ، يَحْفَظُهُ لَهُ عِنْدَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ⁷.

وَإِذَا عَمِلَ (الْإِنْسَانُ) يَعْلَمُ الْمَلِكُ أَنَّهُ عَمِلَ أَمْرًا مَا خَاصَّةً، وَلَا يَكْتُبُهُ حَتَّى يَتَلَفَّظَ بِهِ. فَالْحَفِظَةُ تَعْلَمُ مَا يَفْعَلُ الْعَبْدُ، وَلَكِنَّهَا مَا تَكْتُبُ لَهُ عَمَلًا حَتَّى يَتَلَفَّظَ بِهِ، فَإِذَا تَلَفَّظَ كَتَبَتْ؛ فَهِيَ شُهُودُ إِقْرَارٍ. وَسَبَبُ ذَلِكَ عَدَمُ إِطْلَاعِهِمْ عَلَى مَا نَوَاهُ الْعَبْدُ فِي ذَلِكَ الْفِعْلِ. وَلِهَذَا؛ مَلَائِكَةُ الْمَرْجِعِ بِالْأَعْيَالِ تَصْعَدُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ وَهِيَ تَسْتَقْلَهُ- فَيُثَبِّلُ مِنْهَا، وَيَكْتُبُ فِي عِلَّتَيْنِ. وَتَصْعَدُ بِالْعَمَلِ وَهِيَ تَسْتَكْثِرُهُ- فَيَقَالُ لَهَا: أَضْرَبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ

1 [ق: 18]

2 يا فلان

3 [الإنشطار: 10 - 12]

4 ص 117

5 [النحل: 96]، والآية ثابتة في الهامش بقلم الأصل

6 ق: كتب فوقها حرف خ، وفي الهامش بقلم آخر: "قوله، وعليها حرف خ (أي نسخة أخرى)

7 في الهامش: "بلغ"

8 ص 117 ب

وجه صاحبه؛ فإنه ما أراد به وجمي ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءً﴾¹ فلو غلبت الحفظه ما في تبة العبد عند العمل؛ ما ورد مثل هذا الخبر. فالتبة في الأفعال لا تكون في العبد إلا من الوجه الخاص، ولهذا لا يعلمه من العامل إلا الله، والعامل الذي نوى فيه ما نوى.

فالمالك يرقب حركة العبد، ويكتب منه حركة لسانه إذا تلفظ، والله شهيد؛ لأنه عند قول عبده على الحقيقة، لا عند عبده. فهذه الكينونة الإلهية هي التي تحدث بحوث القول. وسبب ذلك أنه تكوين، والتكوين لا يكون أبداً إلا عن القول الإلهي في كل كائن. فجميع ما يتكون في الوجود؛ فمن القول الإلهي. فما بين الحق والعبد مناسبة آتم، ولا آتم، من مناسبة القول؛ ولهذا كان عند لسان كل قائل. فلن القول كونه مغاير قائله. فإن لم يكن الله عنده؛ ضاع القول. وإنما كان الله عنده لينشئه صورة، قائمة، قائمة الخلقة؛ فإنه لا بد أن يكون تعالى مذكوراً بها؛ فيتم منها ما قصه العبد، مما تستحقه نشأتها² من الكمال؛ كما يتل الصدقة ليرتها؛ حتى تكون أعظم من الجبل العظيم. فهذا من باب الغيرة، والأول من باب الكمال وما ينبغي. فالغيرة على الخبايا الإلهية من الله الذي له الكمال المطلق، ثم تعلم أن النقص (هو) من كمال الوجود، لا من كمال الصورة؛ فتنبه، فإنه:

لَوْ لَمْ يَكُنْ فِي الْوُجُودِ نَقْصٌ	لَزَالَ عَنْ رُثْبَةِ الْكَمَالِ
لَكُنْتُ نَاقِصٌ فَأَبْدَى	كَمَالَهُ فِيهِ ذُو الْجَلَالِ
فَكُلُّ صُلْعٍ مِنْ كُلِّ خَلْقٍ	لَمْ يَخْلِقْهُ اللَّهُ مِنْ جَمَالِ
لَأَنَّهُ رَاجِعٌ إِلَيْهِ	فِي كُلِّ غَفْدٍ بِكُلِّ حَالِ
فَلَا كَمَالَ وَلَا جَمَالَ	إِلَّا إِلَى اللَّهِ ذِي الْمَمَالِ
مِنْ كُلِّ شَخْصٍ بِكُلِّ وَجْهِ	فِي الْفِعْلِ وَالْحَالِ وَالْمَقَالِ
يَا ³ مَنْ يَرَانِي بِغَيْنِ حَقٍّ	لَا تَجْعَلِ الْحُكْمَ لِلْخِيَالِ
لَأَنَّهُ غَفْدُ كُلِّ هَادٍ	بَلْ مُهْتَدٍ لَا غَنِ الصَّلَا

وإن كان كذلك؛ فالتجهد أن لا تصدر منك صورة إلا مخلقة في غاية الكمال في قول وعمل. ولا يغترتك كونه النقص من كمال الوجود، ما هو من كمالك؛ ذلك من كمال الوجود، ما هو من كمال ما وجد عندك.

[1] (البينة : 5)

[2] ص 118

[3] ص 118 ب

فإن جماعة من الناس زلّوا في هذا الموضع، لقيناهم.

فنتج هذا الذكر لصاحبه مشاهدة الحق عند قوله، وقبله له. ومن شاهد الحفظة في هذا المقام شهدهم. ولما أشهدتهم الحق تعالى - تعذّب بشهودهم، ولم تعذب بشهود الحق. فلم أزل أسأل الله في أن يعجبهم عني؛ فلا أبصرهم ولا أكلهم. ففعل الله معي ذلك، وسترهم عن عيني. وإنما لم تعذب بشهود الحق؛ لأنه عند شهود العبد ربّه تعالى - يشهده شاهدا ومشهودا، وشهوده الملك ليس كذلك؛ فإنه يشهده أجنبيا عنه؛ ولو كان الحق بصره؛ فإنه أعظم في الأجنية، وأشد في القلق، عند صاحب هذه الصفة؛ لأن الملك لا ينبغي أن يكون رقبيا على الله، وهو رقيب، فلا بد أن يكون الملك في هذا الحال محجوبا عن الله تعالى. لا يشهده صفة عبده؛ إذ لو شهده؛ لم يتمكن له أن يكون رقبيا عليه. فلا بد لهذا العبد أن يتقلق بشهود الملك. فإذا غاب عن جسده؛ انفرد بسرّه برّبّه، وأملى على الملك ما شاء أن يملى عليه، فهو كأن الله على كلّ شيء رقبيا.²

والملائكة حافظون من أمر الله هذا الشخص الإنساني. قال تعالى: ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾³ فهم ملائكة تسخير تكون مع العبد، بحسب ما يكون العبد عليه؛ فهم تبع له. وهذا الفارق بين توكيل السلطان على الشخص؛ فإنه تحكم الوكلاء عليه (أن) لا يتعدى الموضع الذي حجره السلطان. وحفظة الحق يتبعون العبد حيث تصرف؛ فهو مطلق التصرف في إرادته. وإن حجر عليه بعض التصرف؛ فإنه يتصرف فيما حجر عليه.

ولا يستطيع الملك (أن) يمنعه من ذلك لأمرين: الواحد لكون الحق قد ذهب⁴ الله بسمع هذا العبد عن قوله، وبصره عن شهوده. والأمر الآخر لكون الملك⁵ الحافظ الموكل به لا يمنعه؛ لشهوده الحق معه في تصرفه الذي أمره بحفظه؛ فلذلك لا يحجر الملك عليه التصرف. وتوكل الخلق ليس كذلك؛ فإن الحاكم الذي وكل الوكلاء به، ليس هو عند الموكل عليه. فهذا الفارق بين حكم الوكيل الحق، والوكيل المخلوق. فوكلاء الخلق يحفظونه من التصرف، ووكلاء الحق يحفظونه في التصرف. وهذا القدر في هذا الذكر من التنبيه كاف، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁶.

1 ص 119

2 [الأحزاب : 52]

3 [الرعد : 11]

4 ق: "أخذ" وعليها إشارة المسح، وصحت في الهامش بلم الأصل

5 ص 119 ب

6 [الأحزاب : 4]، وفي الهامش: "بلغ مقابلة وساعا على المنشئ، أياه الله."

الباب الخامس والأربعون وخمسمائة
في معرفة حال قطب كان هجيره: ﴿وَاسْتَجِدْ وَاقْتَرِبْ﴾¹

لَا تَغْلُغِ النَّفْسَ الَّتِي مِنْ شَأْنِهَا سَدَلَ الْحِجَابِ عَلَيْكَ وَاسْجِدْ وَاقْتَرِبْ
لَا تَغْلُغَنَّ بِهَا فَلَئِنَّ مِنْ أَهْلِهَا وَاجْتَنِبْ إِلَى التَّوَرِّ الْمَسِينِ وَاعْتَرِبْ
فَهُوَ الَّذِي أَغْطَى الْوُجُودَ بِجُودِهِ² فَاعْمَلْ بِمَا يُغْطِي وَجُودَكَ تَقَرَّبْ

اعلم³ أيمننا الله وإياك بروح منه- أن هذا الذكر يوقف العبد على حقيقته، وإذا وقف على حقيقته فقد عرف نفسه، وإذا عرف نفسه عرف ربه. والعبد أبدا لا يطلب بحركته⁴ إلا ربه؛ حتى يَشْهَدَ عَيْنُ كُلِّ شَيْءٍ. ومنه صدر؛ فقد شَهِدَ صِدْقَهُ. وهو معه؛ فقد شَهِدَ مَعِيَّتِهِ في تَصَرُّفِهِ. فلا بد أن يطلب شهوده فيما ينتهي إليه تَصَرُّفِهِ، فهو غاية المطلب. ولَمَّا كَانَ الْقُلُوبُ اللَّهُ عَزُفًا وَعِلْمًا، وَالْمَعِيَّةَ عِلْمًا وَشَرْعًا، لَا عَزُفًا؛ أَرَادَ (اللَّهُ) أَنْ يَرَى حِكْمَهُ فِي الْغَايَةِ؛ فَإِنَّ السُّجُودَ فِي الْعَرَفِ بَعْدَ عَمَّا يَجِبُ اللَّهُ مِنَ الْقُلُوبِ.

أَلَا تَرَى إِلَى ابْنِ عَطَاءٍ⁵ حِينَ غَاصَ رَجُلٌ بِجَلِّهِ، فَقَالَ: "جَلَّ اللَّهُ" فَقَالَ الْجَمَلُ: "جَلَّ اللَّهُ" وَمَا غَاصَ إِلَّا لِيُطَلِّبَ رَبَّهُ؛ فَإِنَّهُ سَجُودَ قَرَّةٍ مِنْ ذَلِكَ الْمَعْنَى إِلَى اللَّهِ. فَلَمَّا رَأَى الْجَمَلُ تَحَلُّلَ ابْنِ عَطَاءٍ بِاللَّهِ فِي طَلَبِ الرَّجُلِ رَبَّهُ بِالْفَوْصِ، قَالَ الْجَمَلُ: "جَلَّ اللَّهُ أَنْ تَحْصِرَهُ مَعْرِفَتُكَ؛ فَلَا يَكُونُ لَهُ فِي عَقْدِكَ إِلَّا الْقُلُوبُ، فَمَنْ يَحْفَظُ السُّفْلَ؟ وَأَنَا رَجُلٌ، مَا أَنَا رَأْسٌ. فَلَا بَدَّ أَنْ أَطْلُبَ رَبِّي بِحَقِيقَتِي، وَلَيْسَ إِلَّا السُّجُودَ". قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ دَلَيْتُمْ بِجَمَلٍ لَهَيْطَ عَلَى اللَّهِ» وَهَذَا عَيْنُ مَا قَالَ الْجَمَلُ.

فَمَنْ سَجَدَ؛ اقْتَرَبَ مِنْ اللَّهِ ضَرُورَةً؛ فَيَشْهَدُهُ السَّاجِدُ فِي عُلُوِّهِ. وَلِهَذَا⁶ شَرَعَ لِلْعَبْدِ أَنْ يَقُولَ فِي سَجُودِهِ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى» يَنْزِعُهُ عَنْ تِلْكَ الصِّفَةِ. فَالسُّجُودُ، إِذَا تَحَقَّقَ بِهِ الْعَبْدُ؛ عِلْمُ نَزُولِ الْحَقِّ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى السَّيَاءِ الدُّنْيَا - ذَلِكَ سَجُودُ الْقَلْبِ - يُطَلِّبُ الْعَبْدَ فِي نَزْوِهِ، كَمَا يُطَلِّبُهُ الْعَبْدُ فِي سَجُودِهِ. وَمَنْ لَمْ يَقِفْ فِي هَذَا الذِّكْرِ عَلَى الَّذِي نَبَّهْتُ عَلَيْهِ وَأَمَثَالَهُ، فَمَا هُوَ صَاحِبُ هَذَا الْهَجِيرِ، فَاعْمَلْ ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁷.

[العلق : 19]

2 كتب عليا "مع" وأثبت في الهامش بلم الأصل: "وجوده" وعليها "صح" يشير إلى صواب كلا اللفظين

3 ص 120

4 تامة في الهامش بلم آخر مع إشارة التصويب

5 سبق تعريفه في السفر 27

6 ص 120 ب

7 [الأحزاب : 4]

في معرفة حال قطب كان هجيرُهُ ومنزلُهُ: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا﴾¹

مَا أَتَمَّلَ التَّوَلَّى	يَمُنْ إِلَيْهِ تَوَلَّى
فَلَوَ رَأَاهُ رَأَاهُ	مَنْ كَانَ عَنْهُ تَدَلَّى
وَلَوْ رَأَاهُ ابْتِدَاءً	عَنْ غَيْبِهِ مَا تَوَلَّى
مَا تَمَّ عَيْنٌ بِوَاهُ	فَهُوَ الَّذِي قَدْ تَوَلَّى
فَمَنْ يَتَوَلَّى عَذَابًا	مِنْهُ إِذَا مَا تَوَلَّى
مِنْ أَعْجَبِ الْقَوْلِ عِنْدِي	تَوَلَّاهُ مَا تَوَلَّى
إِذَا وَلَيْتَ أَمُورًا	وَلَا كَهَا؛ فَتَوَلَّى

قال² الله تعالى: ﴿تَوَلَّاهُ مَا تَوَلَّى﴾³.

اعلم أيُّدنا الله وإيَّاك بروح منه- أَنْ التَّوَلَّى عَنْ الذِّكْرِ المضاف إلى الله؛ ما أطلق الله الإعراض عنه على الانفراد، بل ضَمَّ إليه قوله: ﴿وَلَمْ يَزِدْ إِلَّا الْخَيَاةَ الدُّنْيَا﴾⁴ فبالجموع أمر الحقُّ تعالى- نبيُّه ﷺ إذا وقع؛ بالإعراض عنه.

فينتج للعارف هذا الذِّكْرُ خلاف المفهوم منه في الضموم؛ فإنَّ الله له القربُ المفرط من العبد، ﷻ، كما قال: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ خَبْلِ الزُّبَيْدِ﴾⁵ والحياة الدنيا ليس إلا نعيم العبد برته على غاية القرب الذي يليق بجلاله. ولم يكن مراد المذكر بالذِّكْر إلا أن يدعو الغافل عن الله.

فإذا جاء التَّأَكَّر، ودعا بالذِّكْر، فسمعه هذا المدعو، وكان معتنى به؛ فشاهد المذكور عند الذِّكْرِ- في حياته الدنيا؛ أمر الله هذا المذكر أن يُعرض عن هذا المذكور؛ لتلا يشغله بالذِّكْر عن شهود مذكوره والنعيم به، فقال الحقُّ مخاطبه: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا﴾ لأنَّ الذِّكْر لا يكون إلا مع الغيبة ﴿وَلَمْ يَزِدْ إِلَّا الْخَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ وهي نعم القرب. وهذا من باب الإشارة لمن هو في هذا المقام، لا من باب التفسير.

1 [الجم : 29]

2 ص 121

3 [النساء : 115]

4 [الجم : 29]

5 [بق : 16]

تَمَّ وَقَالَ: ﴿ذَلِكَ مَبْلَغُهُ مِنَ الْعِلْمِ﴾¹ دَمَّ فِي التفسير، ثَمَّةً من باب الإشارة، على² هذا الشخص، وتبنيها على رتبته في العلم بالله. فأَمَّا ما فيه من الثناء عليه أنه في حال شهيد للحق في مقام القرب؛ فلا يقدر لفتاته- على القيام بما يطلبه به الذكر من التكليف؛ فكانَ المذكر ينفخ في غير ضرر؛ لأنه لا يجد قابلاً. فأمر بالإعراض عنه؛ لما في ذلك الذكر بهذه الحالة- من سوء الأدب في الظاهر مع الذكر. فلو كان هذا السامع عنده من القوة أن يشهد الحق في كل شيء؛ لَشَهِدَ في الذكر؛ فلم يكن الحق يأمر المذكر بالإعراض عنه، ولا كان يتولى السامع. فهذا بعض³ رُتَبِهِ في هذه الآية، وذلك مبلغه من العلم.

فإذا أنتج لهذا الناكر هذا الذكر ما ذكرناه؛ فهو صاحبه. وإن فقد هذا النبي ذكرناه، وأخذه على طريق الذم؛ فليس هو بصاحب هيجير؛ فإنَّ الذمَّ في هذا الذكر هو المفهوم الأول؛ فما زال مما هم عليه عامة الناس في الفهم. ولا بد أن يكون لصاحب الهيجير خصوص وصف يتميز به، وهو ما ذكرناه ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

1 (الشم : 30)

2 ص 121 ب

3 في الهامش بخط آخر: "قص" وعليها حرف ط (أي ظن)

4 [الأحزاب : 4]

الباب السابع والأربعون وخمسمائة

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿فَاصْذَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾¹

اصْذَعْ ² بِرَبِّكَ أَوْ بِالْأَمْرِ مِنْهُ تَكُنْ	مَنْ يَكْلِفُهُ الرَّحْمَنُ تَكْلِيفًا
سَلَّمَ إِلَيْهِ الَّذِي جَاءَتْ أَوَامِرُهُ	بِهِ مِنَ الْحُكْمِ فِي الْأَعْيَانِ سَلَامًا
يُعْطِيكَ نُورًا يُرِينَاكَ الْغَيْنَ فِي عَدَمٍ	وَفِي وَجُودٍ وَأَحْكَامًا وَتَحَكِيمًا
وَيُنْزِلُكَ عِنْدَ الْحَقِّ مَنْزِلَةً	مَا نَالَهَا أَحَدٌ قَدْرًا وَتَقْظِيمًا
وَيَنْتَحِلُكَ عَلَمًا لَسْتَ تَعْرِفُهُ	بِهِ وَتُزَرِّقُ آدَابًا وَتَقْلِيمًا

اعلم أيدينا الله وإيتاك بروح منه- أَنَّ الْحَقَّ لَا يَقَاوِمُ إِلَّا بِالْحَقِّ؛ فيكون هو الذي يقاوم شئسه، وهو معنى قوله ﷺ: «وأعوذ بك منك».

فإذا انصف العبد بصفة الجبروت والكبرياء قصمه الحق؛ فإنه تعالى- لا يتقهر إلا المنازع. ولهذا، العارف لا يتجلى له الحق في الاسم "القاهر" أبدا؛ لأنه غير منازع. فالعارف يتجلى بالاسم "القاهر" ولا يتجلى له الحق فيه.

وهذه الصفة في³ المخلوقين لا تكون قط عن حقيقة، بل يعلمون عجزهم وقصورهم. وإنما ذلك صورة ظاهرة كبرق الخلب⁴، فعلى قدر ما يظهر من هذه الصفة يتوجه التهرؤ الإلهي، والبطش الشديد. ولما اختلف المحل على الصفة؛ لملك ظهر الأقوى على الأضعف. فما وقع التفاضل إلا في المحل، لا في الصفة.

فإذا صدق بأمر الله؛ فالقهر بأمر الله، لا له. فينفذ في المصدوع؛ لأنه ما قال له: ﴿اصْذَعْ﴾ إلا ولا بد أن يكون ذلك قابلا للنفوذ فيه، حتى يسقى مصدوعا. فلو كان لا يقبل النفوذ؛ لكان هذا الأمر عبثا.

ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ فإنه لا ينفذ في المشرك؛ إذ لو نفذ لَوَحَّد؟ فقال له: ﴿وَأَعْرِضْ﴾ لأنهم ليسوا بمحل. فيأمر الرسول المشرك من غير صدع. والذي عليم منه أنه يجيب ويقبل الأمر ولو على كره؛ هو الذي يصدع بالأمر.

1 [الحجر : 94]

2 ص 122

3 ص 122 ب

4 برق الخلب: هو الذي لا غيث معه، ومنه قيل لمن يهد ولا ينجز: إنما أنت كبرق خلب.

فإذا تحقّق العبد بهذا الذّكر، ولم ينكشف له من يقبلُ أمْرَ رَبِّه، مَن لا يقبله؛ فما هو -في بعض الوجود- مَن دعا إلى الله على بصيرة. فإنّ الداعي على بصيرة، لا بدّ أن يكون أميراً في حقّ طائفة، وصادعاً بالأمر في حقّ طائفة؛ فيعلم من يتأثّر لأمره من لا يتأثّر. ففائدة هذا الذّكر تنويرُ البصائر، وكمالُ الدعوة إلى الله. وهي مُنْجِةٌ¹ الرُّسل عليهم السلام - والكُلُّ من الورثة في الدعاء؛ فتجد كلامهم كأنّه القرآن: جديد لا يلى، فيفتح للمؤمن به المعاني دائماً ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 ص 123

2 [الأحزاب : 4]

في معرفة حال قلب كان منزله وهجرته: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾¹

مَنْ يَذْكُرِ اللَّهَ فِي أَحْوَالِهِ أَبَدًا	يَذْكُرُهُ فِيهَا، فَلَا تَنْفَكُ تَذْكُرُهُ
فَإِنَّ ذِكْرَكَ ذِكْرُ الْحَقِّ لَيْسَ سِوَى	مَا قُلْتُهُ وَكُنَّا فِي الْكَشْفِ تُبَصِّرُهُ
الْحَقُّ عَيْنٌ وَجُودُ الْكُذْبِ فَاعْتَبِرُوا	الْعَيْنُ تَشْهَدُ وَالْوَهْمُ يَحْضُرُهُ
وَالْعَقْلُ يَنْفِي بِحُكْمِ الْفِكْرِ - صُورَةٌ	وَالْفِكْرُ يَسْتَرُهُ وَالْكَشْفُ يَظْهَرُهُ
وَالْعَقْلُ يَسْهَى حَازَتْ خَوَاطِرُهُ	هَذَا يَتَرَاهُ وَذَا يَصُورُهُ
وَلَيْسَ ² يَذْهَبُ الَّذِي فِيهِ يَفْلَهُ	فَاللَّهُ يَرِيشُهُ وَاللَّهُ يَنْصُرُهُ
إِذَا رَأَى الْعَقْلُ مَا قُلْنَا فِيهِ رَأَى	أَمْرًا عَظِيمًا وَنُورًا فِيهِ يَهْرُهُ
وَكُلُّ ذَلِكَ حَدٌّ وَالْحُدُودُ أَبَتْ	فَلَيْسَ شَيْءٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ يَخْجُرُهُ

قال الله تعالى جده وكبرياه: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ﴾³ فوصف نفسه بالتأخر في الذكر عن ذكر العبد. وهنا كان ذكر العبد يعطي في نفس الحق الذكر لعبده، كما يعطي السائل الإجابة في الحق. ومن هذه الحضرة ظهر تأثير الكون في الوجود الحق.

فإذا كان التأخر صحيح الذكر، وهو أن يسمع بذكره المذكور، وهو صادق في أنه يذكره إذا ذكره عبده؛ فلا بد أن يُسمعه ذكره؛ يصدق في قوله. فمن لم يسمع ذكر ربه إياه عند ذكره؛ فيتهم نفسه في ذكره، وأنه ما وفي بشرط الذكر الموجب لذكر ربه إياه.

وهنا سر لا يمكن كشفه من أجل الدعوى؛ وهو أن الله قد أعلمنا بما نذكره من تكبير، وتهليل، وتسبيح، وتقدیس، وتحميد، وتمجيد، كل ذلك معلوم مقرر، وما أعلمنا بما يذكرنا. فإذا ذكره صاحب هذا الذكر ووفى الشرط من الإخلاص، والحضور؛ فعلامته أن يسمع ما يذكره به ربه؛ فيعلم ما يذكره به، كما أعلمه على لسان الرسول ما يذكر به ربه. فإذا لم يعلم ذلك؛ فما هو ذلك الناصر، ولا صاحب هجر. فليعلم ما قلناه؛ فإنه لا علامة له على صحة ذكره إلا ما ذكرناه خاصة ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

1 [البقرة: 152]

2 ص 123 ب

3 [الأحزاب: 43]

4 ص 124

5 [الأحزاب: 4]

الباب التاسع والأربعون وخمسمائة
في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿أَمَّا مَنْ اسْتَعْتَىٰ.
فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّىٰ﴾¹

إِذَا تَجَلَّىٰ صِفَاتُ الْحَقِّ فِي أَحَدٍ	يُعْظَمُ الْكُشْفُ ذَاكَ الْوَاحِدِ الْأَحَدِ
وَلَوْ يُعَايِنُهُ فِيهِ مُزَوَّهٌ	فَأَنْتَ تَقْبَلُ الْعُتْبَ الَّذِي وَزَدَا
فَأَنْتَ عَالِمٌ بِمَا بِهِ وَزَدَا	وَعَالِمٌ بِالَّذِي فِي عُتْبِهِ قَصْدَا
إِنَّ الْأُمُوزَ إِذَا انْشَدَتْ مَسَائِلَهَا	فَلَيْسَ يَفْتَحُهَا إِلَّا الَّذِي وَجَدَا
لَوْ لَا الصَّفَاتُ الَّتِي فِي خَلْقِهِ ظَهَرَتْ	لَمَّا عُشِفَتْ بِهَا مَالًا وَلَا زِلْمًا
وَلَا اتَّخَذَتْ وَجُودَ الْأَهْلِ لِي سَكَنًا	وَلَا الْمُلُوكَ وَلَا الْأَسْبَابَ لِي سِنْدًا
هَذِي الْمَطَالِبُ قَدْ عَزَّتْ مَطَالِبُهَا	وَلَيْسَ يَغْرِفُهَا إِلَّا الَّذِي شَهِدَا

اعلم أيُّها الله وإياك بروح منه- أن الله لما فُرق بين ما يستحقُّه الكونُ من الصفات، وبين ما تستحقُّه الذاتُ من الصفات، أو الجَنَابُ الإلهي؛ عَظُمَ عند العارفين بذلك نَعْتُ الْحَقِّ فحينما رآوه؛ مالوا إليه ابتداءً لِعِزَّتِهِ- كلِّها بدا لهم. فإذا عوتب العارفُ في ذلك قِيلَ العتب- هنالك، خاصة- ولم يطرده. فتى تجلَّى له نعتُ إلهيٍّ مثل ذلك أيضاً، تصدَّى له وعظَّمه. فإن عوتب؛ كان حاله فيه مثل الحال الأولى.

فإن طَرَدَ العتبَ في كلِّ نعتٍ من نفسه؛ فليس هو صاحب ذوق، وإنما هو صاحبُ قياس في الطريق؛ فلا يميِّزُ في غيبِ الاختصاص² أبداً. فإنه إذا طَرَدَ ذلك؛ عَامَلَ نعتُ الْحَقِّ بما لا يجب. وهنا رَأَتْ أقدامُ طائفةٍ من المتشرِّعين، ولم يكن ينبغي لهم ذلك. فإن رسول الله ﷺ قد شبه على ما قلناه، وجعلني أن احتجَّ به على ما قرَّره، وهو قوله ﷺ: «إِذَا أَنْتُمْ كَرِمَةٌ قَوْمٌ فَارْكَمُوهُ» وقال ﷺ: «لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ»³.

واعلم أن الملكَ العزيزَ في قومه؛ ما جاء إليك، ولا نزل عليك؛ إلَّا وقد ترك جبروته خلف ظهره. أو

1 [عس : 5 ، 6]

2 ص 124

3 ص 125

4 الكريمة: الرجل الحسيب

5 [المنحة : 8]

كان جبروتك عنده أعظم من جبروته. فعلى كل حال قد نزل إليك؛ فأنزله أنت منزله من نفسه التي يُسرُّ بها؛ تكن حكيمًا. وما عاتب الله نبيه في الأعمى والأعبد إلا بحضور الطائفتين، فبالجموع وقع العتب. وبه أقول، لا مع الانفراد. فتعظيم الملوك والرؤساء (هو) من تعظيم ربك، وتعظيم الفقراء جبرٌ - لا غير -؛ لانكسارهم في فقرهم.

فإن كان الفقراء من فقراء الطريق؛ فليس ذلك بجبر عنده؛ فإنه لا ينزل عنه فقره وانكساره بتعظيمك، وقبولك، وإقبالك؛ فإنَّ المشهود له إنما هو ربه. وإنما الجبر، إنما هو للفقراء من الله.

فالناكر بهذا الذكر لا يزال معطفاً صفة الحق، ظهرت على أي محلٍّ ظهرت¹. وإن عوتب؛ اقتصر على ذلك الشخص دون غيره، فتنبه. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 ص 125 ب

2 [الأحزاب : 4]

الباب الموفى خمسين وخمسة
في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿فَلَمَّا تَخَلَّى رَبُّهُ لِلتَّجَلِّي جَعَلَهُ دَكَّا¹﴾ الآية

أَضَعَهُ ذَلِكَ التَّجَلِّي	إِذَا تَخَلَّى لِمَنْ تَجَلَّى
أَهْلَكَهُ ² ذَلِكَ التَّوَلَّى	وَأَنْ تَوَلَّى عَمَّنْ تَوَلَّى
نُورُهُ ذَلِكَ التَّوَلَّى	وَأَنْ تَذَلَّ بِمَنْ تَذَلَّ
بِاللهِ يَا سَيِّدِي؛ فَقُلْ لِي	قُلْتُ الَّذِي قَدْ سَمِعْتُوهُ
أَشْهَدَنِي فِيهِ عَيْنٌ ظَلَمِي	لَمَّا رَأَيْتُ الَّذِي تَجَلَّى
وَلَيْسَ عَيْنِي قُلْ لِي: فَنَ لِي؟	مَنْ لِي إِذَا لَمْ أَكُنْ سِوَاهُ
فِي كُلِّ ضِدٍّ وَكُلِّ مِثْلِي	اللهُ لَا ظَاهِرَ سِوَاهُ
وَكُلِّ وَضَلٍ وَكُلِّ فَضْلِي	وَكُلِّ جَلْسٍ وَكُلِّ نَزْعٍ
وَكُلِّ جِسْمٍ وَكُلِّ شَكْلِي	وَكُلِّ جِسٍّ وَكُلِّ غُطْلِي

اعلم أيُّدنا الله وإيتاك - أن الأمر في التجلي قد يكون بخلاف ترتيب الحكمة التي عُهِدَتْ. وذلك أتا قد بيَّنا استعدادَ التَّوَالِبِ، وأن هناك ليس مَنَعٌ، بل فَيْضٌ دائمٌ، وعطاءٌ غيرٌ محظور. فلو لم يكن³ المتجلي له على استعدادٍ، أَظْهَرَ له ذلك الاستعدادُ هذا المسمى تجلياً؛ ما صحَّ أن يكون له هذا التجلي. فكان ينبغي له أن لا يقوم به ذلك ولا صَقٌّ، هذا قولُ المعترض علينا.

قلنا له: يا هذا؛ الذي قلناه من الاستعداد نحن على ذلك. الحقُّ متجلٍّ دائماً، والتَّوَالِبُ لإدراك هذا التجلي لا يكون إلا باستعدادٍ خاص، وقد صحَّ له ذلك الاستعداد؛ فوقع التجلي في حَقِّهِ. فلا يخلو أن يكون له أيضاً - استعدادُ البقاء عند التجلي، أو لا يكون له ذلك. فإن كان له ذلك؛ فلا بدَّ أن يمتنع. وإن لم يكن له؛ فكان له استعدادُ قبول التجلي، ولم يكن له استعدادُ البقاء، ولا يصحَّ أن يكون له؛ فإنه لا بدَّ من اندكالك، أو صَقٍّ، أو فناء، أو غيبة، أو غشية. فإنه لا يمتنع له، مع الشهود، غير ما شهَدَ؛ فلا تطمع في غير مطمع. وقد قال بعضهم: شهودُ الحقِّ فناء ما فيه لَذَّةٌ؛ لا في الدنيا، ولا في الآخرة.

1 [الأعراف: 143]

2 في الهامش ختم الأصل من غير إشارة إلى موضع الإدخال أو الاستبدال: زحزحه
3 ص 126، ولط "يكن" فابت بخط آخر

فليس التفاضلُ ولا الفضلُ في التجلّي، وإنما التفاضلُ والفضلُ فيما يعطي الله لهذا المتجلّي له من الاستعداد. وعينُ حصولِ التجلّي عينُ حصولِ العلم، لا يُعقل بينهما بؤن؛ كوجه الدليل في الدليل سواء، بل هذا أتمّ وأسرع في الحكم. وأمّا التجلّي الذي يكون معه البقاء، والعقل، والالتذاذ، والخطاب، والقبول، فذلك التجلّي¹ الصوري. ومن لم يرْ غيره؛ ربما حكم على التجلّي بذلك مطلقاً من غير تقييد، والذي ذاق الأمرين؛ فَرَّق، ولا بدّ.

وبلغني عن الشيخ المُسنَّ² شهاب الدين (السهورودي)، ابن أخي أبي النجيب، أنّه يقول بالجمع بين الشهود والكلام. فعلمتُ مقامه وذوقه عند ذلك. فما أدري؛ هل ارتقى بعد ذلك، أم لا؟ وعلمنا أنّه في مرتبة التخيّل، وهو المقام العامّ الساري في العموم. وأمّا الخواصّ فيعلمونه، ويزيدون بأمرٍ ما هو ذوق العامة؛ وهو ما أشار إليه السيّاري، ونحن، ومن جرى مجرانا في التحقيق من الرجال. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 ص 126 ب
2 يمكن قراءتها: الحسن
3 [الأحزاب : 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿قَسَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾¹

كُلٌّ مَنْ يَنْفَعُ مَا كَلَّفَ بِهِ	فِيهِ يَنْشَعُ حَقًّا فَائِزُهُ
ثُمَّ لِلشَّارِعِ فِيهِ نَظَرٌ	وَيَرَى اللَّهُ الَّذِي قَدْ جِئْتُ بِهِ
فَيَرَى النُّصْفَ يَنْشَى جَاهِدًا	وَكَذَا كُلُّ لَيْبٍ مُتَّبِعُهُ
يَنْشَغُ فِي تَخَصُّلِ زَادٍ مُبْلَغٍ	مِنْ حَلَالٍ لَا يَزِيدُ مُشَقَّةً
إِنَّمَا يَنْتَظَرُ فِي أَعْمَالِنَا	مَنْ لَهُ الْحُكْمُ الَّذِي يَحْكُمُ بِهِ

قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾² ولكل راء عين تليق به؛ فيدرك³ مَنْ المرقى بحسب ما تعطيه قوة ذلك العين.

فَمَنْ عَنِ تعطى الإحاطة بالمرقى، وليس ذلك إلا الله، وأما ما يراه الرسول والمؤمنون، فليس إلا رؤية خاصة، ليس فيها إحاطة. فيراه الرسول بحسب ما أرسل به، وكذلك المؤمن يراه بقدر ما علم من هذا الرسول. فليست عَيْنُ المؤمن تبلغ، في الرتبة، إدراكَ عَيْنِ الرسول. فإنَّ المجتهدَ مَحْطَى ومَصِيبٌ، والرسولُ حَقٌّ كُله؛ فإنَّ له التشريع، وهو العين المطلوبة لطالب الدلالة.

فإذا قامت صورة العمل نشأة كاملة، كان العمل ما كان من المكلف، يراها الله من حيث أراها الرسول والمؤمنين ومن حيث لا يرونها - أعني تلك الصورة العملية -. ويراها الرسول من حيث ما يراها المؤمنون، ومن حيث ما يراها⁴. ويرى، أيضا، المؤمنون ذلك العمل من حيث يرونها، لا من حيث يراها الرسول. فالرسول مَقَرَّرٌ حُكْمُ المجتهدَيْنِ، والمجتهدان يَتَنَازَعَانِ، ويَخْطِئُ كُلُّ واحد منهما صاحبه.

فلو ساوَتِ الرؤيةُ من كُلِّ ذي عين؛ لَمَا كَانَ في العالم نزاع. وإلى الله يَرْجِعُ الأمرُ كُلُّه في ذلك. فإذا حُكِمَ في الأمور بنفسه؛ بماذا يحكم: هل بما يراه؟ أو بما يراه الرسول؟ أو بما يراه المؤمنون؟

1 [التوبة : 105]

2 [البقرة : 14]

3 ص 127

4 مدرجة بين الكلبيين

5 في الهامش بخط آخر: "ما يرونها" وعليها حرف ط (أي ظن). والمعنى لا يستدعيها، فالقصد من حيث ما يراها الرسول نفسه.

فصاحب هذا الذِّكر يرى مواطنَ في القيامة يحكم فيها الله بما يراه في العمل، ومواطنٌ¹ يحكم فيها الله بما يراه الرسول في العمل، لا بما يراه الله، ومواطنٌ يحكم فيها الله بما يراه المؤمنون، لا بما يراه الرسول، ومواطنٌ يحكم فيها بالجموع. فإذا وقف هذا الذِّكر على هذه الأحكام، وشاهد هذه المواطن؛ فهو صاحب ذِّكرٍ له. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 ص 127 ب
2 [الأحزاب : 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ﴾¹ الآية

يَأْتِي إِلَى الْحَقِّ مَهْمَا نَفْسُهُ ظَلَمًا	مَنْ كَانَ مِثْلَ أَبِيهِ فِي تَصَرُّفِهِ
وَزَادَ قَنَرًا عَلَى مِقْدَارِهِ وَسَمًا	وَاسْتَغْفَرَ اللَّهُ مِمَّا قَدْ عَصَاهُ بِهِ
مِنَ الرَّجُوعِ عَلَيْهِ بِالَّذِي حَكَمًا	ثُمَّ اجْتَبَاهُ بِمَا قَدْ خَصَّهُ وَهَدَى
يَقْضِي بِهَا صَاحِبُ الْحَقِّ الَّذِي عَلَمًا	لِلتَّنَزُّعِ فِيهِ مَوَازِينَ مُعَدَّلَةً
مِنْهُ، وَيَخْرُجُ بِالْإِحْسَانِ مَنْ فُتِمَا	فِي حَالَةِ الْعَذْلِ وَالْإِحْسَانِ يَطْلُبُنَا

قال² الله تعالى - مخبرا عن آدم عليه السلام: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا﴾³. فالظالم نفسه، لا الظالم لنفسه؛⁴ هو الذي يرجع إلى ربه. فإن الظالم لنفسه؛ ما خرج عن ربه حتى يرجع إليه؛ فإنه من المصطفين. فالظالم نفسه بجيء للحق المشروع له، الذي ظهر الرسول في حياته بصورته؛ ولذلك كان يقال له: "رسول الله" في التعريف، ما كان يقال له: "محمد" فقط. وكذلك أخبر الله في قوله: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾⁵ وقال: ﴿وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ﴾⁶.

فإذا جاء الظالم إلى الحق المشروع الذي بأيدينا اليوم؛ فإن تجسّد له في الصورة الحمديّة؛ فيعلم أنّه من أصحاب هذا الذّكر: إمّا في النوم أو في اليقظة، كيف كان. وإن لم يتجسّد له؛ فما هو ذلك الرجل. فإذا تجسّد له؛ فلا يخلو أن يستغفر الله هذا الظالم نفسه، أو لا يستغفر. فإن استغفر الله؛ ولم يتر صورة الرسول تستغفر له؛ فإنه ﴿بِالْغُفُورِينَ رُفُوفٌ رَحِيمٌ﴾⁷ - فيعلم، عند ذلك، أنّه ما استغفر الله؛ فإن استغفاره الله في ذلك الموطن يُذكّر⁸ النبي ﷺ بالاستغفار لله في حقّه؛ فيجد الله عند ذلك ﴿تَوَّابًا رَحِيمًا﴾⁹.

1 [النساء : 64]

2 ص 128

3 [الأعراف : 23]

4 "لا الظالم لنفسه" ثابتة في الهاشم فلم الأصل

5 [التح : 29]

6 [الأحزاب : 40]

7 [التوبة : 128]

8 حروفا الملمعة صلة في ق، وفي س: "بذكر". والترجيح وفق هـ.

9 [النساء : 64]

وقد ظلمتُ نفسي، وجئتُ إلى قبره ﷺ فرأيتُ الأمرَ على ما ذكرته، وقضى الله حاجتي، وانصرفْتُ¹. ولم يكن قصدي في ذلك المجيء إلى الرسول؛ إلا هذا الهجِير. وهكذا تلوته عليه ﷺ في زيارتي إياه عند قبره. فكان القبول، وانصرفْتُ. وذلك في سنة إحدى وستمائة. فقد أعلمتُك كيف يحییء الظالمُ نفسه ﷻ والله يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ².

1 ص 128 ب

2 [الأحزاب: 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾¹

مَعَ الْوَرَاءِ، وَيُضَيِّ فِيهِ تَحْزِينُ	إِنَّ الْإِحَاطَةَ لِلرَّحْمَنِ تَحْدِيدُ
لَمْ يُضَيِّ فِي غُفْلِهِ اللَّهُ تَحْدِيدُ	فَنْ تَحْزَنَ عَنْ أَكْثَابِ نَشْأَتِهِ
يُرْدُّهُ لِجَلَالِ اللَّهِ تَحْدِيدُ	اللَّهُ أَتَزَهُ أَنْ يُضَيِّ عَلَيْهِ بِمَا
تُسَبِّحُ تَحْدِيدُ وَتَهْلِيلُ وَتَحْزِينُ	كَأَنَّ لَهُ مِنْ وَجْهِ الْكَوْنِ أَجْمَعِ

قال² الله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾³. لَمَّا كَانَ الْحَقُّ عَيْنَ الْوُجُودِ، لَنَظَرِ أَتَقَافَ بِالْإِحَاطَةِ بِالْعَالَمِ، وَإِنَّمَا جَعَلَ اللَّهُ الْإِحَاطَةَ بِالْوَرَاءِ لِلْحَفْظِ الْإِلَهِيِّ؛ وَذَلِكَ لَمَّا جَعَلَ لَهُ عَيْنَيْنِ، وَجَعَلَهُمَا⁴ فِي وَجْهِهِ الَّذِي هُوَ الْأَمَامُ مِنْهُ، وَالْجَنِبَاتِ، وَكُلُّ ذَلِكَ كَانَ الْوَاقِعَ الْمُسْتَقَى عَادَةً - وَلَمْ يَكُنْ لِلْوَرَاءِ سَبَبٌ يَقَعُ بِهِ الْحَفْظُ لِهَذَا الْمَذْكُورِ. فَحَفِظَهُ اللَّهُ بِذَاتِهِ، وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ سَبَبًا يَحْفَظُهُ بِهِ سِوَاهُ. فَحَصَلَتْ نَشْأَةُ الْإِنْسَانِ بَيْنَ أَمَامِهِ وَأَمَامِ الْحَقِّ. فَمَا قَابَلَهُ كَانَ شَهَادَةً، وَمَا كَانَ وَرَاءَهُ كَانَ غِيَاً لَهُ. فَهُوَ مِنْ أَمَامِهِ مُحْفُوظٌ بِنَفْسِهِ، وَمِنْ خَلْفِهِ مُحْفُوظٌ بِرَبِّهِ، وَ«لَيْسَ وَرَاءَ اللَّهِ مَرَى».

ولو لم يكن الْحَقُّ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطًا؛ لَأَخَذَ الْإِنْسَانُ مِنْ وَرَائِهِ. فَأَمِنْ مِمَّا يَحْذَرُهُ، وَأَعْمَدَ عَلَى حَفْظِهِ بِمَا شَاهَدَهُ مِنْ أَمَامِهِ. فَحَصَلَ لَهُ الْأَمَانُ مِنْ أَمَامِهِ غِيَاً وَشَهَادَةً، وَحَصَلَ لَهُ الْأَمَانُ مِنْ وَرَائِهِ لِيَمَانًا. فَلَمَّا أَخَذَهُ اللَّهُ مِنْ أَمِّي نَاحِيَةٍ؛ أَخَذَهُ مِنْ مَآئِنِهِ ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ ظَالِمَةٌ﴾⁵ أَخَذَهَا مِنْ وَرَائِهَا.

وَأَمَّا الْإِحَاطَةُ الْعَامَّةُ؛ فَهِيَ الْأَخْذُ الْكُلِّيُّ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾⁶ مِنْ غَيْرِ تَقْيِيدٍ بِجِهَةٍ خَاصَّةٍ، لَكِنْ هُوَ⁷ أَخْذٌ بِتَقْيِيدِ صِفَةٍ؛ وَهُوَ الْكُفْرُ، وَلَيْسَ سِوَى السُّتْرِ. فَأَشْبَهَ الْوَرَاءَ؛ لِأَنَّهُ لَا يَدْرِكُهُ الْإِنْسَانُ. فَمَا رَأَيْنَا أَخْذَ الْإِحَاطَةِ يَكُونُ عَنْ شَهَوْدِ أَيْمَانٍ وَزَدَ.

فَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مَنْ أَخَذَ مِنْ أَوْلِيَائِهِ؛ لَا يَأْخُذُهُ إِلَّا مِنْ وَرَائِهِ؛ لَثَلًا يَفْجَأُهُ. فَهُوَ يَأْخُذُهُ بِرَفْقَةٍ حَتَّى لَا

[البروج: 20]

2 ص 129

3 [الأنعام: 44]

4 ن: "وجعلها" وصحت في الهامش بغير آخر

5 [هود: 102]

6 [البقرة: 19]

7 ص 129 ب

يشعر. فإذا أَحَسَّ (الولي) بذلك أُنْسَ لِمَا يجد فيه من اللئنة؛ لأنَّه لا عَنْ مشاهدةٍ تُفنيه. ولذلك أُضْرِبَ بأداة "بَل" عن الأول، فقال: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ﴾¹ أي جمعٌ شريف -يعني ما هو عليه من الأساء والنعوت- ﴿فِي لَوْحٍ مَّخْطُوطٍ﴾² وهو أنت؛ إشارةً واعتبارًا. وأنت؛ لستَ منك في حمة، وإن كانت الجهات فيك، وما تَمَّ سيواك. فانتفى وراء لهذا الإضراب، ولم يتنف بوجه؛ فإنه عينك. وما بقي في الوجود سوى عين واحدة، وهو أنت. فتنبه لما أومأنا إليه في هذا الإضراب ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 [المروج : 21]

2 [المروج : 22]

3 [الأحزاب : 4]

الباب الرابع والخمسون وخمسة
في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ
الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُجِبُونَ أَنَّ يَتَّخِذُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾¹

لَا تَحْسَبَنَّ رَجَالًا يَفْرَحُونَ بِمَا	أَتَوْا وَلَيْسَ لَهُمْ فِيهَا أَتَوْا قَدَمٌ
وَيَفْرَحُونَ بِحَيْثُ الْخَلْقِ فِيهِ وَمَا	لَهُمْ مِنَ الْفِعْلِ إِلَّا الْفَعْدُ وَالْعَدَمُ
وَذَاكَ هَجِيرٌ خِثْمُ الْأَوْلِيَاءِ وَمَنْ	يَكُنْ لَهُ مِثْلُ هَذَا الْوَضِيفِ يَنْتَقِمْ
وَهُوَ الْإِمَامُ الَّذِي رَسَتْ قَوَاعِدُهُ	الطَّيْبُ الطَّاهِرُ الْمُخْسَنُ وَالْعَلَمُ
تَقُومُ لَهُ أَوْجُهُ الْأَمْلَاقِ قَاطِبَةً	وَالْخَلْقُ يَفْشُو لَهُ وَالنُّوحُ وَالْقَلَمُ

اعلم -أيدينا الله وإياك بروح منه- أي التزمت هذا الذكر أيضا سنين متعددة حتى كتبت أسمى به في بلدي كما كتبت أسمى أيضا بغيره من الأذكار. ورأيت له بركات ظاهرة. فلا بقوله: ﴿أَتَوْا﴾ ولا بقوله: ﴿بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾ فهو قوله: ﴿قَدْ تَقَلُّوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾ وقوله: ﴿وَمَا زَمَيْتَ إِذْ زَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾³.

فيجيء الإنسان بالفعل من كون الفعل ظهر فيه؛ فيحب أن يحمد بما فعل فيه، والفعل ليس له. فله من التناذ بذلك على قدر دعواه، إلا أنه التناذ موجه؛ لكونه يعلم الأمر على خلاف دعواه. كالمتكبر الجبار، الذي لا يمكن له أن ينتزع عن ضروراته وإفقاره إلى أدنى الأسباب المريحة له من ألمه.

فقال: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّكُمْ بِفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ﴾⁵ يقول: لا تظن⁶ أنهم يبتذلون بذلك إشارة لا حقيقة- ويستعذبونه؛ بل لم فيه استعذاب إن كانوا عارفين. فجمعوا في هذا النوق- بين العذاب والألم. فهم من وجوه في نعم، ومن وجوه في ألم مؤلم، كما قال بعضهم:

فَهَلْ سَمِعْتُمْ بِصَبٍّ	سَلِيمٍ طَرَفٍ سَقِيمٍ
مُسْتَمٍّ بِعَذَابٍ	مُعَذَّبٍ بِنَعَمٍ

1 [آل عمران : 188]

2 ص 130

3 [الأخلاق : 17]

4 ص 130 ب

5 [آل عمران : 188]

6 "لا تظن" تاجه في الهامش ظم الأصل

واعلم أن كلَّ ذَكَرٍ ينتج خلاف المفهوم الأوّل منه؛ فإنّه يدلّ ما ينتجه على حال الناكِر كما شرطناه في "التفسير الكبير" لنا؛ إلّا الكامل من الرجال؛ فإنّه يعلم جميع ما ينتجه ذلك الذَكَر؛ لعدم تقييده، وخروجه عن تلك الصفات والأسماء التي تحت ولاية الاسم "الله". فإنَّ الكامل من الرجال بمنزلة الاسم "الله" من الأسماء، وإن كان له الإطلاق. فلا ينطق به إلّا مقيداً بالحال أو اللفظ، لا بدّ من ذلك ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾¹.

1 [الأحزاب : 4]

الباب الخامس والخمسون وخمسة¹
 في معرفة السبب الذي منعي أن أذكر فيه بقية الأقطاب
 من زماننا هذا إلى يوم القيامة

بِكُلِّ مَنْعٍ سَبَبٌ ظَاهِرٌ	أَوْ بَاطِنٌ لَا بُدَّ مِنْ كَوْنِهِ
فَالْبَاطِنُ يَظْهَرُ مِنْ غَيْرِهِ	وَالْبَاطِنُ يَظْهَرُ مِنْ غَيْرِهِ
وَقَدْ يَكُونُ الْمَنْعُ مِنْ قُرْبِهِ	وَقَدْ يَكُونُ الْمَنْعُ مِنْ بَيْنِهِ
فَإِنْ وَجُدَ الْعَقْلُ عَنْ فِكْرِهِ	تَجَدَّ وَجُودُ الْحَقِّ فِي صَوْنِهِ
فَرَبَّنَةُ الْإِنْسَانِ مِنْ نَفْسِهِ	إِدْرَاكُهُ الزَّيْنَةَ فِي شَيْئِهِ

اعلم -وقفاً الله وإياك- أن الكتب الموضوعة لا تخرج إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها. وفي كل زمان، لا بد من وقوف أهل ذلك الزمان عليها. ولا بد في كل زمان من وجود قطب، عليه يكون مدار ذلك الزمان. فإذا ستمناه وعيتناه؛ قد يكون أهل زمانه يعرفونه بالاسم والعين، ولا يعرفون رتبته؛ فإذن الولاية أخفاها الله في خلقه. وربما لا يكون عندهم، في نفوسهم، ذلك القطب، بذلك المنزلة التي هو عليها في نفس الأمر. فإذا سمعوا في كتابي هذا يذكره، أذاهم إلى الوقوع فيه؛ فينزغ الله نور الإيمان من قلوبهم - كما قال روم- وأكون أنا السبب في مقت الله إليهم. فترك ذلك؛ شفقة مني على أمة محمد ﷺ.

وما أنا في قلوب الناس، ولا في نفس الأمر، ولا عند نفسي، بمنزلة الرسول؛ يجب الإيمان بي عليهم وما جنث به، ولا كلفني الله إظهار مثل هذا؛ فأكون عاصياً بتركه، ولا هذه المسألة بمنزلة قوله تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾²، وينسط الرحمة على الكافة؛ أولى من اختصاصها في حقنا.

وقد فعل مثل هذا القشيري في رسالته، حيث ذكر أولئك الرجال في أول الرسالة، وما ذكر فيهم الحلاج؛ للخلاف الذي وقع فيه، حتى لا تتطرق التهمة لمن وقع ذكره من الرجال في رسالته. ثم إنه ساق عقيدته في التوحيد في صدر الرسالة؛ لينزل بذلك - ما في نفس بعض الناس منه من سوء الطوية - والله يقول الحق وهو يهدي السبيل³.

1 ص 131

2 ص 131 ب

3 [الكهف : 29]

4 [الأحزاب : 4]

في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾²
وهو من أشياخنا، دَرَجَ سنة تسع وثمانين وخمسة - رحمه الله -

تَبَارَكَ الْمُلْكُ لِلْإِمَامِ	بِالْكَثْفِ وَالْحَالِ وَالْمَقَامِ
وَهُوَ الَّذِي لَا يَزَالُ مُلْكًا	فِي كُلِّ حَالٍ عَلَى السَّوَامِ
لَهُ الْكَمَالُ الَّذِي نَرَاهُ	فِي كَوْنِهِ أَعْيُنُ الْأَنَامِ
لَهُ الْكَمَالُ الَّذِي نَرَاهُ	تَزِيدُ قَدْرًا عَلَى الثَّمَامِ
مُرْتَبًا ³ لِلْأُمُورِ كَشْفًا	فِي عَالَمِ الثُّورِ وَالظُّلَامِ
يَشْهَدُ فِي الْإِسْتِبْهَائِ غَيْثًا	عَيْنَ الْبَيِّ كَانَ فِي الْمَنَامِ
يَسْأَلُهُ فِي الْكَلَامِ وَخَيْثًا	فَجَادَ بِالْوَحْيِ فِي الْكَلَامِ

كان⁴ هذا الهَجَرُ والمَقَامُ لشيخنا أبي مدين، وكان يقول أبدًا: سورقي من القرآن: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ وهي مختصة بالإمام الواحد من الإمامين، ولها الزيادة دائمًا في الدنيا والآخرة. فإنها مختصة بالملك، والزيادة إنما تكون من الملك. فإذا تكررت؛ فتضاعف على الناصر ما يُنعم الله به على عبده. والناس على مراتب مختلفة، وتكون زيادتهم على حسب مراتبهم؛ بما هم فيه. فمن كان من أهل المعاني؛ كانت الزيادة من المعاني، ومن كان من أهل الحس؛ كانت زيادته من المحسوسات ﴿وَقَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ﴾⁵. فلو أعطي في المزيد خلاف ما تعطيه مرتبته؛ لم يقدّر به رأسًا؛ فينسب إلى سوء الأدب. وإذا وافق رتبته؛ وقع به الفرح منه والقبول، وزاد في الشكر؛ فتضاعف له المزيد. واعلم أنّ هذا الذّاكر بهذا الذّكر الخاص، لا بدّ أن ينقدح له أنّ عينه يدُ الحقّ الذي بها الملك. فیری الحقّ يعطي به من لا يرى أنّه يده؛ فيكون الحقّ مشكورًا عند المنعم عليهم من جهة هذا النّاكر. فيجني (هذا الذّاكر) ثمرة نعم كلّ منعم عليه، فيشركهم في كلّ نعم ينالونه، من أي نوع كان من الإنعام. وهذا لا يكون إلّا لمن كلّ من رجال الله ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁶.

1 ص 132

2 [الملك : 1]

3 قط الحروف المصبة غير واردة

4 ص 132 ب، ويسو أن الصفحة الأصلية قد نلفت؛ فأعيد كتابة محتواها بخط آخر، وهي الصفحة الأخيرة في هذا السفر.

5 [البقرة : 60]

6 [الأحزاب : 4]

الباب السابع والخمسون وخمسمائة في معرفة ختم الأولياء على الإطلاق

وَلَيْسَ لَهُ فِي الْعَالَمِينَ عَدِيلُ	أَلَا إِنَّ خَتَمَ الْأَوْلِيَاءِ رَسُولُ
وهذا مقام ما إليه سبيلُ	هُوَ الرُّوحُ وَإِنَّ الرُّوحَ وَالْأَمَّ مَزْمِعُ
وما كان من حُكْمٍ لَهُ فَتَرُكُ	فَيَنْزِلُ فِينَا مَقْطَطًا حُكْمًا بِنَا
وليس له إِلَّا الإلهُ دَلِيلُ	فَيَنْشُلُ خَزِيرًا وَيَذْمَعُ بَاطِلًا
يرأها بِرَأْيِ الْعَيْنِ فَهُوَ كَفِيلُ	يُؤَيِّدُهُ فِي كُلِّ حَالٍ بَآئِسَةٍ
يَكُونُ لَهُ مِنْهُ لَدَيْهِ مَقِيلُ	يَتَّبِعُهُ بِأَعْلَامِ الْهُدَى شَرَعَ أَحْمَدُ
ولِكُنْهُ فِي حَالَتِهِ تَرْكِيلُ	يَتَّبِعُ عَلَيْهِ مِنْ وَسِيلَةِ مُلْكِهِ

اعلم - رَقْنَا الله وإِيَّاكَ - أَنَّ الله تعالى - من كرامة محمد ﷺ على ربه، أن جعل من أمته رُسُلًا. ثم إنَّه اختص من الرسل مَنْ يَنْبُذُ نِسْبَتَهُ مِنَ الْبَشَرِ؛ فكان نصفه بشرًا، ونصفه الآخر روحًا مطهَّرًا مَلَكًا؛ لأنَّ جبريلَ وَهَبَهُ لِمُرِّمٍ ﴿نَبَشَّرَا سَوِيًّا﴾². رفعه الله إليه، ثم ينزله وإِيَّا؛ خاتم الأولياء، في آخر الزمان. يحكم بشرع محمد ﷺ في أمته.

وليس يَخْتَمُ إِلَّا ولاية الرسل والأنبياء، وختم الولاية الحمدي يَخْتَمُ ولاية الأولياء؛ لتميُّز المراتب بين ولاية الولي، وولاية الرسل. فإذا نزل وإِيَّا؛ فإنَّ خاتم الأولياء يكون ختمًا لولاية عيسى، من حيث ما هو من هذه الأمة، حاكمًا بشرع غيره. كما أنَّ محمدًا خاتم النبيِّين، وإن نزل بعده عيسى. كذلك حُكْمُ عيسى - في ولايته - يتقدَّمه³ بالزمان، خاتم ولاية الأولياء، وعيسى منهم.

وربَّيته قد ذكرناها في كتابنا المسَمَّى "عقلاء مُفَرِّب" فيه ذِكْرُهُ، وَذِكْرُ الْمُهَدِّي الذي ذكره رسول الله ﷺ فأغنى عن ذِكْرِهِ في هذا الكتاب. ومنزلته لا خفاء بها؛ فإنَّ عيسى - كما قال (تعالى): ﴿رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أُلْقَاهَا إِلَى مَرْجَمٍ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾⁴ - وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ⁵.

1 في الهامش بخط آخر: الحالتين وعليها إشارة التصويب

2 [مرم: 17]

3 ربما كانت في ن: بضمه، أو مقنمة

4 [النساء: 171]

5 [الأحراب: 4]

انتهى السفر الأحد والثلاثون بانهاء هذا الباب.¹

1 وفي الهامش: "عوضت بالنسخة الأولى وكتبتها بخط المصنف، وتمت هذه المعارضة بحلب سنة أربعين وسبعمائة. وكانت هذه المعارضة بقراءة محمد بن إسحق بن محمد خادم الشيخ. ومع القراءة المذكورة مجد الدين أبو بكر بن سلمان التبريزي، أكرم الله". ويلى ذلك خاتم الأوقاف الإسلامية برقم 1770

الفهارس

فهرس الآيات وفقا لتسلسل السور والآيات

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة	رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
37	17	2	البقرة	39	282	2	البقرة
129	19	2	البقرة	71	286	2	البقرة
12	23	2	البقرة	5	5	3	آل عمران
41ب	25	2	البقرة	7	18	3	آل عمران
100	28	2	البقرة	26	54	3	آل عمران
49ب	30	2	البقرة	115	54	3	آل عمران
132ب	60	2	البقرة	82ب	97	3	آل عمران
62	102	2	البقرة	70ب	133	3	آل عمران
57	143	2	البقرة	129ب	188	3	آل عمران
123	152	2	البقرة	130ب	188	3	آل عمران
109ب	153	2	البقرة	37ب	191	3	آل عمران
51	175	2	البقرة	99ب	191	3	آل عمران
95ب	186	2	البقرة	41ب	56	4	النساء
8	187	2	البقرة	14	58	4	النساء
84	194	2	البقرة	127ب	64	4	النساء
67	197	2	البقرة	128	64	4	النساء
69	197	2	البقرة	92	103	4	النساء
69	198	2	البقرة	88	108	4	النساء
19	210	2	البقرة	121	115	4	النساء
93	238	2	البقرة	27	142	4	النساء
16	253	2	البقرة	74	171	4	النساء
100	255	2	البقرة	132ب	171	4	النساء
30ب	257	2	البقرة	9	17	5	المائدة
33ب	257	2	البقرة	56ب	17	5	المائدة
10	282	2	البقرة	14ب	67	5	المائدة

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
84ب	58	7	الأعراف
85ب	58	7	الأعراف
125ب	143	7	الأعراف
36	146	7	الأعراف
38ب	146	7	الأعراف
50ب	155	7	الأعراف
2ب	172	7	الأعراف
97ب	175	7	الأعراف
97ب	176	7	الأعراف
83ب	180	7	الأعراف
26ب	182	7	الأعراف
115	182	7	الأعراف
115	183	7	الأعراف
20ب	17	8	الأنفال
21ب	17	8	الأنفال
70	17	8	الأنفال
130	17	8	الأنفال
64ب	21	8	الأنفال
66	23	8	الأنفال
66	23	8	الأنفال
60	24	8	الأنفال
13ب	27	8	الأنفال
4ب	29	8	الأنفال
39	29	8	الأنفال
40	29	8	الأنفال
18ب	6	9	التوبة
51ب	24	9	التوبة

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
66	83	5	المائدة
14ب	99	5	المائدة
65ب	109	5	المائدة
95	110	5	المائدة
16	116	5	المائدة
93ب	2	6	الأنعام
101	3	6	الأنعام
78	35	6	الأنعام
63ب	36	6	الأنعام
10ب	40	6	الأنعام
11	41	6	الأنعام
20ب	68	6	الأنعام
86ب	76	6	الأنعام
9ب	82	6	الأنعام
112	82	6	الأنعام
105	90	6	الأنعام
116	90	6	الأنعام
20	91	6	الأنعام
20ب	91	6	الأنعام
22ب	91	6	الأنعام
96	149	6	الأنعام
106	149	6	الأنعام
101ب	160	6	الأنعام
128	23	7	الأعراف
67	26	7	الأعراف
85ب	57	7	الأعراف
85ب	57	7	الأعراف

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
56ب	33	13	الرعد
100	33	13	الرعد
121ب	94	15	الحجر
98ب	97	15	الحجر
112ب	97	15	الحجر
21ب	81	16	النحل
71	96	16	النحل
117	96	16	النحل
98ب	127	16	النحل
109ب	128	16	النحل
65ب	15	17	الإسراء
72ب	23	17	الإسراء
129	44	17	الإسراء
16	55	17	الإسراء
62	63	17	الإسراء
62ب	64	17	الإسراء
11	67	17	الإسراء
35	67	17	الإسراء
87	67	17	الإسراء
113	72	17	الإسراء
79	74	17	الإسراء
91	78	17	الإسراء
37	105	17	الإسراء
71	105	17	الإسراء
80ب	28	18	الكهف
131ب	29	18	الكهف
44ب	65	18	الكهف

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
126ب	105	9	التوبة
68	111	9	التوبة
54ب	118	9	التوبة
55	118	9	التوبة
128	128	9	التوبة
102	26	10	يونس
12	32	10	يونس
89ب	61	10	يونس
91	61	10	يونس
12	46	11	هود
78	46	11	هود
129	102	11	هود
87ب	107	11	هود
106ب	107	11	هود
108	107	11	هود
90	112	11	هود
105ب	112	11	هود
15	123	11	هود
27	123	11	هود
36	123	11	هود
104ب	50	12	يوسف
2	106	12	يوسف
3	106	12	يوسف
3ب	106	12	يوسف
109	108	12	يوسف
119	11	13	الرعد
86	15	13	الرعد

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
11	62	27	النمل
9	38	28	القصص
9	38	28	القصص
56ب	38	28	القصص
102	56	28	القصص
35	88	28	القصص
81ب	88	28	القصص
3	52	29	العنكبوت
93ب	20	30	الروم
112	13	31	لقمان
74	27	31	لقمان
78ب	17	32	السجدة
4	4	33	الأحزاب
6	4	33	الأحزاب
8	4	33	الأحزاب
10	4	33	الأحزاب
13	4	33	الأحزاب
13	4	33	الأحزاب
16ب	4	33	الأحزاب
20	4	33	الأحزاب
23	4	33	الأحزاب
26	4	33	الأحزاب
28ب	4	33	الأحزاب
33ب	4	33	الأحزاب
36	4	33	الأحزاب
38	4	33	الأحزاب
41ب	4	33	الأحزاب

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
74	109	18	الكهف
75ب	9	19	مريم
132ب	17	19	مريم
81ب	62	19	مريم
44ب	2 ، 1	19	مريم
100	5	20	طه
100ب	5	20	طه
41	66	20	طه
66ب	114	20	طه
98	114	20	طه
106ب	114	20	طه
116	32 - 25	20	طه
8	29	21	الأنبياء
9ب	29	21	الأنبياء
44ب	107	21	الأنبياء
66ب	107	21	الأنبياء
17ب	18	22	الحج
113ب	46	22	الحج
86ب	61	23	المؤمنون
71	62	23	المؤمنون
69ب	61 ، 60	23	المؤمنون
35	39	24	النور
58ب	44	24	النور
111ب	19	25	الفرقان
13	14	27	النمل
26	50	27	النمل
115	50	27	النمل

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
109	4	33	الأحزاب
111ب	4	33	الأحزاب
113	4	33	الأحزاب
114	4	33	الأحزاب
116ب	4	33	الأحزاب
119ب	4	33	الأحزاب
120ب	4	33	الأحزاب
121ب	4	33	الأحزاب
123	4	33	الأحزاب
124	4	33	الأحزاب
125ب	4	33	الأحزاب
126ب	4	33	الأحزاب
127ب	4	33	الأحزاب
128ب	4	33	الأحزاب
129ب	4	33	الأحزاب
130ب	4	33	الأحزاب
131ب	4	33	الأحزاب
132ب	4	33	الأحزاب
83	21	33	الأحزاب
103	37	33	الأحزاب
103ب	37	33	الأحزاب
104ب	37	33	الأحزاب
103ب	40	33	الأحزاب
128	40	33	الأحزاب
123ب	43	33	الأحزاب
119	52	33	الأحزاب
14	72	33	الأحزاب

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
44	4	33	الأحزاب
46ب	4	33	الأحزاب
48	4	33	الأحزاب
51	4	33	الأحزاب
54ب	4	33	الأحزاب
57ب	4	33	الأحزاب
60	4	33	الأحزاب
63ب	4	33	الأحزاب
66ب	4	33	الأحزاب
69ب	4	33	الأحزاب
71ب	4	33	الأحزاب
74	4	33	الأحزاب
76	4	33	الأحزاب
79	4	33	الأحزاب
80ب	4	33	الأحزاب
83	4	33	الأحزاب
84ب	4	33	الأحزاب
87ب	4	33	الأحزاب
89ب	4	33	الأحزاب
92	4	33	الأحزاب
95ب	4	33	الأحزاب
98	4	33	الأحزاب
99ب	4	33	الأحزاب
101	4	33	الأحزاب
103	4	33	الأحزاب
105ب	4	33	الأحزاب
107ب	4	33	الأحزاب

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
59	11	42	الشورى
101ب	20	42	الشورى
102	20	42	الشورى
83	40	42	الشورى
36	53	42	الشورى
56	75	43	الزخرف
37ب	76	43	الزخرف
100ب	84	43	الزخرف
37	39	44	الدخان
26ب	23	45	الجاثية
32	7	47	محمد
33	31	47	محمد
51	31	47	محمد
128	29	48	الفتح
109	5	49	الحجرات
91	12	49	الحجرات
104ب	17	49	الحجرات
121	16	50	ق
116ب	18	50	ق
87ب	29	50	ق
101	37	50	ق
51ب	50	51	الناريا
107ب	50	51	الناريا
82ب	56	51	الناريا
23	48	52	الطور
25	48	52	الطور
98ب	29	53	النجم

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
15	72	33	الأحزاب
112ب	72	33	الأحزاب
57ب	23	34	سبا
59	23	34	سبا
34	39	34	سبا
83ب	15	35	فاطر
70	32	35	فاطر
27	96	37	الصفافات
59	164	37	الصفافات
2ب	24	38	ص
48ب	24	38	ص
50	24	38	ص
94ب	24	38	ص
49ب	26	38	ص
49ب	26	38	ص
24ب	44	38	ص
9	3	39	الزمر
17	3	39	الزمر
56ب	3	39	الزمر
106ب	7	39	الزمر
66	5	41	فصلت
42	21	41	فصلت
75ب	42	41	فصلت
36ب	53	41	فصلت
6ب	11	42	الشورى
20ب	11	42	الشورى
59	11	42	الشورى

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
102	48	74	المدر
75ب	1	76	الإنسان
93ب	20	77	المرسلات
8ب	21, 22	78	النبأ
71ب	40	79	النازعات
73	41	79	النازعات
82	1	80	عبس
82	5, 6	80	عبس
123ب	5, 6	80	عبس
11	6	82	الإشطار
72ب	8	82	الإشطار
116ب	10-12	82	الإشطار
128ب	20	85	البروج
129ب	21	85	البروج
129ب	22	85	البروج
8ب	14	89	الفجر
28ب	14	96	العلق
126ب	14	96	العلق
119ب	19	96	العلق
34ب	6, 7	96	العلق
17	5	98	البنينة
117ب	5	98	البنينة
21ب	4	105	الفيل

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
120ب	29	53	النجم
121	29	53	النجم
121	30	53	النجم
63	32	53	النجم
58ب	29	55	الرحمن
91	29	55	الرحمن
115	3	57	الحديد
100ب	4	57	الحديد
70ب	21	57	الحديد
114	7	59	الحشر
63	16	59	الحشر
63	17	59	الحشر
38ب	19	59	الحشر
125	8	60	المتحنة
15	1	65	الطلاق
76	1	65	الطلاق
46ب	3	65	الطلاق
4	2, 3	65	الطلاق
132	1	67	المالك
100ب	16	67	المالك
98	4	68	القلم
8ب	11	69	الحاقة
19	20	73	الزمل
82ب	20	73	الزمل

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
أتى عليّ عبيد	موطأ مالك 174، صحيح مسلم 597	ب18
أخيها		ب95
آدم فمن دونه تحت لوائي	مسند أحمد 2415، مسند أبي يعلى الموصلي 2274	ب49
إذا أتاكم كريمه قوموا فأكرموه	المعجم الأوسط للطبراني 8528	125
استحبوا من الله حق الحياء	سنن الترمذي 2382، مسند أحمد 3489	29
اعمل ما شئت فقد غفرت لك	صحيح مسلم 4553، صحيح ابن حبان 627	65
أعوذ بك منك	صحيح مسلم 751، سنن النسائي 169	ب9، 72
		122
افعل ما شئت فقد غفرت لك	صحيح مسلم 4553، صحيح ابن حبان 627	28
أما إنّه إن قتله كان مثله	سنن أبي داود 3902، مستخرج أبي عوانة 5010	ب84
إنّ الرسالة والنبوة قد انقطعت؛ فلا رسول بعدي ولا نبي	سنن الترمذي 2198، مسند أحمد 13322	ب108
إنّ الله أدبني فأحسن أدبي	فيض القدير - (1 / 291)، الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة - (1 / 1)	ب82
إنّ الله خلق آدم على صورته	صحيح مسلم 4731، مسند أحمد 7021	ب7

الحديث	مخرج الحديث	صفحة الخطوط
إِنَّ اللَّهَ عِنْدَ لِسَانِ كُلِّ قَاتِلٍ		10،
		117
إِنَّ اللَّهَ قَالَ عَلَى لِسَانِ عَبْدِهِ: سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ	صحيح مسلم 612، مسند	18ب،
	أحمد 18834	117
إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَعْثُكَ سَبَابًا وَلَا لَعْنًا وَإِنَّمَا بَعَثَكَ رَحْمَةً	صحيح البخاري 5571، مسند	44ب
	أحمد 11826	
إِنَّ اللَّهَ وَتَرَى حَبَّ الْوُتَرِ	صحيح مسلم 4835، سنن أبي	55ب
	داود 1207	
إِنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ السَّمَاءَ تَطَرُّ مِثْلَ مَنِيِّ الرِّجَالِ	المستدرک علی الصحیحین	85ب
	للحاکم 8658، شعب الإيمان	
	للبيهقي 363	
إِنَّ بَعْضَ الْعِبَادِ يوقِفُهُ اللَّهُ فِي السَّوَالِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُعْتَرَفُ بَيْنَ يَدَيْهِ أَنَّهُ عَمِلَ مِنَ الْخَيْرِ مَا لَمْ يَعْمَلْ، وَهُوَ كَاذِبٌ فِي ذَلِكَ. فَيَتَجَاهَلُ لَهُ رَبُّهُ، حَتَّى يَقُولَ ذَلِكَ الْقَاتِلُ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ مَتْنَى عَلَيْهِ مَا كَذَبَ بِهِ عِنْدَهُ؛ فَيَأْمُرُ بِهِ إِلَى الْجَنَّةِ. فَنَقُولُ الْمَلَائِكَةُ: يَا رَبُّ؛ إِنَّهُ كَذَبَ. فَيَقُولُ اللَّهُ: قَدْ عَلِمْتُ ذَلِكَ، وَلَكِنِّي اسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَكْذَبَ شَيْئَهُ إِنَّ حَقَّ اللَّهِ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ	صحيح البخاري 6205، صحيح	37
	مسلم 1936	
إِنَّ اللَّهَ عِبَادًا يَقَادُونَ إِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ	مسند الشاميين للطبراني 724	85ب
أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ، وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ	صحيح مسلم 2392، سنن أبي	35
	داود 2231	
إِنَّهُ مَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا وَلَا بَدَأَ أَنْ يَنَاجِيَ رَبَّهُ وَحْدَهُ، لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجَمَانٌ؛ فَيَضَعُ كَفَّهُ عَلَيْهِ رَاجِعَ رُتْكَ؛ فَإِنَّ أَمْتَكَ لَا تَطْلِقُ ذَلِكَ فَبِإِنِّي بِلَوْتِ بَنِي إِسْرَائِيلَ	صحيح البخاري 6058، صحيح	45ب
	مسلم 1688	
	صحيح البخاري 336، صحيح	116
	مسلم 237	

الحديث	مخرج الحديث	صفحة الخطوط
سبحان ربّي الأعلى	سنن أبي داود 736 ، سنن البارقطني 1308	120ب
شيتيني هوّد وأخوانها	سنن الترمذي 3219 ، مصنف عبد الرزاق 5997	106
فإنّ الله هو البهر	صحيح مسلم 4169 ، مسند أحمد 8774	91ب
في الجنة ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر	صحيح البخاري 3005 ، صحيح مسلم 5050	78ب
كان خلقه القرآن	مسند أحمد 23460 ، المعجم الكبير للطبراني 1755	99
لا ألفين أحدكم متكئا على أريكته يأتيه الخبر عني فيقول: اثن عليّ به قرأنا، إنه والله لمثل القرآن أو أكثر	مسند الشافعي 1078 ، سنن أبي داود 3989	61
لا تسألوا الإمارة؛ فإنك إن أعطيتها من غير سؤال أعثت عليها، وإن أعطيتها عن سؤال لم تثن عليها	صحيح البخاري 6227 ، صحيح مسلم 3120	14
لا تطعوا الحكمة غير أهلها فتظلموها، ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم	المستدرك على الصحيحين للحاكم 7816 ، مسند عبد بن حميد 677	16
لا خلافة	صحيح البخاري 1974 ، صحيح مسلم 2826	115ب
لو دليتم بجبل ليهط على الله	سنن الترمذي 3220 ، مسند أحمد 8472	120
لو كنت أنا بنقل يوسف لأجبت الباعى	صحيح البخاري 4326 ، صحيح مسلم 4369	104ب
لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا، ولكنّ صاحبكم خليل الله	صحيح مسلم 4390 ، مسند أحمد 3399	49
ليس وراء الله مرى	البحر الزخار - مسند البزار 944 ، مجمع الزوائد ومنبع	47

الحديث	مخرج الحديث	صفحة الخطوط
الفوائد - (4 / 435)		
ليس وراء الله مری	البحر الزخار - مسند البزار	129
	944 ، مجمع الزوائد ومنبع	
	الفوائد - (4 / 435)	
المؤمن للمؤمن كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضا	صحيح البخاري 459 ، صحيح	32
	مسلم 4684	
ما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض نسمة	صحيح البخاري 6021 ، مسند	87ب
المؤمن؛ يكره الموت وأكره مساءته، ولا بد له من لقائي	أحمد 24997	
ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب	صحيح البخاري 3005 ، صحيح	102
بشر	مسلم 5050	
مرحبا بمن غابني الله فيهم	تفسير القرطبي - (19 / 81)	
	(213)، تفسير البغوي - (8 / 332)	
المسافر وماله على قَلْبٍ	التلخيص الحبير في تخريج	67ب
	أحاديث الرافعي الكبير - (4 / 113)	
	(113)، كشف الحفاء - (2 / 158)	
مَنْ أولياء الله؟ فقال صلى الله عليه وسلم:- الذين إذا	السنن الكبرى للنسائي	33ب
رؤوا ذكر الله	11235، تفسير ابن أبي حاتم	
	11272	
مَنْ غَزَفَ نَفْسَهُ غَزَفَ رُبَّهُ	أدب الدنيا والدين للماوردي -	23ب،
	(1 / 86)، المحرر الوجيز - (6 / 31ب،	
	33،	
	347 /	
	88ب	
نحن أولى بالشك من إبراهيم	صحيح البخاري 3121 ، صحيح	105
	مسلم 216	

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
هل علي غيرها؟ - يعني الخمس - قال (ص): لا، إلا أن	صحيح البخاري 44 ، صحيح مسلم 12	93
هل من نائب؟ هل من داع؟	صحيح مسلم 1265 ، شعب الإيمان للبيهقي 3453	100ب
هم الذين إذا رُؤوا ذُكر الله	السنن الكبرى للنسائي 11235 ، تفسير ابن أبي حاتم 11272	81ب
واجعلني نورا	صحيح مسلم 1279 ، مسند أحمد 2436	80
ويؤمن بي وبما جئت به	سنن البارقطني 1909	104
يا هذا؛ لقد حجرت واسعا	صحيح البخاري 5551 ، سنن أبي داود 324	63ب

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
109ب	ارْكُنْ إِلَى اللَّهِ، لَا تَرْكُنْ إِلَى السَّبَبِ	الحرب ب	6	البسيط
116	خُذْ مِنْهُ مَا أَعْطَاكَ إِنْ كُنْتَ تَابِعًا	يصعب ب	2	الطويل
107ب	كُلُّ مَنْ قَرَّ إِلَى اللَّهِ أَصَابَ	خاب ب	7	الرملي
119ب	لَا تَطْمَعِ النَّفْسَ الَّتِي مِنْ شَأْنِهَا	واقترب ب	3	الكامل
46ب	وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى رَبِّهِ	حسبه ب	3	المتقارب
20	إِلَى اللَّهِ مِنْ كَوْنِنَا الْمَهْرَبُ	أرغب ب	4	المتقارب
67	اقْتُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ	تباب ب	5	الخفيف
30ب	لَوْلَا الْوِلَايَةُ كُنْتُ فِي الظُّلُمَاتِ	بالحرركات ت	14	الكامل
104	لَهُ تَرْوُلٌ إِلَى عِبَادِهِ	عروج ج	5	مخلع البسيط
124	إِذَا تَجَلَّتْ صِفَاتُ الْحَقِّ فِي أَحَدٍ	الأحدا د	7	البسيط
44ب	إِذَا ذَكَرْتَنِي رَحْمَةُ الرَّبِّ لَمْ أَزَلْ	محمد د	3	الكامل
29	أَلَمْ تَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ مِنَّا	شهير د	6	الوافر
128ب	إِنَّ الْإِحَاطَةَ لِلرَّحْمَنِ تَحْدِيدُ	تجريد د	4	البسيط
95ب	إِنَّ الدَّعَاءَ حِجَابٌ مَنْ لَا يَشْهَدُ	يجحد د	5	الكامل
36	سَأَصْرِفُ عَنْ بَرَاهِينِ الْوُجُودِ	السجود د	3	الوافر
32ب	فَاشْتَزَكْنَا فِي الْوُجُوبِ	القيود د	13	مجزوء الرمل
101	تَكُنْ فِي أَحْسَنِ الْهَيْئَاتِ تَنْقَعُ	ترشد د	2	الوافر
73	تَكُنْ فِي أَمَانٍ أَنْ يَقُولَ بِقَوْلِكُمْ	والقيود د	3	الطويل
41ب	كَلَّمَا أَنْصَحَ الْوَيْهَبُ جُلُودًا	جلودا د	4	الخفيف

رقم الخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
6ب	لَيْسَ فِي الْأَكْوَانِ شَيْءٌ	الوجود د	5	مجزوء الرمل
23	لَيْسَ قَلْبُ الْوُجُودِ غَيْرُ وَجُودِي	شهودي د	5	الخفيف
7	مِثْلُهُ النَّاتِ فِي الْوُجُودِ	شهود د	7	مخلع البسيط
106	المستقيم الذي قامته قيامته	أحد د	5	البسيط
105	معارف الحق لا تغنى على أحد	الأحدا د	1	البسيط
7ب	واشقى المثل عن المثل فلم	وقد د	3	الرمل
75ب	والحق مغطى ذا وذا	وذا ذ	7	مجزوء الرجز
104ب	إذا بدا فيك كل أمر	شهر ر	4	مخلع البسيط
26	إن لله في الخلاقي مكرراً	يدري ر	5	الخفيف
113	إنما تغنى القلوب في الصدور	الصدور ر	3	الرمل
64	إني أغار على قلبي فأسأله	البشر ر	5	البسيط
30ب	فالحمد يضحى ما في العلم أجمعه	النظر ر	1	البسيط
21	فما تم جمع ولا واجد	أمر ر	7	المقارب
35	لقد جاد الإله على وجودي	كثير ر	2	الوافر
4	من يثق بالله في ضيقي وفي سعة	يدري ر	4	البسيط
123	من يذكر الله في أحواله أبداً	تذكره ر	8	البسيط
92	إن الصلاة لها وقت ثمينة	للشمس س	10	البسيط
50ب	فلو أن داود في حكمه	نفسه س	6	المقارب
103	رأيت في واقعتي أنني	بالأرض ض	4	السرع
21ب	فهنأ من الخوض فاعلم به	الحائض ض	4	المقارب
84ب	إن الوفاق لمن طيب الأصول لما	وشرع ع	7	البسيط

رقم الخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
16ب	إِنِّي خُصِّصْتُ بِسِرٍّ لَيْسَ يَغْلَمُهُ	تبعه ع	2	البسيط
74	وَلَوْ أَنَّ الْبَحَارَ لَنَا مِدَادًا	يراع ع	3	الوافر
76ب	إِنَّ لِلَّهِ حُدُودًا تُعْرَفُ	يصرف ف	9	الزمل
10ب	أَفْتَفِّرَ اللَّهُ يَدْعُو صَادِقُ	ينطق ق	6	الزمل
34	أَلَا إِنَّمَا الْإِنْفَائِي مِنْ خُضْرَةِ الثَّنَقِ	خلق ق	11	الطويل
58	خِرَاءٌ مَنْ أَضْعَقَ فِي حَالِهِ	أصعقه ق	5	السريع
22	فَإِذَا فُهِمَتْ مَقَالَتِي فَأَنْزَحَ بِهَا	المخلوق ق	2	الكامل
38ب	فَتَيْنَ حَقٍّ وَبَيْنَ طَبْعٍ	خلق ق	3	مخلع البسيط
80ب	لِلَّهِ قُوَّةٌ وَقَوْمًا بِمَا لَهُ خَلَقُوا	طبق ق	4	البسيط
8ب	مَنْ يَقُلْ: إِنِّي إِلَهٌ	يصدق ق	5	مجزوء الرمل
6	وَمَنْ يَقْبَلِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ	فارقا ق	9	المتقارب
60	إِذَا دُعِيتُ أَجِبْ فَإِنَّ اللَّهَ يَدْعُوكَ	ويعطيك ك	8	البسيط
32	فَلَنَا مِنْهُ التَّوَلَّى	ذلك ك	4	مجزوء الرمل
125ب	إِذَا تَجَلَّى لِمَنْ تَجَلَّى	التجلي ل	9	مخلع البسيط
132ب	أَلَا إِنَّ خَتَمَ الْأَوْلِيَاءِ رَسُولُ	عديل ل	7	الطويل
116ب	إِنَّ الرَّقِيبَ عَلَى اللِّسَانِ مُوَكَّلٌ	توكلوا ل	4	الكامل
69ب	إِنَّ الْقُلُوبَ مَعَ الْخَيْرَاتِ فِي وَجَلٍ	مخجل ل	4	البسيط
88	الْجَهْلُ بِاللَّهِ عَيْنُ الْجَهْلِ بِي وَلِنَا	وأشكالي ل	5	البسيط
17ب	عَلَّمَ الْقُرْآنَ كَيْفَ يَنْزِلُ	ينزل ل	5	الزمل
114ب	عَيْنُ الرِّسَالَةِ مَا تَأْتِي بِهِ الرُّسُلُ	الرجل ل	9	البسيط
17	اللَّهُ يَغْلَمُ أَنِّي لَسْتُ أَغْلَمُهُ	نجهله ل	5	البسيط

رقم الخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
118	لَوْ لَمْ يَكُنْ فِي الْوُجُودِ نَقْصٌ	الكامل ل	8	مخلع البسيط
120ب	مَا اِتَّخَلَ التَّوَلَّى	توَلَّى ل	7	المجتث
111ب	فُضِرَ اللَّهُ لِنَفْسِ الظَّالِمِ	خاذل ل	6	الرمل
105ب	إِذَا كَانَ مَشْهُودِي هُوَ الْكَيفُ وَالْكَمُّ	العلم م	6	الطويل
98	إِذَا هُمِّيْتُ لِلْخُلُقِ الْعَظِيمِ	الكریم م	7	الوافر
122	اضْغِ بِرَبِّكَ أَوْ بِالْأَمْرِ مِنْهُ تَكُنْ	تكلما م	5	البسيط
48ب	الْأَفْتَاتِ هُوَ الْبَلَاءُ بِقَيْنِهِ	بحكمه م	6	الكامل
18ب	الْأَكْلُ قَوْلٌ فِي الْوُجُودِ كَلَامُهُ	ونظامه م	5	الطويل
132	تَبَارَكَ الْمَلِكُ لِلْإِمَامِ	والمقام م	7	مخلع البسيط
101ب	الْحَزْتُ حَزْنًا؛ مَحْوَدٌ وَمَذْمُومٌ	مقسوم م	6	البسيط
91ب	خُذْ مِنَ الدَّهْرِ مَا ضَفَا	يحكم م	7	محزوء الخفيف
99ب	الْبَاكُونَ بِكُلِّ حَالٍ زَهَبَ	العالم م	5	الكامل
130	لَا تُخَسِّبَنَّ رِجَالًا يَفْرَحُونَ بِمَا	قدم م	5	البسيط
127ب	مَنْ كَانَ مِثْلَ أَبِيهِ فِي قَصْرِهُ	ظلم م	5	البسيط
76	إِذَا تَمَدَّتْ حُدُودُ اللَّهِ أَكْوَانُ	خسران ن	5	البسيط
79	إِنَّ الرُّكُونَ إِلَى الْأَغْيَارِ جُزْمَانُ	خسران ن	6	البسيط
107	أَيُّهَا الْعَذْبُ التَّجَنِّيْ وَالْجَنَّا	وسنا ن	3	الرمل
2	الشَّرْعُ بِقَبْلِهِ غَفْلٌ وَلِيْمَانُ	وأوزان ن	10	البسيط
89ب	الْعَبْدُ فِي الشَّانِ وَالرَّحْمَنُ فِي الشَّانِ	شأني ن	4	البسيط
12ب	فَقَدْ يَضْدُقُونَ وَقَدْ يَكْذِبُونَ	يجهلون ن	8	المقتارب
71	فَكُنْ بِهِ حَتَّى يَكُنْ	يكن ن	5	محزوء الرجز

رقم الخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
59ب	فَلَنَّا مِثْلُ مَا لَهُمْ	لنا ن	5	مجزوء الخفيف
58	فَإِنْ السُّعْجِ أَتَيْنَا	فينا ن	11	مجزوء الرمل
41	فِي كُلِّ حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ فُرْقَانُ	وبرهان ن	1	البسيط
107ب	فَيُشِيعُ الْحَكْمَ مَا يَكُونُ	يعون ن	1	مخلع البسيط
13ب	لَا تَحْزَنُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ لَهُ	تخان ن	6	الرمل
131	إِكْلُ مَنَعٍ سَبَبَ ظَاهِرُ	كونه ن	5	السريع
71ب	مَقَامَ الرَّبِّ لَيْسَ لَهُ أَمَانُ	العيان ن	7	الوافر
54ب	إِنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةٌ	عليه هـ	8	المديد
83	إِنْ الْقَبِيحِ لَأَقْسَامٌ مُقْسَمَةٌ	يتنها هـ	3	البسيط
39ب	فَالْأَمْرُ مَا يَبْنِي مَحْمُودٌ وَمَذْمُومٌ	ومكروه هـ	5	البسيط
19ب	فَالْحَقُّ عَيْنُ الْعَبْدِ لَيْسَ سِوَاهُ	تراه هـ	3	الكامل
73ب	فَخَلَفَ مَقَامَ الرَّبِّ إِنْ أَصْفَتْهُ	عرفته هـ	5	الرجز
8	فَكَمَا يَلْبَسُنَا نَلْبَسُهُ	به هـ	2	الرمل
16	فَلَا تَدْبِلْ بِأَهْلِ الْبَيْتِ خَلْقًا	الشهادة هـ	2	الوافر
126ب	كُلُّ مَنْ يَفْعَلُ مَا كُفِّ بِهِ	فانتبه هـ	5	الرمل
51ب	لَيْسَ إِلَهِهُ الَّذِي بِالْكَشْفِ تُدْرِكُهُ	تدريه هـ	9	البسيط
مجموع الأبيات 525				

استشهادات

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر	الشاعر
113	وَكُلُّ مَا رَئَيْتُ قَدْ بَلَكَ مِنْهَا	بالعذاب ب	1	الوافر	أبو يزيد البسطامي
52	وَلَدْتُ أُمِّي أَبَاهَا	أعجواني ت	1	مجزوء الرمل	الحلاج
39	وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ	مخرجا ج	2	المتقارب	أبو العتاهية
5	تَغَيَّرَتِ الْبِلَادُ وَمَنْ عَلَيْهَا	قبيح ح	1	الوافر	آدم
25	مَا قَدْ لِي عُضْرٌ وَلَا مَنْفُصٌ	ذكر ر	1	السريع	الحلاج
130	فَهَلْ سَمِعْتُمْ بَضْبُ	سقيم م	2	المجتث	بن العريف الصنهاجي
42	فَهَلْ سَمِعْتُمْ بَضْبُ	سقيم م	2	المجتث	بن العريف الصنهاجي
30	أَنَا مَنْ أَهْوَى وَمَنْ أَهْوَى أَنَا	بدنا ن	1	السريع	الحلاج
مجموع الآيات		11			

مصطلحات صوتية

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
الأمانة	14، 14ب، 15، 112ب	إبراهيم	86ب، 105
الأمر- الأمر الإلهي	90، 90ب، 106ب، 112ب	إبليس	62، 62ب
الأمر التكويني	91	ابن الروح	132ب
الأمر التكميلي		ابن المجموع	103
الأثنى	37ب	الأحدية- أحدىة	9، 30، 55، 55ب،
الإنسان الكامل	60ب	الأحد- أحدىة	93ب، 108ب
إنسان كبير	18ب	الكثرة	
بحر	42ب، 68ب، 69	الإخلاص	124
البرق	80	آدم	2ب، 4ب، 7ب، 49،
برنامج- البرنامج	68		49ب، 93ب، 128
الجامع		الإرادة	90
البقاء	114ب	الإرث- الوارث	98ب، 103
بينة الله	91ب، 108ب، 114	استدراج	28، 97ب، 98
التجريد	128ب	الاستقامة	90، 106، 107ب
تجريد	128ب	الاسم الأعظم	56ب
التجلي العام للكثرة/ تجلي صور الاعتقادات		اسم كيانى	52
التدلي	125	الأفراد	55ب
ترجمان الحق	60ب	الإله الحق	76
التصرف	112، 112ب، 119	الأم	39، 52ب، 132ب
التوحيد	2ب، 3، 3ب، 11ب،	الأم العالية الكبرى	38ب
		للعالم	
		الإمام المهدي	132ب

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
النسب	7ب، 8، 74ب، 75ب	الرجاء	43ب، 44
جيريل	76، 132ب	الرحمة الخاصة	63ب
جلس الحق	29ب، 71ب، 110	الرزق	34
جهم	8ب، 9ب	الري	108
الحجاب	96	زاجر/واعظ	43ب
الحق المشروع	128	الزمان المحمدي	44، 132ب
الحياة	28ب	السز	50، 63
الحيرة	11، 113ب، 114	سر القدر	94ب، 107
الخاطر	43ب	السراب	108
الختم	105، 132ب	الشرق- المشرق	25ب
ختم الختم	132ب	الشرعة	48ب
ختم النبوة المطلقة	132ب	شهود في وجود	75
ختم الولاية الخاصة	132ب	الشبيثة	75ب
ختم الولاية العامة	132ب	شبيثة العدم	75ب
خزائن كل شيء	102ب	الشيخ	116
الخضر	44ب	الصراط الخاص	107ب
الخلافة- خليفة	7	الصراط المستقيم	48
ديوان	53	الصفة	57ب، 71، 82، 83ب، 120ب، 122، 122ب
الذكر/القران	52، 52ب، 60ب	الصلاة	93ب
رب في عين عبد	46	ضلال الهدى	39
		ضيف الله /	69

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
الصوفية		القطب	2، 4، 6ب، 8، 10ب،
الطائفة	35ب		13ب، 16ب، 20، 23،
الطبع	69ب، 70		26، 28ب، 30ب، 33ب،
الظاهر والباطن	8، 115		36، 39، 41ب، 44ب،
العارف	72، 72ب، 73		46ب، 48ب، 51، 54ب،
عالم الأمر	4		57ب، 60، 63ب، 66ب،
العدم (المطلق)	48		69ب، 71ب، 74، 76،
العصمة	16ب، 42ب، 43ب، 99		79، 80ب، 83، 84ب،
العلم	30		88، 89ب، 92، 95ب،
الغناء	51		98، 99ب، 101، 103،
عين القلب	92		105ب، 107ب، 109،
غروب - المغرب	92ب		111ب، 113، 114،
غيب الغيب	65ب		116ب، 119ب، 120ب،
الغيبة	91، 121		121ب، 123، 124،
الفترة	85، 85ب		125ب، 126ب، 127ب،
الفردية	50، 55، 55ب، 56ب		128ب، 129ب، 131،
الفطرة	3، 11ب، 12		131ب، 132،
الفقر	82ب، 83ب، 102ب	قلب الوجود	23
الفناء	54، 126	القول الإلهي	117ب
قدم - على قدم	109	كرامة	79ب، 132ب
القرآن الكبير /	75ب، 76	كفر	3، 3ب، 40، 129ب
الوجود		كل العالم	100
		الكمال	44، 76، 100، 110ب،
		ليلة القدر	118، 118ب، 132
		المثل	104، 104ب
			7ب

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
المحمدي	108، 108ب، 116	نور الشهود	31ب
المرافقة	107، 107ب	النيابة	7، 112ب
المسافر	68، 68ب	الهجير	2ب، 4، 10، 10ب، 12، 20، 23ب، 42، 43، 90، 101، 103، 110ب، 116ب، 119ب، 120ب، 121ب، 123، 124، 128ب، 130، 132ب
المشاهدون للوجه	81ب، 82	الهوية	35ب، 36، 59
مطلع	92ب	الوارث المكمل	103
المعرفة	52	وارد	25ب، 61ب
مقام إلهي	72	وثيقة الحق / وثائق	68
المكر	26ب، 27، 28، 73، 97ب، 101ب	وجه الحق - وجه الحق في الأشياء	53ب، 81، 81ب
المهدي	132ب	الوحي	58، 59ب، 98ب، 132
ميثاق - ميثاق النرية	2ب	ولي - الولاية	30ب، 31ب، 32، 32ب، 33ب، 83، 112ب، 130ب، 131ب، 132ب
الميزان	115ب	الوهم	46، 105ب، 123
الناسوت	9	يد الله - البلدان	115
نبوة الاخبار - نبوة	44	يقين	35ب، 58ب
التشريع			
نبوة التكليف	108ب		
نعم / المزاج الملائم	54، 91ب، 121، 130ب، 132ب		
نكته	37		
النور	132		
نور الأيمان	109، 131ب		

الاسم	صفحة المخطوط	الاسم	صفحة المخطوط
إبراهيم الخليل	86ب، 105	البسطامي (أبو يزيد)	24ب، 61، 111
إيليس	62، 62ب		111ب، 112ب، 113
ابن أبي الصيف	33	بلعام بن باعوراء	97ب
ابن باعورا = بلعام بن باعوراء	97ب	جبريل	76، 132ب
ابن عطاء	120	الجنيد (أبو القاسم)	115ب
أبو العباس السيارى	126ب	الحلاج	25، 52ب، 131ب
أبو النجيب	126ب	الحضر	44ب
السهروردى		داود (النبي)	48ب، 49، 49ب
أبو بكر الصديق	49، 79ب		50، 50ب
أبو طالب بن عبد المطلب	102	روح القدس	31ب، 39ب
أبو عبد الله بن جنيد	100		60ب، 76، 80ب
القب ريفيقي (القبريقي)		روم	85، 112، 131ب
أبو عبد الله محمد بن أبي الصيف البني	33	زكريا (النبي)	44ب، 45
أبو مدين	10ب، 11ب، 20، 20ب، 132ب	السيارى	126ب
آدم	2ب، 4ب، 7ب، 49ب، 93ب	شهاب الدين السهروردى	126ب
	128	عائشة (أم المؤمنين)	99
أيوب (النبي)	24ب	عبد الله الترمذى	64
		عمر بن الخطاب	27ب
		عيسى (النبي)	16، 85ب، 132ب

الاسم	صفحة الخطوط
موسى (النبي)	9، 29، 29ب،
هارون (النبي)	85ب، 97ب،
هود (النبي)	98ب، 108، 116
يعقوب (النبي)	116
يوسف (النبي)	106
يونس (النبي)	116
	51، 104ب، 105
	16

الاسم	صفحة الخطوط
فاطمة الزهراء	15ب
فرعون	8ب، 57، 108
القشيري	131ب
لقمان الحكيم	112
محمد المراكشي	23، 23ب
محمد بن إسماعيل بن	33
أبي الصيف البجلي	
مريم (عليها السلام)	9، 74، 132ب
المهدي (المنتظر)	132ب

فهرس الأماكن

الاسم	صفحة الخطوط
أشبيلية	111، 100، 64، 52
الأندلس	100ب، 64
بجاية	11ب
الحجاز	33
رندة	100ب
فاس	45ب
قبرفيق	100
مراكش	23، 23ب
مكة المكرمة	15ب، 33، 68

فهرس الكتب

الكتاب	المؤلف	صفحة المخطوط
التنزيلات الموصلية	ابن العربي	93ب
عنقاء مغرب في معرفة ختم الأولياء وشمس المغرب	ابن العربي	132ب
مواقع النجوم	ابن العربي	79ب، 80
رسالة التشييري	أبو القاسم القشيري	131ب

فهرس الفرق

الفرقة	صفحة المخطوط
مبتو العلل والأسباب	25
المعتزلة	100ب

المحتويات

3	رموز مستخدمة في التحقيق
9	الباب السابع والتسعون وأربعمئة في حال قطب كان منزله: (وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ)
12	الباب الثامن والتسعون وأربعمئة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَمَنْ يَلِكُ اللَّهُ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا. وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ)
15	الباب التاسع والتسعون وأربعمئة في معرفة حال قطب كان منزله: (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) وقلنا على زيادة الكاف، ووقفا على كونها صفة لفرض المثل، وهو مذهبنا والحمد لله
17	الباب الموحي وخمسمئة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَلْيَنْكُرْ جَهَنَّمَ) أي نرده إلى أصله، وهو البعد. يقال: "نكر جهنم" إذا كفت بعيدة القعر
20	الباب الواحد وخمسمئة في معرفة حال قطب كان منزله: (أَغْيِرْ اللَّهُ دَعْوَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) وكان هذا هجِير الشيخ أبي مدين شيخنا رحمه الله
23	الباب الثاني وخمسمئة في معرفة حال قطب كان منزله: (لَا تَخْذَلُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخْذَلُوا أَمَانَاتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ)
27	الباب الثالث وخمسمئة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ خُفَاءً وَيَعْبُدُونَهُ الَّتِي يَبْذُلُونَ الْكَلَاءَ وَتِلْكَ بَيْنَ الْقِيَمَةِ)
30	الباب الرابع وخمسمئة في معرفة حال قطب كان منزله (قُلِ اللَّهُ ثُمَّ نَرْفَعْهُ) إلى هنا كان هجِير شيخنا أبي مدين رحمه الله، وزاد بعضهم قوله تعالى: (فِي حَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ)
33	الباب الخامس وخمسمئة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا) كان عليه من أصحابنا محمد المراكشي بمراكش
36	الباب السادس وخمسمئة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَمَكَرُوا وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) (وَمَكَرُوا مَكَرًا وَمَكَرْنَا مَكَرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ)
39	الباب السابع وخمسمئة في معرفة حال قطب كان منزله قوله تعالى: (لَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى)
41	الباب الثامن وخمسمئة في معرفة حال قطب كان منزله: (اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ)
45	الباب التاسع وخمسمئة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَمَا اتَّفَقُوا مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ)
48	الباب العاشر وخمسمئة في معرفة حال قطب كان منزله: (مَتَّصِرَفٌ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ)
51	الباب الأحد عشر وخمسمئة في معرفة حال قطب كان منزله: (إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا) (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ أَجْمَعِينَ)
51	اعلم أيها الله وإياك روح القدس- أن المقي، بمجرد هراء، قد حصل في القرآن؛ إذ لو لم يرق ما هي
54	الباب الثاني عشر وخمسمئة في معرفة حال قطب كان منزله: (كَلِمَاتُهَا كَلِمَاتُهَا وَلَكِنَّا مُبْتَلُونَ بِأَعْيُنِنَا) (وَمَنْ يَعْزِبْ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ سُوءًا فَسَاءَ مَا يَحْكُمُ بِهَا)
57	الباب الثالث عشر وخمسمئة في معرفة حال قطب كان منزله: (كَيْفَ يَصْبِرُ الْكَافِرُ عَلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ)
59	الباب الرابع عشر وخمسمئة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ)

- الباب الخامس عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَظَنَّ دَاوُودُ إِثْمًا فَتَنَّهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ)..... 61
- الباب السادس عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تُرَضُّوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا) (فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ)..... 64
- الباب السابع عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (حَتَّى إِذَا ضَلَلْتَ عَلَيْهِمُ الْأَرْضَ بِمَا رَحُبَتْ وَضَلَلْت عَنْهُمْ انْفُسُهُمْ وَظَلَمُوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ)..... 67
- الباب الثامن عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (حَتَّى إِذَا فَرَغَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ)..... 70
- الباب التاسع عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ)..... 73
- الباب العاشر عشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ)..... 77
- الباب الأحد والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَالتَّقْوَى يَا أُولِي الْأَلْبَابِ)..... 80
- الباب الثاني والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ لَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاحِمُونَ. أُولَئِكَ يُنَادُّونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَلَهُمْ أَسْأَلُونَ)..... 83
- الباب الثالث والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقْلَمَ رَبِّهِ)..... 85
- الباب الرابع والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِثْقَالَ لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَقْدَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِئْتُ بِمِثْلِهِ مَثَدًا)..... 88
- الباب الخامس والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَمَنْ يَتَّقْ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَفْرِى لَعَنَ اللَّهُ الْخَائِبِينَ)..... 91
- الباب السادس والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَأُولَئِكَ أَنْ تَدْعُوهُمْ لِقَدْ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ)..... 94
- الباب السابع والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَأَسْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَقَعُ غَيْبَاتُكُمُ عَلَيْكُمْ) الآية..... 96
- الباب الثامن والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَسْلَحَ فَاجْزُهُ عَلَى اللَّهِ)..... 99
- الباب التاسع والعشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبْهَةً بِإِذْنِ رَبِّهِ)..... 101
- الباب العاشر عشرون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (يَسْكُتُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْكُتُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ خَفِيٌّ إِذْ يَنْبَغُونَ مَا لَا يُرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَفْعَلُونَ مُحِيطًا)..... 105
- الباب الأحد والثلاثون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَسْمَعُونَ مِنْ غَضَبٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ تَأْوِيلًا إِذْ يُبَيِّنُونَ فِيهِ)..... 107
- الباب الثاني والثلاثون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا)..... 110

- الباب الثالث والثلاثون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَإِذَا مَلَكَتْ جَنَابِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أَحْيَبُ دَعْوَةً
الدَّاعِي إِذَا دَعَانِي) 114
- الباب الرابع والثلاثون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَأَنَّكَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ) 117
- الباب الخامس والثلاثون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله قوله جَلَّ شَأْوهُ وَتَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤهُ: (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ
اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ) 119
- الباب السادس والثلاثون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان هَجِيرُهُ: (وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآلَتِيا لَوْكَهُ مِنْهَا وَمَا لَهُ
فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ) 121
- الباب السابع والثلاثون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان هَجِيرُهُ: (وَتَخَشَّى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ) وهذه آية
عجبية 123
- الباب الثامن والثلاثون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (فَاسْتَقِمُّ كَمَا أَمَرْتُ) 126
- الباب التاسع والثلاثون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ) 129
- الباب العاشر وأربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا
لَهُمْ) 131
- الباب الحادي والأربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَمَنْ يَظَلِّمْ لِنَفْسِهِ عَذَابًا كَبِيرًا) 134
- الباب الثاني والأربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى
وَأَضَلُّ سَبِيلًا) 136
- الباب الثالث والأربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ) 138
- الباب الرابع والأربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان هَجِيرُهُ: (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ) 141
- الباب الخامس والأربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان هَجِيرُهُ: (وَاسْتَجِدَّ الْقُرْبَى) 144
- الباب السادس والأربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان هَجِيرُهُ ومنزله: (فَاغْرُضْ عَنْ مَنْ ثَوَّلَى عَنْ ذِكْرِنَا)
..... 145
- الباب السابع والأربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (فَاصْنَعِ بِنَا نُؤْمَرُ) 147
- الباب الثامن والأربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله وهَجِيرُهُ: (فَلَا تَكْرَهْنِي أَتَكْرَهُنَّ) 149
- الباب التاسع والأربعون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (أَمَّا مَنْ اسْتَكْبَرُ فَلَنَأْخُذْهُ بِغُرْثَتَيْهِ وَنُلْقِيهِ فِي الْيَمِّ نَسْفَةً) 150
- الباب العاشر وخمسين وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا) الآية 152
- الباب الحادي والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ) 154
- الباب الثاني والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ) الآية 156
- الباب الثالث والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ) 158
- الباب الرابع والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (لَا تَحْزَنْ لِمَا تَفَرَّقَ مِنْهُنَّ إِنَّهُنَّ يَفْرَقُونَ بِمَا أُوتُوا وَيُجْتَبُونَ أَنْ
يُحْمَلُوا بِمَا لَمْ يُحْمَلُوا) 160
- الباب الخامس والخمسون وخمسمائة في معرفة السبب الذي منعه أن يذكر فيه بقية الأقطاب من زماننا هذا إلى يوم
القيامة 162

الباب السادس والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله: (تبارك الذي بيده الملك) وهو من أسيادنا،	
درج سنة تسع وثمانين وخمسمائة - رحمه الله -	163.....
الباب السابع والخمسون وخمسمائة في معرفة ختم الأولياء على الإطلاق	164.....
الفهارس	

فهرس الآيات وفقاً لتسلسل السور والآيات	169.....
فهرس الأحاديث النبوية	176.....
فهرس الشعر	181.....
استشهادات	186.....
مصطلحات صوفية	187.....
فهرس الأعلام	191.....
فهرس الأماكن	193.....
فهرس الكتب	194.....
فهرس الفرق	194.....

السفر الثاني والثلاثون من الفتوحات المكيّة

1 العنوان ص 1ب، يلي العنوان بخط محمد بن إسحق القنوي: "إنشاء سيدنا وإمامنا الشيخ العالم الماروف المحقق الإمام الأكل الفرد سلطان الحقتين شيخ الإسلام والمسلمين، محيي الملة والدين، أبو عبد الله محمد بن علي بن العربي الطائي الحاتمي رحمه الله".
يلي ذلك بخط الشيخ الأكبر: "رواية مالك هذه الجريدة محمد بن إسحق القنوي عنه".
يلي ذلك: "وقف الشيخ المذكور أعلاه بخط المؤلف رحمه الله في المكان والشرط المذكورين في أول الكتاب وآخره، قبل الله منه وأباه رضاء إلى يوم يلقاه، في كتيب رؤياه، أمين". يليه ختم الأوقاف الإسلامية برقم 1765.
ومسبق ذلك في الصفحة الداخلية للفلان ما يلي: "شرح الأسماه الحسنی من الفتوحات"، يليه طابع دمعة برقم 1876، وكنا طابع دمعة آخر أصفر منه ويحمل رقم 1765. ثم بيان عدد الصفحات: 250 صحيفة.

رموز مستخدمة في التحقيق

آيات قرآنية	﴿ 》
حديث شريف	« »
إضافات أدخلت على الأصل	()
نسخة قونية*	ق
نسخة السلجائية	س
نسخة القاهرة	هـ

* إذا جاء التعبير من غير تحديد نسخة فالمقصود به نسخة قونية باعتبارها الأصل.

تنويه هام:

نظرا لعدم تخصيص كل سفر بمجلد واحد، وتمّ دمج الأسفار في مجموعات.. فقد اضطررنا إلى اعتماد أرقام صفحات مخطوط قونية كمرجع يعود إليه الباحث عن مواضع الآيات القرآنية والأحاديث النبوية والنصوص الشعرية وأسماء الأعلام والأماكن.. الخ.

أما أرقام تلك الصفحات فقد بينّاها في الحواشي عند كل كلمة تبدأ بها صفحة المخطوط. فمثلا ص 4 تدلّ على أنّ الكلمة المعنيتة هي الكلمة الأولى في ص 4 (وهي الجهة اليمنى من لوحة المخطوط)، ص 4ب تدلّ على أنّ الكلمة المعنيتة هي الكلمة الأولى في ص 4ب (وهي الجهة اليسرى من لوحة المخطوط).

أما أرقام موضوعات السفر فهي ذات الأرقام في الكتاب المطبوع هنا.

بسم الله الرحمن الرحيم

الباب الثامن

فأحسوس وحسبنا له معرفه

الاسماء الحسنى الى رب العزة

وما يجوز ان يخلو عليه منها الفضا

وما يجوز

ان يخلق الا شيئا يعلمه ويقتل

وتقتل به ريح جنوب و شمال

فما عجبنا من السلافة والقبلى

شقيق الدر والامر ما ليس نخل

الم تر ان الله في النار يغسل

وما منه الا فردوس يسرى ويغسل

فان قلت من اذ اقر فقلت عما دول

وان قلت من اقر من فلك مغفل

من ذا دليل ان دعى وا حـ

بري الزم شأ ٧٧١هـ ويعزل

ما عيانا اسما وليس غيرهما

في نفسه نقض الامر ويقتل

مكتب

محرر

سنة
الزاد فشا في

بسم الله الرحمن الرحيم¹

الباب الثامن والحسون وخسمائة
في معرفة الأسماء الحسنى التي لرب العزة
وما يجوز أن يطلق عليه منها لفظا وما لا يجوز

أَرَى سَلَّمَ ² الْأَسْمَاءَ يعلو وَيُنْفَلُ	وَتُفْضِي ³ بِهِ رِنَحْ جُنُوبَ وَفُتْمَالُ
فِيَا عَجْبَا كَيْفَ السَّلَامَةُ وَالْقَنَى	شَقِيقُ الْهُدَى وَالْأَمْرُ مَا لَيْسَ يُفْضَلُ
أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ فِي النَّارِ يُغْدِلُ	وَفِي جَنَّةِ الْفَرْدَوْسِ يُنْشِدِي وَيُفْضِلُ
فَإِنْ قُلْتَ: هَذَا كَاثِرٌ قُلْتَ: عَادِلٌ	وَإِنْ قُلْتَ: هَذَا مُؤَيَّنٌ قُلْتَ: مُفْضِلٌ
فَهَذَا دَلِيلٌ أَنَّ رَبِّي وَاحِدٌ	يُؤَلِّيُ الَّذِي شَاءَ الْإِلَهُ وَيُنْزِلُ
فَاعْيَاثًا أَسْمَاؤُهُ لَيْسَ غَيْرُهَا	فَفِي نَفْسِهِ يَقْضِي - الْأُمُورَ وَيُفْضِلُ

قال⁵ الله تعالى:- ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾⁶ وليست بسوى الحضرات الإلهية التي تطلبها وتميتها
أحكام الممكنات، وليست أحكام الممكنات بسوى الصور الظاهرة في الوجود الحق.

فالخضرة الإلهية اسمٌ لذات، وصفات، وأفعال. وإن شئت قلت: صفة فعل، وصفة تنزيه. وهذه
الأفعال تكون عن الصفات والأفعال أسماء، ولا بد. لكن منها ما أطلقها على نفسه، ومنها ما لم يطلق،
لكن جاء بلفظ فعل مثل: ﴿وَمَكَرَ اللَّهُ﴾⁷ و﴿سَفَرِ اللَّهُ﴾⁸ و﴿وَكَيَّدَ كَيْنًا﴾⁹ و﴿اللَّهُ يَنْتَزِيءُ بِسْمِ﴾¹⁰ الذي
إذا بُنِيَتْ من اللفظ اسم فاعل؛ لم يمتنع. وكذلك الكنايات منها، مثل ﴿سَرَّابِلَ تَحِيَّكُمْ الْحَرْ﴾¹¹ وهو تعالى-

1 السلسلة ص 2

2 عليها حرف خ وفي الهامش بخط آخر: "مركب" مع إشارة التصويب.

3 تضي به: تخرج به إلى القضاء. والكلمة عليها خط بقلم آخر إشارة للتخير، وفي الهامش مقابلها: "وتجري" مع إشارة التصويب

4 "الذي شاء الإله" مكتوب مقابلها في الهامش بخط آخر ومن غير إشارة التصويب أو الإدخال: "الذي قد شاهده" ثم حرف خ

5 ص 2

6 [الأعراف : 180]

7 [آل عمران : 54]

8 [التوبة : 79]

9 [الطارق : 16]

10 [البقرة : 15]

11 [النحل : 81]

الواقى، والنائب هنا: السريال، وشبه ذلك. ومنها الضمائر من المتكلم، والغائب، والمحاطب، والعام، (مثل) قول الله تعالى: ﴿هَٰذَا أَنبَأُ النَّاسِ أَنَّمَا يُفْقَرُ إِلَى اللَّهِ¹﴾ فقد تسقى في هذه الآية بكل ما يفتقر إليه. فكل ما يفتقر إليه، فهو اسم لله تعالى؛ إذ لا فقر إلا إليه، وإن لم يطلق عليه لفظ من ذلك؛ فنحن إنما نعتبر المعاني التي تعيدنا العلوم.²

وأما التججير، ورفع التججير، في الإطلاق عليه سبحانه- فذلك إلى الله. فما اقتصر عليه من الألفاظ في الإطلاق؛ اقتصرنا عليه؛ فإننا لا نسبّه إلا بما سبى به نفسه، وما منع من ذلك منعنا؛ أدبا مع الله؛ فإنما نحن به واه.

فلنذكر في هذا الباب الحضرات الإلهية التي كنى الله عنها بالأسماء الحسنى حضرة حضرة، ولنقتصر- منها على مائة حضرة، ثم تتبع ذلك بفصول، مما يرجع كل فصل منها إلى هذا الباب. فمن ذلك:

* * *

الحضرة الإلهية: وهي الاسم الله³

الله ⁴ الله الذي حكّث	آيائه أنه في كونه الله
سبحانه جل أن يخطئ به أحد	من العباد فلا إله إلا هو
اختص باسم فلم يشركه من أحد	فيه وذلك قول القائل الله

وهي الحضرة الجامعة الحضرات كلها. ولذلك ما عبدَ عابد لله إلا هي، وبذا حكم تعالى- في قوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبِّيَ أَلَّا تُعْبَدُوا إِلَّا بِيَّاهُ⁵﴾، وقوله: ﴿هَٰذَا أَنبَأُ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ⁶﴾.

فلله ما يخفى والله ما بدا
نعم بل هو الله الذي ليس إلا هو
واعلم أنه لما كان في قوة الاسم "الله" بالوضع الأول؛ كل اسم إلهي، بل كل اسم له أثر في الكون يكون عن⁶ مستواه؛ ناب مناب كل اسم لله تعالى-. فإذا قال قائل: يا الله؛ فانظر في حالة القائل التي

1 [فاطر : 15]

2 ص 3

3 العنوان الجاني في الهامش بقلم الأمل: الله

4 القصيدة بقلم الأمل ثالثة في الهامش

5 [الإسراء : 23]

6 ص 3ب

بعثته على هذا النداء، وانظر أي اسم إلهي يختص بتلك الحال؛ فذلك الاسم الخاص هو الذي يناديه هذا الداعي بقوله: يا الله؛ لأنَّ الاسم "الله" بالوضع الأول إنما مستأه: ذات الحق عينها التي بيدها ملكوت كل شيء؛ فلهذا ناب الاسم البال عليها على الخصوص، مناب كل اسم إلهي.

ثم إن لهذا المسمى، من حيث رجوع الأمر كله إليه، اسم كل مسمى يفتقر إليه من معدن، ونبات، وحيوان، وإنسان، وفلك، وملك، وأمثال ذلك، مما ينطلق عليه اسم مخلوق، أو مبدع. فهو تعالى- المسمى بكل اسم لمسمى في العالم بما له أثر في الكون، وما ثم إلا من له أثر في الكون.

وأما تضمنته لأسماء التنزيه؛ فأخذ ذلك قريب جدًا، وإن كان كل اسم إلهي بهذه المثابة، من حيث دلالاته على ذات الحق -ﷻ، وعز في سلطانه- لكن لما كان ما عدا الاسم "الله" من الأسماء، مع دلالاته على ذات الحق، يدل على معنى آخر من¹ سلب أو إثبات بما فيه من الاشتقاق- لم يقو، في أحديّة الدلالة على الذات، قوة هذا الاسم، كالرحمن وغيره من الأسماء الإلهية الحسنى وإن كان قد ورد قوله - تعالى- آمراً بنبه ﷻ: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾² فالضهير في "له" يعود على المدعو به تعالى- فإنَّ المسمى الأصلي الزائد على الاشتقاق؛ ليس إلّا عينا واحدة.

ثم إنَّ الله تعالى- قد عصم هذا الاسم العلم أن يُسقى به أحد غير ذات الحق -ﷻ ولهذا قال الله ﷻ في معرض الحجّة على من نسب الألوهة إلى غير هذا المسمى: ﴿قُلْ سُبُّهُمْ﴾³ قُبِّه الذي قيل له ذلك؛ فإنه لو سَمَّاه؛ سَمَّاه بغير الاسم "الله".

وأما ما فيها من الجمعيّة؛ فإنَّ مدلولات الأسماء الزائدة على مفهوم الذات مختلفة كثيرة، وما بأيدينا اسمٌ مختص علم للذات سيؤى هذا الاسم "الله". فالاسم "الله" يدل على الذات بحكم المطابقة؛ كالأسماء الأعلام على مستيياتها. وثم أسماء تدل على تنزيهه، وثم أسماء تدل على إثبات أعيان صفات وإن لم تقبل ذات الحق⁴ قيام الأعداد- وهي الأسماء التي تعطي أعيان الصفات الثبوتية الداتية؛ كالعالم، والقادر، والمهد، والسميع، والبصير، والحي، والحيب، والشكور، وأمثال ذلك.

1 ص 4

2 [الإسراء : 110]

3 [الرعد : 33]

4 ص 4ب

وأسماء تعطي النعوت؛ فلا يفهم منها في الإطلاق إلا النسب والإضافات؛ كالأول، والآخر، والظاهر، والباطن، وأمثال ذلك. وأسماء تعطي الأفعال؛ كالخالق، والرازق، والبارئ، والمصور، وأمثال ذلك من الأسماء. وانحصر الأمر. وجميع الأسماء الإلهية جُلِّغَتْ ما بُلِّغَتْ - لا بد أن ترجع إلى واحد من هذه الأقسام، أو إلى أكثر من واحد، مع ثبوت دلالة كل اسم منها على الذات، لا بد من ذلك. فهي حاضرة متضمنة جميع الحضرات.

فمن عرف الله عرف كل شيء، ولا يعرف الله من لا يعرف شيئاً واحداً، أي مستوى كان من الممكنات. وحكم الواحد منها حكم الكل في الدلالة على العلم بالله، من حيث ما هو إله للعالم خاصة. ثم إذا وقع لك الكشف بالعمل المشروع؛ رأيت أنك ما علمته إلا به؛ فكان عين الدليل هو عين المدلول عليه بذلك الدليل والبال.

وهذه الحضرة، وإن كانت جامعة الحقائق كلها، فأخص ما يختص بها من الأحوال: الحيرة، والعبادة، والتنزيه. فأما التنزيه فهو رفعة عن التشبيه بخلقه - فهو يؤدي إلى الحيرة فيه، وكذلك العبادة. فأعطانا قوة الفكر لننظر بها فيما يعرفنا بأنفسنا وبه. فاقضى حكم هذه القوة أن لا بمائلة بيننا وبينه ﷻ من وجه من الوجوه؛ إلا استنادنا إليه في إيجاد أعياننا خاصة. وغاية ما أعطى التنزيه إثبات النسب له بكسر النون - بنا؛ لما طلبه من لوازم وجود أعياننا؛ وهي المستوى بالصفات.

فإن قلنا: إن تلك النسب أمور زائدة على ذاته، وإنما وجودية، ولا كمال له إلا بها، وإن لم تكن؛ كان ناقصاً بالذات، كاملاً بالزائد الوجودي. وإن قلنا: "ما هي هو، ولا هي غيره" كان خلقاً من الكلام، وقولا لا روح فيه، يدل على قصص عقلي قائله، وقصوره في نظره أكثر من دلالاته على تنزيهه. وإن قلت: "ما هي هو، ولا وجود لها، وإنما هي نسب، والنسب أمور عدمية" جعلنا العدم له أثر في الوجود، وتكثرت النسب؛ لتكثر الأحكام التي أعطتها أعيان الممكنات. وإن لم نقل شيئاً من هذا كله؛ عطلنا حكم هذه القوة النظرية.

وإن قلنا: إن الأمور كلها لا حقيقة لها، وإنما هي أوهام وسفسطة، لا تحوي على طائل، ولا همة لأحد

1 ص 5

2 ص 5ب

3 الحروف المعجمة هنا صملة

بشيء منها: لا من طريق جسدي، ولا فكري عقلي. فإن كان هذا القول (الأخير) صحيحا؛ فقد علم؛ فما هذا الدليل الذي أوصلنا إليه؟ وإن لم يكن صحيحا؛ فبأي شيء علمنا أنه ليس بصحيح؟.

فإذا عجز العقل عن الوصول إلى العلم بشيء من هذه الفصول؛ رجعنا إلى الشرع، ولا تقبله إلا بالعقل، والشرع فرع عن أصل علمنا بالشارع. وبأي صفة وصل إلينا وجود هذا الشرع؛ وقد عجزنا عن معرفة الأصل؛ فنحن عن الفرع وثبوته أعجز.

فإن تعامينا، وقبلنا قوله إيمانا؛ لأمر ضروري في نفوسنا لا تقدر على دفعه؛ سمعناه ينسب إلى الله أمورا تتحدح فيها الأدلة النظرية، وبأي شيء منها تمسكنا؛ قابله الآخر. فإن تأولنا ما جاء به؛ لتردّه إلى النظر العقلي؛ فنكون قد عبتنا عقولنا، وحملنا وجوده تعالى - على وجودنا، وهو لا يُذكر بالقياس. فأدّانا تنزيهاً إليها إلى الحيرة؛ فإن الطرق كلها قد تشوّشت. فصارت الحيرة مركزا، إليها ينتهي النظر العقلي¹ والشرعي.

وأما العبادة؛ فمن حيث هي ذاتية؛ فليست سوى افتقار الممكن إلى المرحّج. وإنما أعني بالعبادة التكليف، والتكليف لا يكون إلا لمن له الاحتدار على ما كلف به من الأفعال، أو منسك النفس في المنهيات عن ارتكابها. فمن وجوه تنفي الأفعال عن المخلوق ونزدها إلى المكلف، والشئ لا يكلف نفسه، فلا بدّ من محلّ يقبل الخطاب؛ ليصح. ومن وجوه تثبت الأفعال للمخلوق بما تطلبه حكمة التكليف.

والنفي يقابل الإثبات. فرمانا هذا النظر في الحيرة كما رمانا التنزيه، والحيرة لا تعطى شيئا. فالنظر العقلي يؤدّي إلى الحيرة، والتجلي يؤدّي إلى الحيرة، فما تمّ إلّا حائر، وما تمّ حاكم إلّا الحيرة، وما تمّ إلّا الله. كان بعضهم إذا تقابلت عنده هذه الأحكام في سرّه يقول: يا حيرة؛ يا دهشة؛ يا خرفا لا ينقري. وما هذا الحكم لحضرة أخرى غير هذه الحضرة الإلهية.

الحضرة الرابثة: وهي الاسم الرب¹

الرب² ما ليكنا والرب مصلحنا والرب يبتنا لأنه الثابت
لولا وجودي وكون الحق أوجدني ما كنت أذري بآتي الكائن القائن
فالحق أوجدني منه وأبديني به إنك أذعي الناطق الصامث

ولها خمسة أحكام: الثبوت على التلون، والسلطان على أهل النزاع في الحق، والنظر في مصالح
الممكنات، والعبودية التي³ لا تقبل العتق، وارتباط الحياة بالأسباب المعتادة.

فأما الثبوت على التلون فهو في قوله: ﴿كُلُّ نَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾⁴ وقوله: ﴿يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾⁵
فما من نفس في العالم إلا وفيه حكم التغيير. ألا ترى إلى الشمس التي هي علة الليل والنهار تجري لا
مستقر لها ليلا ولا نهارا؟ ألا ترى إلى الكواكب ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾⁶ ما قال: "يستقرون" - في
ثلاثمائة وستين درجة، كل درجة، بل كل دقيقة، بل كل ثانية بل كل جزء لا يتجزأ من الفلك، إذا أنزل
الله فيه أي كوكب كان من الكواكب؛ يُخَدِّثُ الله عند نزوله في كل جوهر فرد من عالم الأركان، ما لا
يعرف ما هو إلا الله الذي أوجده، ويخُدِّثُ في الملاء الأوسط من الأرواح المساوية التي تحت مقعر فلك
البروج من العلوم بما يستحقه الحق سبحانه من المحامد على ما وهبهم من المعارف الإلهية ﴿كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ
وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾⁷. وفي هذا الملاء هم أهل الجنان وفي عالم الأركان، وفي بعض هذا الملاء هم
أهل النار الذين هم أهلها. ويخُدِّثُ في الملاء الأعلى، وهو ما فوق فلك البروج إلى معدن النفوس والعقول
إلى العماة، من العلوم التي تعطياها الأسماء الإلهية ما يؤدِّعهم إلى الثناء على⁸ الله بما ينبغي له تعالى - من
حيث هم، لا من حيث الأسماء؛ فإن الأسماء الإلهية أعظم إحاطة بما هم عليه؛ فإن تعلُّقها في تنفيذ الأحكام
غير متناه.

وأما السلطان الذي لهذه الحضرة على أهل النزاع في الحق؛ فهو أن المقالات اختلفت في الله اختلافا

1 العنوان الجانبى في الهامش بقلم الأصل: الرب

2 الفصيدة بقلم الأصل ثابتة في الهامش، عدا البيت الأول فهي بخط آخر وعليه إشارة التصويب

3 ص 6ب

4 [الرحمن : 29]

5 [البر : 44]

6 [الأنبياء : 33]

7 [النور : 41]

8 ص 8

كثيراً، من قوّة واحدة وهي الفكر- في أشخاص كثيرين، مختلفي الأمزجة والأمشاج والقوى، ليس لها من يمدّها إلا مزاجها الطبيعي، وحظّ كل شخص من الطبيعة؛ ما تعطيه من المراج الذي هو عليه. فإذا أفرغَتْ قوتها فيه؛ حصل له استعداد، به يقبل نفخ الروح فيه؛ فيظهر عن النفخ وتسوية الجسم الطبيعي صورة نورية وروحانية، مترجمة بين نور وظلمة. ظلمتها ظلٌّ، ونورها ضوء. فظُلُّها هو الذي مدّه الربّ؛ فهو ربّانيٌّ ﴿أَلَمْ تَرِ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾¹ ونورها ضوء؛ لأنّ استنارة الجسم الطبيعي إنّما كان بنور الشمس، وقد ذكر الله أنّه ﴿جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً﴾² وجعل ﴿الْقَمَرُ نُورًا﴾. فلهذا جعلنا نورها ضوءاً؛ من أجل الوجه الخاصّ الذي لله³ في كلّ موجود، أو من كون إفاضة الضوء على مرآة الجسم المسوّى، فظهر في الانعكاس ضوء الشمس كظهوره من⁴ القمر. (فلنا) سَمِينَا الرُّوحَ الجَزْئِيَّ نوراً⁵؛ لأنّ الله جعل القمر نوراً. فهو نور بالجعل، كما كانت الشمس ضياء بالجعل. وهي بالذات نور⁶، والقمر بالذات محو. فللقمر الفناء وللشمس البقاء.

فَلَلْقَمَرُ الْفَنَاءُ بِكُلِّ وَجْهِ	وَلِلشَّمْسِ الْإِضَاءَةُ وَالْبَقَاءُ
وَلِلَّوَجْهِ الْجَمِيلِ بِكُلِّ حُشْنٍ	لَنَا مِنْهُ الْبَشَاشَةُ وَاللِّقَاءُ
حَتَّىٰ حُشْنُهُ مِنْ كُلِّ عَيْنٍ	كَمَا يُخَيِّ مِنَ الشَّجَرِ اللَّحَاءُ
تَرَّلْنَا بِالسَّاءِ عَلَىٰ وُجُودٍ	لَهُ الْقَرَشُ الْمُجْبِطُ لَهُ الْقَبَاءُ
لَهُ الْإِقْبَالُ وَالْإِدْبَارُ فِينَا	لَهُ حُكْمُ السَّيِّ وَهُوَ السَّاءُ ⁷
إِذَا يَمْدُونُ فَيَجْلِسُهُ رَجِيبٌ	وَأَن يَتَلَوُّ بِنَا فَلَنَا الثَّنَاءُ
لَهُ حُكْمُ الْإِرَادَةِ فِي وَجُودِي	هُوَ الْخِتَارُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ⁸

ثمّ تَبَعَتْ القوى الروحانية والحسّية لخلق هذا الروح الجزئي المنفوخ بطريق التوحيد؛ لأنّه قال: ﴿وَنَقُصُّكَ﴾⁹ وأما روح عيسى عليه السلام فهو منفوخ بالجمع والكثرة؛ فيه قوى جميع الأسماء والأرواح، فإنّه

1 [الفرقان : 45]

2 [يونس : 5]

3 ق: "له" ومقابلها في الهامش: "الله".

4 ص 7 ب

5 دابة في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

6 ق: نوراً

7 السّي والسنا: العطاء والغيث، يقال: سفت السحابة بالمطر إذا أمطرت. والسنا: ارتفاع القمر والمنزلة.

8 هنا البيت في الهامش بقلم الأصل مع إشارة التصويب. وبجانب الإرادة كتبت كلمة "المشيئة" بخط آخر وبجانبها حرف ط

9 [الحجر : 29]

قال: ﴿فَتَفْتَحْنَا﴾² جنون الجمع- فإنَّ جبريل عليه السلام وَهَبَ لها ﴿بَشَرًا سَوِيًّا﴾³ فتجَلَّى في صورة إنسان كامل؛ فنفتح -هو تفتح الحق- كما «قال على لسان عبده: سمع الله لمن حمده» فلَمَّا تَبَعَتْهُ هذه القوى، كان منها القوة المفكِّرة أعطيت للإنسان؛ لينظر بها في الآيات: في الأفاق وفي نفسه؛ ليتبيَّن له بذلك أنَّه الحق. واختلفت الأمزجة: فلا بدَّ أن يختلف القبول، فلا بدَّ أن يكون التفاضل في التفكير، فلا بدَّ أن يعطي النظر في كلِّ عقليٍّ خلاف ما يعطي الآخر؛ حتى يميَّز في أمرٍ ويشترك مع غيره في أمرٍ. فهذا سبب اختلاف المقالات.

فيحكم الربُّ بين أصحاب هذه المقالات بما يحییء به الشرع المنزل، فتبقى العقول واقفة في أدلتها، ويرجع اختلاف نظرها في المواد الشرعية، بعد ما كانت أولاً ناظرة بالنظر العقلي؛ وذلك ليس إلَّا للمؤمنين والمؤمنات خاصة. فالواقفون مع حكم الربِّ في ذلك بين المتنازعين هم المؤمنون، ولهم عينُ الفهم؛ فاختلَفوا مع الاحتقاق. فاختلَفهم في المفهوم من هذا الذي حكم به الربُّ في حقِّ الحقِّ⁴، وهذا هو الحقُّ الذي نُصِّبه الشرع للعباد. وما سمى به نفسه نسبيَّه، وبما وصف به ذاته نُصِّفه، لا يزيد على ما أوصل إلينا، ولا نخترع له اسماً من عندنا.

وأما نزاع غير المؤمنين في اختلاف عقائدهم، فيكون الشارعُ واحداً منهم، في كونه نزاعٌ في الحقِّ منزعاً لم يزعه، لكونهم غير مؤمنين. فالجناح بينهما -أعني بين الشرع، والعقلاء غير المؤمنين- إنما هو الله بِصُور التجلِّي، به يقع الفِصل بينهما، ولكن في البار الآخرة، لا هنا. فإنَّ في البار الآخرة يظهر حكم الجبر، فلا يبقى منازعٌ هناك أصلاً، ويكون الملكُ هناك ﴿الله الواحد القهار﴾⁵ وتذهب الدعاوى من أربابها، ويبقى المؤمنون هنالك سادات الموقف على كلِّ مَنْ في الموقف.

وأما النظر في مصالح الممكنات التي لهذه الحضرة؛ فاعلم أنَّ الممكنات إذا نظرتها، من حيث ذاتها، لم يمتنع لقبولها من الأطراف- طرفٌ تكون به أولى؛ فيكون الربُّ ينظر بالأولوية، في وجودها وعدمها، وتقدُّمها في الوجود وتأخرها، ومكانها ومكانتها، ويناسب بينها وبين أزمتهَا، وأمكنتهَا، وأحوالها؛ فيعمد إلى

1 ص 8

2 [الأنبياء : 91]

3 [مریم : 17]

4 ص 8 ب

5 [بقره : 16]

الأصلح في حقّها؛ فيبرز ذلك الممكن فيه؛ لأنّه لا يبرزه إلّا ليسبّحه، ويعرفه¹ بالمعرفة التي تليق به، مما في وسعه أن يقبلها، ليس غير ذلك. فلهذا ترى بعض الممكنات يتقدّم على بعض ويتأخّر، ويعلو ويسفل، ويتلوّن في أحوال ومراتب مختلفة: من ولاية وغزل، وصناعة وتجارة، وحركة وسكون، واجتماع وافتراق، وما أشبه ذلك، وهو تقلاب ممكنات في ممكنات، في غير ذلك ما تتقلب.

وأما العبودية التي لا تقبل العتق؛ فهي العبودية لله. فإنّ العبودية على ثلاثة أقسام: عبودية الله، وعبودية للخلق، وعبودية للحال؛ وهي العبوديّة؛ فهو منسوب إلى نفسه. ولا تقبل العتق من هذه الثلاثة إلّا عبودية الخلق، وهي على قسمين: عبودية في حرّيّة؛ وهي عبوديتهم للأسباب؛ فهم عبيد الأسباب، وإن كانوا أحراراً. وعبودية الملك؛ وهي العبودية المعروفة في العموم، التي يدخلها البيع والشراء، فيدخلها العتق، فيخرجه عن ملك المخلوق.

وبقيت الحيرة في ملك الأسباب؛ هل يخرج من استرقاق الأسباب، أم لا؟ فن يرى أنّ الأسباب حاكمة عليه ولا بدّ، ومن الحال الخروج عنها إلّا بالوهم، لا في نفس الأمر؛ قال: "ما يصحّ العتق من رِقّ الأسباب". ومن قال بالوجه الخاص، وهو الذي² لا اشتراك فيه؛ قال بالعتق من رِقّ الأسباب، وعتقه معرفته بذلك الوجه الخاص؛ فإذا عرفه خرج عن رِقّ الأسباب. وأما عبودية الله وعبودية العبوديّة وهي عبودية الحال - فلا يصحّ العتق فيها جملة واحدة.

وأما ارتباط الحياة بالأسباب المعتادة؛ فأظهر ما تكون فيما يقع به الغذاء لكلّ متغذٍّ من الغذاء المعنوي والمحسوس. فالغذاء المحسوس معلوم، والغذاء المعنوي (هو) ما تتغذى به العقول، وكلّ من حياته بالعلم - كان ما كان، وعلى أيّ طريق كان. فكم من علم يحصل للعالم به من طريق الابتلاء، وذلك لإقامة الحجّة فيمن من شأنه الطلب، وهو سارٍ في جميع الموجودات. وقد بينّا ذلك في عضو البطن من "مواقع النجوم"، ولولا التطويل بيّنا في هذه الحضرة ما يتعلق من الأسرار بها؛ فلا ننبه من كلّ حضرة إلّا على طرف منها.

ولهذا الاسم "الرب" إضافات كثيرة؛ تجمع في الإضافة، وتفرق بحسب ما تضاف إليه. فتمّ إضافة للمالئين (رب العالمين)، ولكاف الخطاب من مفرد: ﴿فَوَزِّبْكَ﴾³، ومثنى: ﴿فَقُلْ زَيْبُكُمَا يَا مُوسَى﴾⁴،

1 ص 9

2 ص وب

3 الحجر : 92

4 طه : 49

ومجموع: ﴿رَبُّكُمْ﴾¹ وإلى الآباء (رَبُّ آبَائِكُمْ) وإلى ضمير الغائب: ﴿رَبِّهِ﴾² و﴿رَبِّهِمْ﴾³ وإلى السماء، والسموات⁴، وإلى الأرض، وإلى المشرق والمغرب، وإلى المشرق والمغرب، وإلى الناس، وإلى الفلق، وإلى ضمير المتكلم. فلا تجده أبداً إلا مضافاً؛ فعلقك به، من حيث مَنْ هو مضاف إليه، فافهم. والكلام في هذه التفاصيل يطول ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

1 [البقرة : 21]

2 [البقرة : 37]

3 [البقرة : 5]

4 ص 10

5 [الأحزاب : 4]، ومثبت في الهامش حرف ب

حضرة الرحوت: الاسم الرحمن الرحيم¹

إلى² الرحمن جلّيّ وازنحالي
لأخظي بالجلال وبالجمال
فلن الحقّ كان بنا رجباً
زعوفاً يؤمّ يدعوني³ نزال

مبالغة في الرحمة الواجبة والامتنانية. قال تعالى: ﴿وَزَجَّجْنِي سَبْعَ ثَمَرَاتٍ بِكَرَمٍ﴾⁴ ومن أسماء الله - تعالى: ﴿الرحمن الرحيم﴾⁵ وهو من الأسماء المركبة: كعبل بك، وزام هرمز. وإنما قيل هذا التركيب لما انقسمت رحمته بعباده إلى واجبة وامتنان. فبرحة الامتنان ظهر العالم، وبها كان مال أهل الشقاء إلى النعيم في الدار التي يعمرونها، وابتداء الأفعال الموجبة لتحصيل الرحمة الواجبة؛ وهي الرحمة التي قال الله فيها لنبيه ﷺ على طريق الامتنان: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ﴾⁶ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾⁷ رحمة امتنان، وبها رزق العالم كلّهُ؛ فعمّت.

والرحمة الواجبة لها⁸ متعلّق خاص بال نعمت والصفات التي ذكرها الله في كتابه، وهي رحمة داخلية في قوله: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾⁹ فنتهى علمه منتهى رحمته فيمن يقبل الرحمة، وكلّ ما سوى الله قابلٌ لها بلا شك. ومن عموم رحمته ورحمته نفس الرحمن، وإزالة الغضب عنه الذي لم يغضب قبله مثله، ولن يغضب بعده مثله إن غضب، بشهادة المبلفين عنه الأرسال عليهم الصلاة والسلام - في الصحيح من النقل.

وسمّيت هذه الحضرة باسم المبالغة؛ لعمومها، ودخول كلّ شيء فيها. فلما كان لها من التعلّق بعدد الممكنات على أفراد كلّ ممكن، وبعدد المناسبات الموجبة التركيب - وهي لا تنهاى - فرحة الله غير متناهية، ومنها صدرت الممكنات، ومنها صدر الغضب الإلهي. ولما صدر عنها؛ لم يرجع إليها؛ لأنّه صدر صدور فراق؛ لتكون الرحمة خالصة محضة، ولذلك تسابقا. فما تسابقا إلا عن تميّز وانفراد، وجميع ما سوى الغضب الإلهي وُجِدَ من الرحمة في عين الرحمة، لما خرج عنها.

1 العنوان الجانبى في الهاشم بقلم الأصل: الرحمن الرحيم

2 النص بقلم الأصل مكتوب في الهاشم

3 يمكن قراءتها كذلك: "تدعوني" لإيهال الحرف الأول

4 [الأعراف : 156]

5 [الفاتحة : 1]

6 [آل عمران : 159]

7 [الأنبياء : 107]

8 ص 10 ب

9 [فاطر : 7]

فَرَحَهُ اللهُ لَا تَحُدُّ وَكُلُّ مَا عِنْدَهَا مُقَدُّ
وَكُلُّ مَنْ ضَلَّ عَنْ هُدَاهَا فَإِنَّهُ نَحْوَهَا يُرَدُّ
فَالْقُرْبُ¹ مِنْهَا هُوَ التَّدَانِي وَمَا لَنَيْهَا مِنْ تَبَدُّ
فَلَا تُقْل: إِنِّيَا تَنَاهَتْ² فَمَا لَهَا فِي الْوُجُودِ³ حُدُّ
بِهَا تَمَيُّزَتْ عَنْهُ فَانْفَلَزَ فَالرُّبُّ رَبُّ الْقَبْدُ عِنْدُ

وَمَنْ عَلِمَ سَبَبَ وجودِ الْعَالَمِ وَوَضَعَ الْحَقُّ نَفْسَهُ بِأَنَّهُ أَحَبُّ أَنْ يُعْرِفَ؛ فَخَلَقَ الْخَلْقَ، وَتَعَرَّفَ إِلَيْهِمْ فَعَرَفُوهُ، وَلِهَذَا سَبَّحَ كُلُّ شَيْءٍ بِحَمْدِهِ؛ عَلِمَ مِنْ ذَلِكَ أَوَّلَ مُتَعَلِّقٍ تَعَلَّقَتْ بِهِ الرَّحْمَةُ. فَالْحُبُّ مَرْحُومٌ لِلْوَازِمِ الْحَبِثَةِ وَرَسُولِهَا.

وَالْعِلْمُ أَنَّ الْحُكْمَ عَلَى اللَّهِ أَبَدًا (يَكُونُ) بِحَسَبِ الصُّورَةِ الَّتِي يَتَجَلَّى فِيهَا. فَمَا يَصْخُ لَتِلْكَ الصُّورَةِ مِنَ الصِّفَةِ الَّتِي تَقْبَلُهَا؛ فَإِنَّ الْحَقَّ يُوَصِّفُ بِهَا، وَيُصَفُّ بِهَا نَفْسُهُ. وَهَذَا فِي الْعُمُومِ إِذَا رَأَى الْحَقُّ أَحَدًا فِي الْمَنَامِ فِي صُورَةٍ، أَيْ صُورَةٍ كَانَتْ، جَمِلَ عَلَيْهِ مَا تَسْتَلْزِمُهُ تِلْكَ الصُّورَةُ الَّتِي رَأَاهُ فِيهَا مِنَ الصِّفَاتِ، وَهَذَا مَا لَا يَنْكُرُهُ أَحَدٌ فِي النَّوْمِ.

فَإِنَّ رِجَالَ اللَّهِ مَنْ يَدْرِكُ تِلْكَ الصُّورَةَ فِي حَالِ الْيَقِظَةِ، وَلَكِنْ هِيَ فِي الْحَضَرَةِ الَّتِي⁴ يَرَاهَا فِيهَا النَّائِمُ، لَا غَيْرَهَا. وَهَذِهِ الْمَرْتَبَةُ يَجْمَعُ فِيهَا الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - وَالْأَوْلِيَاءُ عليهم السلام - وَهَذَا يَصْخُ كَوْنُ الرَّحْمَةِ وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ. وَهَذِهِ الصُّورَةُ الْإِلَهِيَّةُ - فِي هَذِهِ الْحَضَرَةِ - مِنَ الْأَشْيَاءِ؛ فَلَا يَدُّ أَنْ تَسْمَعَهَا رَحْمَةُ اللَّهِ إِنْ عَقَلْتَ.

وَالِاتِّقَاتُ مِنْ رَحْمَةِ الْمُنْتَقِمِ بِنَفْسِهِ فِي الْخَلْقِ ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ عَنْ مِثْلِ هَذَا ﴿ذُو الْإِثْقَامِ﴾⁵، ﴿وَالْعَاقِبَةُ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾⁶، ﴿وَوَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾⁷.

وَإِذَا وَفَّقَ اللَّهُ عَبْدَهُ لِلنُّوْبَةِ؛ فَقَدْ وَفَّقَهُ لِمَا لِلَّهِ بِهِ فَزَجَّ؛ «فَإِنَّ اللَّهَ يَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ» فِي الصَّحِيحِ، فَذَلِكَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ. وَالْأَخْبَارُ النَّبَوِيَّةُ فِي ذَلِكَ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تَحْصِيَ كَثْرَةً.

1 ص 11

2 ق: "تأه" وصحها فوقها مباشرة

3 ق: كتب بجائها "المحدود" بخط آخر. وهي كذلك في س

4 ص 11 ب

5 [آل عمران : 4]

6 [النور : 9]

7 [النساء : 93]

حضرة الملك والملكوت: وهو الاسم الملك¹

إِنَّ² الْمَلِيكَ هُوَ الشَّدِيدُ فَكَّرُ بِهِ
مَلِكًا عَلَى الْأَعْدَاءِ حَتَّى تَمُوتَ
فَإِذَا مَلَكَتِ النَّفْسَ عَنْ حَضْرَتِهَا
فَيَمَّا تُرِيدُ؛ تَكُنْ بِهِ يَوْمَ الْمَلِكِ

وأيضا:

إِنَّ³ الْمَلِيكَ هُوَ الشَّدِيدُ فَكَّرُ بِهِ
لَوْ لَمْ يَكُنْ مِنْ مُلْكِهِ إِلَّا الَّذِي
وَأَلَهُ؛ مَلِكًا فِي الْقِيَامَةِ تَشْعُدُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي السَّعَادَةِ تَشْعُدُ

اعلم أَنَّ "الملك"، والملكوت" لها الاسم: "الظاهر، والباطن" وهو: عالم الغيب وعالم الشهادة، وعالم الخلق وعالم الأمر. وهو الملك المقهور؛ فإن لم يكن مقهوراً تحت سلطان الملك فليس بملك. ومن كان باختيار ملكه، لا باختيار نفسه، في تصرفه فيه؛ فليس ذلك بملك ولا ملك، بل منزلة من هو بهذه المطابقة في ملكه منزلة المتفعل في العبادة. فهو عبد اختيار، لا عبد اضطرار؛ يعزل ملكه إذا شاء، ويؤليه إذا شاء. والملك⁵ الجبور المضطر ليس كذلك؛ فهو تحت سلطان الملك.

فإذا نفذ أمره في ظاهر ملكه وفي باطنه؛ فذلك الملكوت. وإن اقتصر في النفوذ على الظاهر، وليس له على الباطن سبيل؛ فذلك الملك. وقد ظهرت هاتان الصفتان بوجود المؤمن والمنافق في اتباع الرسل - صلوات الله عليهم - فمنهم من اتبعه في ظاهره وباطنه، وهو المؤمن المسلم. ومنهم من اتبعه في ظاهره، لا في باطنه؛ وذلك المنافق. ومنهم من اتبعه في باطنه، لا في ظاهره؛ فذلك المؤمن العاصي.

وما جعل الله للإنسان عينين؛ إلا ليدرك بهما هاتين الصفتين: عين حس وعين عقل، بصيرة وبصر. لأنه لما خلق من كل زوجين اثنين؛ خلق لإدراكهما عينين. ولما أضاف إلى نفسه الأعين بلفظ الجمع؛ ليدل على الكثرة. فكل عين حافظة مدركة لأمر ما، بأي وجه كان، فهي عين الحق التي له الحفظ والإدراك؛ فذلك سبب⁶ الجمع فيها.

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الملك

2 القصيدة بقلم الأصل تاجية في الهامش

3 القصيدة بقلم الأصل تاجية في الهامش

4 ص 12

5 هناك ضمة وكسرة في نفس الوقت لحرف الميم فهي: الملك، الملك

6 ص 12ب

فَهُوَ الْخَفِيزُ بِنَفْسِهِ وَيَخْلُقُهُ وَهُوَ الْعَلِيمُ بِمَا لَهُ مِنْ خَفَاءِ

بل وَصَفَ نفسه تعالى - بالمشيئة والاختيار، أثبت بذلك عندنا - شرعا لا عقلا؛ أن له تصرفا في نفسه. وهذا حكم يحمله النظر العقلي بعين البصيرة على الله، ويصححه الخبر الشرعي والعين البصري، في اختلاف الصور عليه التي يتجلى فيها، وبه ثبت: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِبُ لَهُ¹﴾ و﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ²﴾ و﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأُضْطَلِقَ³﴾ ففي هذا كله وجه إلى أحديّة متعلّق الإرادة، ووجه إلى التصرف في التعلّق. والتصرّف في التعلّق؛ تصرّف في الإرادة. والإرادة إمّا ذاته على مذهب ثنّة الزائد - وإمّا صفته على مذهب مثبت الصفات زائدة -.

والصحيح (يكن) في غير هذين القولين؛ وهو أن الإرادة ليست بأمر زائد على الذات، ولا هي عين الذات؛ وإنما هي تعلّق خاص للذات أثبتته الممكن؛ لإمكانه في القبول لأحد الأمرين على البدل. لولا معقولية هذين الأمرين، ومعقولية القبول من⁵ الممكن؛ ما ثبت للإرادة ولا للاختيار حكم، ولا ظهر له في العبارات العبارات اسم. فمن خضر مع الحق في حضرة⁶ "المَلِكِ والمَلَكُوتِ" ولم يعرف العالم ولا ما هو، ولا عرف نسبته من الحق، ولا نسبة الحق منه؛ لما حضر في هذه الحضرة بوجوه من الوجوه، ولا كان له حظ في الاسم الملك.⁷

[الرعد : 39]

[إبراهيم : 19]

[الزمر : 4]

4 دابة في الهامش بقلم الأصل

5 "القبول من" دابة في الهامش بقلم الأصل

6 ص 13

7 في الهامش: "بلغ مقابلة وساعا وعرضا على المؤلف أيّاه الله".

حضرة القديس: وهو الاسم القدوس¹

مَنْ² طَهَّرَ النَّفْسَ الَّتِي لَا تَنْجَلِي
وَيَرْزُقُ مُلْكًا طَاهِرًا ذَا عِفَّةٍ
أَعْلَامُهَا فِينَا يَكُنْ قُدُّوسًا
مَنْ كَانَ فِي ضَرْبِهِ إِبْلِيسَا

إِلَى³ الْقُدُّوسِ أَتَمَلَّتُ الْمَطَايَا
وَبِالْفَرَشِ الْمَجْنُوطِ وَسَاكِينِيهِ
لَأُخْطِيَ بِالرَّزَقَةِ وَالظُّهُورِ
فَبِإِثْمِ الْقُدُّوسِ لَيْسَ لَهُ نَظِيرٌ
وَبِالْأَمْرِ الْعَلِيِّ مِنَ الْأُمُورِ
وَلِنْ الْحَقِّ لَيْسَ بِهِ خُفَاءٌ
بِهِ أَخِيَا لَهُ وَبِهِ نُسُورِي
وَصَدْرَ الْحَقِّ مَتَا فِي الصُّورِ

"ستبوح قدوس": مظهر من الأسماء النواقص، والأسماء النواقص هي التي لا تتم إلا بصلة وعائد. فإن من أسماه سبحانه -: "الذي" و"ما" في قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾⁴ وفي قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ النَّوْتُ وَالْحَيَاةَ﴾⁵. وأما "ما" في قوله تعالى: ﴿وَمَا بَتَّاهَا﴾⁷ في بعض وجوه "ما" في هذا الموضع. فإن "ما" قد تكون هنا مصدرية، وقد تكون بمعنى "الذي" فتكون ناقصة، فتكون هنا اسماً لله تعالى.

فاعلم أنّ الله لما خلق الأسباب وجعلها الظاهرة لعباده، وفعل المسببات عندها، وتخيّل الناظرون أنّها ما خلقت إلّا بها؛ وهذا هو الذي أضلّ الخلق عن طريق الهدى والعلم، ومحجهم عن الوجه الخاص الذي لله في كلّ كان؛ فاعلم أنّ ذلك اللفظ المسقى اسماً ناقصاً، وهو "ما" و"من" و"الذي" وأخوات⁸ هذه الأسماء؛ إنّما مسماها السبب الذي احتجب الله به عن خلقه، في خلقه هذه المسببات. فهو القدوس، أي المظهر عن نسبة الأسماء النواقص إليه ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْغَنِيُّ الْحَكِيمُ﴾⁹.

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: القدوس

2 القصيدة بقلم الأصل ثابتة في الهامش من حجة اليسار

3 القصيدة بقلم الأصل ثابتة في الهامش من حجة اليمين

4 [الأنعام : 1]

5 [الملوك : 2]

6 "في قوله" هي في ق: "قوله" أو "قوله" نظراً لإهمال الحروف المبهمة، وما أبتناه من ه، س

7 [الشمس : 5]

8 ص 13 ب

9 [آل عمران : 6]

فأنت بخير النظرين: إما أن يكون كشفك أن الحق هو الظاهر في مظاهر الممكنات؛ فيكون التقديس للممكنات؛ بوجود الحق، وظهوره في أعيانها؛ فتقدّسَتْ به عما كان ينسب إليها من الإمكان، والاحتمالات، والتغيرات؛ فليس إلّا أمرٌ واحد، وأعيانٌ كثيرة، كلّ عين في أحديّها لا تتغيّر عقْبَ لغتين؛ بل يظهر بعضها لبعض، ويخفى بعضها عن بعض بحسب صورة الممكن.

وإما أن يكون الحقّ: عينَ المظهر، ويكون الظاهر: أحكامَ أعيانِ الممكنات الثابتة أزلاً، التي لا يصحّ لها وجود. فيكون التقديس للحقّ؛ لأجل ما ظهر من تغيير أحكام الممكنات في عين الوجود الحقّ؛ أي الحقّ مقدّس قدّوس عن تغييره في نفسه بتغيّر هذه الأحكام. كما نقول في الزجاج المتلون بألوان شتّى، إذا ضرب النور فيه، وانبسط نورُ الشماع مختلف الألوان؛ لأحكام أعيان التلون في الزجاج، ونحن نعلم أن النور ما انصبغ بشيء من تلك الألوان، مع شهود الحسّ لتلون النور بألوان مختلفة. فتقدّس ذلك النور في نفسه عن قبول التلون في ذاته؛ بل نشهد له بالبراءة من ذلك، ونعلم أنّه لا يمكن أن ندركه إلّا هكذا. فكذا، وإنّ نزهة الحقّ عن قيام تغيير ما أعطته أحكام أعيان الممكنات فيه؛ عن أن يقوم به تغيير في ذاته؛ بل هو القدّوس السّبتوح، ولكن لا يكون الأمر إلّا هكذا في شهود العين. لأنّ الأعيان الثابتة في أنفسها؛ هذه صورتها.

وكذلك روح القدس: تارة يتجلّى في صورة دحية وغيره، وتجلّى وقد سدّ الأفق، وتجلّى في صورة النر، وتتوّعت عليه الصور، أو تتوّع في الصور؛ ونعلم أنّه من حيث أنّه روح القدس؛ مطهّر عن التغيير في ذاته، ولكن هكنا ندركه. كما أنّه إذا نزل بالآيات على من نزل من عباد الله، والآيات متنوّعة لخلاف القرآن متنوّع- ينصبغ عند النازل عليه في قلبه، بصورة ما نزل به عليه؛ فتتغيّر على المزلّ عليه الحال؛ لتفسير الآيات، والكلام من حيث ما هو كلام الله؛ واحد لا يقبل التغيير، والروح من حيث ما هو؛ لا يقبل التغيير.

فالكلام قدّوس، والروح قدّوس، والتغيير موجود. فنتظر في مدلول الآيات؛ فإذا كان مدلولها الممكنات؛ فالتقديس للحقّ، وإذا كان مدلول الآية الحقّ؛ فما هو من حيث عينه -لأنّه قدّوس- وإنما هو من حيث اسم ما إلهي من الأساء؛ وهذه فائدة الدلالة.

حضرة¹ السلام: الاسم الإلهي السلام²

لَمَّا تَسْنَى بِالسَّلَامِ لِخَلْقِهِ كَانَ السَّلَامُ لَهُ الْمَقَامُ الشَّامِخُ
وَالْحَكْمُ فِيهِمْ بِالذِّي قَدْ شَاءَهُ وَالْعِزُّ وَالْمَجْدُ الثَّلِيدُ الْبَازِخُ

إِنَّ السَّلَامَ تَحِيَّةٌ مِنْ رَبَّنَا فِينَا وَمِنْ أَسْبَابِهِ نَرْجُو السَّلَامَ
وَلَنَا التَّأَخَّرُ عَنْ غُلُوِّ مَقَامِهِ وَلَهُ التَّقَدُّمُ وَالسُّجُودُ وَالْأَمَامَ
لَمَّا تَسْنَى بِالسَّلَامِ لِخَلْقِهِ حَازَتْ عُقُولُ الْوَاصِلِينَ مِنَ الْأَنَامِ

قال الله تعالى: ﴿لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ﴾⁵ وهي دَارٌ ﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ﴾⁶ فهم فيها سالمون.

فاعلم أَنَّ السلامة التي للعارف هي ترتيبه من دعوى الربوبية على الإطلاق، إلَّا أن يظهر عليه نفحاتها عندما يكون شهوده كَوْنُ الْحَقِّ جَمِيعَ قَوَاهِ؛ فتكون دعوى، فيكون سلامته عند ذلك من نفسه، وبها سمي السلام سلاماً. لَمَّا أَرَادَ الصَّحَابَةُ ﷺ فِي التَّشْهَدِ أَنْ يَقُولُوا، أَوْ قَالُوا: السلام على الله تحية. فقال رسول الله ﷺ: «لا تقولوا السلام على الله؛ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَام».

فإذا حضر العبد، وهو "عبد السلام"، مع الحق في هذه الحضرة، وكان الحق مِرآةً له؛ فليُنظر ما يرى فيها من الصُّور. فإن رأى فيها صورةً باطنيةً ومعانيه مشكَّلةً بشكل ظاهره؛ فعلم أنه رأى نفسه، وما حصلت له درجة من يكون الحق جميع قواه. وإن رأى صورة غير مشكَّلة بشكل جسدي، مع تعقُّله أَنَّ ثَمَّ أمراً ما⁷ هو عينه؛ فتلك صورة حق، وأنَّ العبد في ذلك الوقت- قد تحقَّق بأنَّ الحق قواه، ليس هو.

وإن كان العبد في هذا الشهود هو عَيْنُ الْمِرآةِ، وكان الحق هو المتجلى فيها؛ فليُنظر⁸ العبد من كونه مِرآة- ما تجلَّى فيه. فإن تجلَّى فيه ما يقبَّده بشكله؛ فالحكم للمِرآة، لا للحقِّ لِإِنَّ الرَّائِيَ قَدْ يَتَقَيَّدُ بِحَقِيقَةِ شَكْلِ الْمِرآةِ: من طول وعرض، واستدارة وانحناء، وكبر وصغر؛ فتردَّ الرائي إليها، ولها الحكم فيه- فتعلم

1 ص 14 ب

2 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: السلام

3 القصيدة بقلم الأصل ثابتة في الهامش

4 القصيدة بقلم الأصل ثابتة في الهامش

5 [الأَنَام : 127]

6 [الحجر : 48]

7 رسمها في ق: ما

8 ص 15

بالتقيد المناسب لشكل المرأة؛ أن الذي رآه قد تحول في شكل صورته، في أنواع ما تعطيه حقيقته في تلك الحال. وإن رآه خارجا عن شكل ذاته؛ فتعلم أنه الحق الذي هو بكل شيء محيط. وبأي صورة ظهر؛ فقد سلب من تأثير الصورة الأخرى فيه؛ لأن حضرة السلام تعطي ذلك.

ألا ترى الرجل الذي رأى الحق عند رؤية أبي يزيد فمات، وقد كان يرى الحق قبل رؤية الحق في رؤية أبي يزيد فلا يتأثر؛ فقد رأى الحق في غير صورة مرآته؟ ومثاله: رؤية الشخص نفسه في مرآة، فيها صورة مرآة أخرى، وما في تلك المرأة الأخرى. فبى المرأة الأخرى في صورة مرآة نفسه، وبى الصورة التي في تلك المرأة الأخرى، في صورة تلك المرأة الأخرى. فبين الصورة ومرآة الرائي؛ مرآة وسطى، بينها وبين الصورة التي فيها. وقد بينا ونينا على هذا، ورغبنا في هذا المقام في رؤية الحق بالرؤية الحمديّة في الصورة الحمديّة؛ فإنها أمّ رؤية وأصدقها.

وهذه الحضرة لمن لم يشرك بالله شيئا ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾¹ والجاهل من أشرك بالله، خفيّا كان الشرك أو جليّا، وذلك لأنهم يعرفون: من أين خاطبهم الجاهلون؟ وما حضرتهم؟ فلو أجابوهم؛ لانتظمو معهم في سلك الجهالة؛ فإن كل إنسان ما يكلم إنسانا بأمر ما² من الأمور ابتداء، أو مجيبا: حتى يصيب بصفة ذلك الأمر الذي يكلمه به، كان ذلك ما كان. وكل ذلك من الحضرات الإلهيّة - علم ذلك من علمه، وخجّله من خجّله - فلم يمكن لهؤلاء أن يزيدوا على قولهم: ﴿سَلَامًا﴾ شيئا، ولو راموا ذلك ما استطاعوا.

وهذه الحضرة من أعظم الحضرات؛ منها تقول الملائكة لأهل الجنة: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ﴾³، ومنها شرعت التحية فينا بالسلام على التعريف والتذكير - وفي الصلاة، وفي غير الصلاة.

واعلم أن الجاهل هو الذي يقول أو يعتقد ما يصوّره في نفسه، وما لذلك المصور - اسم مفعول - صورة في عينه زائدة على ما صوّره هنا القائل أو المعتقد في نفسه. فكل ما تطلبه في حضرة وجوديّة، فلا تجده إلا في نفس الذي صوّره، أو تلقّنه من صوّره؛ فنلك الجهل: أعني تصوّره، وذلك⁴ الجاهل: أعني الذي

1 ص 15 ب

2 (الفرقان: 63)

3 ق: "في أمر ما"، وصحت في الهامش بتم الأصل: "بأمر ما"

4 (الرعد: 24)

5 ص 16

وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الْحَضْرَةِ السَّلَامِيَّةِ؛ فَإِنَّهُ عَالِمٌ بِالْحَضَرَاتِ الْوُجُودِيَّةِ، وَمَا تَحْوِي عَلَيْهِ مِنَ الصُّورِ. فَإِذَا لَمْ تَجِدْ فِيهَا صُورَةً مَا خَاطَبَهُ بِهَا هَذَا الْقَاتِلُ؛ عَلِمَ أَنَّهُ جَاهِلٌ، أَوْ مَقْلَدٌ لَجَاهِلٍ؛ فَلَا يَزِيدُهُ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿سَلَامًا﴾ شَيْئًا. وَهَذَا مَقَامٌ عَزِيزٌ مَا رَأَيْتُ مِنْ أَهْلِهِ أَحَدًا إِلَى الْآنَ -أَعْنِي أَهْلَ النُّوْقِ الَّذِينَ لَمْ يَهْجُوا شَهِيدًا- وَإِنْ كُنْتُ رَأَيْتُ مَنْ يَصْمِتُ عِنْدَ خُطَابِ الْجَاهِلِ. فَمَا كَلَّ مَنْ يَصْمِتُ عِنْدَ خُطَابِ الْجَاهِلِ؛ يَصْمِتُ مِنْ هَذِهِ الْحَضْرَةِ، وَإِنْ عَلِمَ أَنَّ الْقَاتِلَ مِنَ الْجَاهِلِينَ. وَلَكِنْ لَا يَقُولُ: ﴿سَلَامًا﴾ إِلَّا صَاحِبُ هَذِهِ الْحَضْرَةِ؛ فَإِنَّ لَهُ أَطْلَاعًا عَلَى وَجُودِ تِلْكَ الصُّورَةِ فِي نَفْسِ الْقَاتِلِ، وَلَا يَرَى لَهَا صُورَةً فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ أَصْلًا، سِوَاكَ ذَلِكَ الْقَاتِلِ مَقْلَبًا، أَوْ قَاتِلًا عَنْ شِبْهِهِ.

وَكُلٌّ مَا لَا صُورَةَ لَهُ إِلَّا فِي نَفْسِ قَاتِلِهِ؛ فَإِنَّهَا تَذْهَبُ مِنَ الْوُجُودِ بِذَهَابِ قَوْلِهِ، أَوْ ذَهَابِ تَذَكُّرِهِ مَا صَوَّرَهُ مِنْ ذَلِكَ؛ فَإِنَّهُ مَا تَمَّ حَضْرَةُ وَجُودِيَّةٍ تَضْبُطُ عَلَيْهِ وَجُودَهُ. وَلِلْحُرُوفِ الْمَنْظُومَةِ الدَّالَّةِ عَلَيْهِ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ بِهِ، أَعْنِي، أَعْيَانًا ثَابِتَةً فِي حَضْرَةِ الثَّبُوتِ، أَعْنِي¹ فِي شَيْئِيَّةِ الثَّبُوتِ فِي عَيْنِ هَذَا الْقَاتِلِ، وَفِي شَيْئِيَّةِ الْوُجُودِ الْخَطَائِيَّ أَيْضًا، وَلَكِنْ مَدْلُولُهَا الْمَدْمُ. فَلَا بَدَّ مِنْ ذَهَابِ الصُّورَةِ مِنَ النَّفْسِ. وَإِنْ بَقِيََتْ لَهَا صُورَةٌ فِي الْخُطَابِ كَانَتْ، مِنْ حَيْثُ مَا تَشَكَّلَتْ فِي الْهَوَاءِ مَلَكًا مُسَبِّحًا يَعْرِفُ أُمُّهُ -هُوَ الْقَاتِلُ- وَلَا يَعْرِفُ لَهُ أَبًا فِي حَضْرَةِ مِنْ حَضَرَاتِ الْوُجُودِ، فَيَقِي غُرْبًا مَا لَهُ تَسَبُّبٌ يَعْرِفُهُ سِوَى الَّذِي تَكُونُ فِيهِ، وَهُوَ هَذَا الْجَاهِلُ الْقَاتِلُ.

وَهَذَا كَانَ الصَّدَقِيُّ لَهُ الْإِعْجَازُ فِي الْكَلَامِ؛ لِأَنَّهُ حَقٌّ وَجُودِيٌّ. بِخِلَافِ الْمُرُورِ فِي نَفْسِهِ مَا لَيْسَ هُوَ، فَمَا لَهُ مَا يَسْتَدُّ إِلَيْهِ، فَيُظْهِرُ قُصُورَهُ عَنْ غَيْرِهِ. وَلِلَّذِي نُهَيْتُمْ أَنْ تُضْرَبَ اللَّهُ الْأَمْثَالُ، وَهُوَ يُضْرَبُ الْأَمْثَالُ؛ لِأَنَّهُ يَعْلَمُ، وَنَحْنُ لَا نَعْلَمُ. فَهُوَ يَضْرِبُ لَنَا الْأَمْثَالَ بِمَا لَهُ وَجُودٌ فِي عَيْنِهِ، وَنَحْنُ لَسْنَا كُنْزُكَ إِلَّا بِحُكْمِ الْمَصَادِفَةِ. فَتُضْرَبُ الْمُثَلُّ إِذَا ضَرَبْنَاهُ -بِمَا لَهُ وَجُودٌ فِي عَيْنِهِ، وَمَا لَا وَجُودَ لَهُ إِلَّا فِي تَصَوُّرِنَا. فَيُطْلَبُ مُسْتَقْدًا فَلَا يَجِدُهُ، فَلَا يَبْقَى لَهُ عَيْنٌ. فَيُزُولُ لِرُؤَايِهِ مَا ضَرَبَ لَهُ الْمُثَلُّ؛ لِأَنَّهُ لَا يَشْبِهُهُ، كَمَا يَزُولُ نُورُ السَّرَاجِ² مِنَ الْبَيْتِ إِذَا ذَهَبَ السَّرَاجُ مِنْهُ.

1 ص 16
2 ق: "النور" وكتب مقابله في الهامش بقلم الأصل: "نور السراج" وعليها إشارة التصويب

وقد رأينا جماعة من¹ المنتهين إلى الله يتسعون في ضرب المثل من علماء الرسوم، ومن أهل الأذواق- كما أنهم يتكلمون في ذات الحق بما يقع به التنزيه لها، من كونها لو كانت كذا؛ لزم أن تكون كذا؛ فإذا لم يست بكذا. والكلام في ذات الله، عندنا، محجوز بقوله: ﴿وَيَحذَرُكُمُ اللَّهُ تَعَسُّهُ﴾² من باب الإشارة، وإن كان له مدخل في التفسير أيضا. ولا يقع في مثل هذا إلا جاهل بالأمر. وفي ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾³ ما يقع به الاستغناء لو فهموه.

وما رأينا أحدا ممن يدعى فيه أنه من فحول العلماء، من أي صنف كان من أصناف النظائر، إلا وقد تكلم في ذات الحق. غير أهل الله، من تحقق منهم بالله، فإنهم ما تعرضوا لشيء من ذلك؛ لأنهم رأوه عين الوجود كما أشهدهم. فهم يتكلمون عن شهود؛ فلا يسلبون، ولا ينفون، ولا يشبهون ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ عِنْدَ السَّبِيلِ﴾⁴.

¹ ص 17

² [آل عمران : 28]

³ [النورى : 11]

⁴ [الأحزاب : 4]

حضرة الأمان: وهي للاسم المؤمن¹

مُغْطِي² الْأَمَانَ الْمُؤْمِنُ الرَّبُّ الَّذِي مَا زَالَ يَدْعُوهُ الْوَزَى بِالْمُؤْمِنِ
فَهُوَ الْقَلِيمُ يَحْفَهُ وَيَحْفَظُا وَبِنَا لَهُ مِنَّا وَمَا لِلْمُتَمَكِّنِ
ولهذا الاسم أيضا:

إِذَا كَانَ الْأَمَانُ بِكُلِّ خَائِفٍ فَقَدْ حَازَ الْمَشَاهِدَ وَالْمَوَاقِفَ
وَأَتَاهُ الْمُسْتَرْهُ كُلُّ شَيْءٍ عَلَى كُتُبٍ وَأَنْشِبَاءِ الْمَعَارِفِ
يُضَيِّحُ عَارِفًا لَا يَفْتَرِيهِ قُصُورٌ فِي الْهَيَاتِ وَفِي الْفَوَارِفِ
فَلَوْلَا غَيْرَةُ الرَّحْمَنِ فِينَا لِأَجْبُثُ الْأَمَانُ بِكُلِّ عَارِفٍ
وَلِكَيْتِي سَتَرْتُ لِكُونِي رَبِّي يُهْدِي السِّرَّ فِي حَقِّ الْمَكَاشِفِ

وهي لـ "عبد المؤمن". فَإِنَّ كُلَّ حَضْرَةٍ لَهَا عَبْدٌ، كَمَا لَهَا اسْمٌ إِلَهِيٌّ. فَأَوَّلُ حَضْرَةٍ تَكَلَّمْنَا فِيهَا هِيَ لـ "عبد الله" وتلوها "عبد ربه" لا "عبد الرب" فَإِنَّهُ مَا أَتَى هَذَا الْاسْمَ فِي كَلَامِ اللَّهِ إِلَّا مِضَافًا، ثُمَّ "عبد الرحمن" ثُمَّ "عبد الملك" ثُمَّ "عبد القُدوس" ثُمَّ "عبد السلام" ثُمَّ "عبد المؤمن" وله هذه الحضرة.

وَتَحَقَّقْتُ بِهَذِهِ الْعِبُودِيَّةِ بَعْدَ دُخُولِي هَذَا الطَّرِيقِ بِسَنَةِ أَوْ سَنَتَيْنِ تَحَقُّقًا لَمْ يَنْلَهُ فِي عِلْمِي أَحَدٌ فِي زَمَانِي غَيْرِي، وَلَا ابْتَلَى فِيهِ أَحَدٌ مَا ابْتَلَيْتُ فِيهِ. فَقَطَعْتُهُ؛ بَحِثْ إِنَّهُ مَا فَاتَنِي مِنْ شَيْءٍ، وَصَفَا لِي الْجَوْ، وَلَمْ يُجَلِّ بَيْنِي وَبَيْنَ خَيْرِ السَّاءِ، وَعَصَمَنِي اللَّهُ مِنَ التَّفَكُّرِ فِي اللَّهِ؛ فَلَمْ أَعْرِفْهُ إِلَّا مِنْ قَوْلِهِ، وَخَبْرِهِ، وَشُهوْدِهِ. وَبَقِيَ فِكْرِي مُطَّلَاً فِي هَذِهِ الْحَضْرَةِ، وَشُكْرِي فِكْرِي عَلَى ذَلِكَ، وَقَالَ لِي الْفَكْرُ: "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَصَمَنِي بِكَ عَنْ التَّصَرُّفِ وَالتَّعَبُّ فِيهَا لَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَتَصَرَّفَ فِيهِ" فَصَرَفْتُهُ فِي الْإِعْتِبَارِ. وَبِإِعْنِي عَلَى أَنِّي لَا أَصَرِّفُهُ إِلَّا فِي الشُّغْلِ الَّذِي خُلِقَ لَهُ، مَتَى صَرَفْتُهُ؛ فَأَجَبْتُهُ إِلَى ذَلِكَ. فَمَا قَصَّرْتُ فِي حَقِّ قَوَائِمِهَا، حَيْثُ مَا تَعَدَّيْتُ بِهَا مَا خُلِقْتُ لَهُ، وَحَصَلَ لَهَا الْأَمَانُ مِنْ جَمْعَتِنَا فِي ذَلِكَ. فَأَرْجُو أَنَّهَا تَشْكُرُنِي عِنْدَ اللَّهِ. وَأَعْنِي الْقَوَى الرُّوحَانِيَّةَ الَّتِي خُلِقَ اللَّهُ فِيْنَا.

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: المؤسن

2 القصيدة بقلم الأصل ثابته في الهامش

3 القصيدة بقلم الأصل ثابته في الهامش: الثلاث الأبيات الأولى جملة العيين، وألفها الشيخ بعبارة: "أرجع إلى البيتين من بقية الشعر"، وهاتان البيتان الأخيران مكتوبان جملة اليسار نظرا لعدم اتساع الحيز في العيين

4 ص 17ب

واعلم أنّ هذه الحضرة ما لها في الكون سلطان إلّا في الأخبار الإلهيّة¹، وهي على قسمين عند من دخل إلى هذه الحضرة وتحقّق بها:

- القسم الواحد: الخبر الإلهيّ الآتي من عند الله، المسقّى: صحفاً، أو تورا، أو إنجيلاً، أو قرآناً، أو زبوراً، وكلّ خبر أخبر به عن الله مَلَكٌ، أو رسول بشريّ، أو كلّم الله به بشراً: وحياً، أو من وراء حجاب. هذا الذي عليه أهل الإيمان وأهل الله.

- والقسم الآخر: تقول به طائفة من أهل الله أكابر، في كلّ خبر في الكون من كلّ قائل. وأصحاب هذا القسم يحتاجون إلى حضور دائم، وعلم بمواقع الأخبار. وأعني بالعلم: العلم بمواقع الأخبار؛ وهو أنّهم يعرفون الخطاب الوارد على لسان قائلٍ ما من له طُلق في الوجود؛ أين موقعه من العالم، أو من الحق؟ فيبرزون له آذاناً منهم واعية، لا يسمعونه إلّا بتلك² الأذان، فيتلقونه، ويطلبون به متعلّقه؛ حتى ينزلوه عليه، ولا يتعدّوه به.

وهذا لا يقدر عليه إلّا من حصر- أعيان الموجودات -عني أعيان المراتب، لا أعيان الأشخاص- فيلحظون ذلك الخبر بمرتبته. فهم في تب ومشفّة. فإنّ المتكلّم مستريح في كلامه، وهذا متعوب في سماعه ذلك الكلام؛ فإنّه لا يأخذه إلّا من الله؛ فينظر من يرد به، فيوصله إلى محلّه، فيكون³ ممن أدّى الأمانة إلى أهلها. ولهذا كان بعضهم يسدّ أذنيه بالقطن حتى لا يسمع كلام العالم. والله رجال هان عليهم مثل هذا؛ فبنفس ما يسمعون الخطاب من الله، تقوم معهم مرتبة هذا الخطاب؛ فينزلوه فيها من غير مشفّة.

والحمد لله الذي رزقنا الراحة في هذا المقام، فإنّه كشف لطيف. وذلك أنّ الخطاب الإلهيّ العام في السبّة القائلين من جميع الموجودات، مرّتة ذلك القول معه يصحبه؛ فإنّه قولٌ إلهيّ في نفس الأمر، وإن كان لا يعلمه إلّا القليل. فعندما يسمعه الكايل من رجال الله تعالى؛ يشهد مع سماعه مرّتة؛ فيجمع بين السماع وشهود الرتبة؛ فيلحظ بها عن كشف، من غير مشفّة. ولقد رأينا جماعة من أهل الله يتمحبون في هذا المقام، يطلب المناسبات بين الأخبار وبين المراتب، حتى يعثروا عليها؛ وحينئذ يُلحِقُوا ذلك الخبر بأهله؛ فتتوّه أخبارٌ إلهيّة كثيرة.

1 ص 18

2 ق: "بلك" وصحت في الهامش بلم آخر مع إشارة الصواب

3 ص 18 ب

وأما إعطاء هذه الحضرة الأمان؛ فليس ذلك إلا للمتحققين بالخوف. فلا تنال المراتب تنظر إلى الأخبار التي ترد على السنة القائلين، وتعلم أنها لها، وتعلم أن الآخرين بها¹ هم السامعون، وأن السامعين قد يأخذونها على غير المعنى الذي قصد بها؛ فيلجقونها بغير مراتبها. فتلك المرتبة التي أخفوها بها شكرها، ولا تقبلها. ومرتبته تعرفها، وقد حيل بينها وبينها بسوء فهم السامع.

فإذا علموا من السامع أنه على صحة السمع والصدق فيه، وأنه لا يتمدى بالخطاب مرتبته؛ كانت المرتبة في أمان، من جهة هذا السامع، فيما هو لها. فتعلم أن حقها يصل إليها؛ فهي معه مستريحة، آمنة، مطمئنة. يأتيها رزقها رغدا من كل سامع بهذه المثابة. فلهذا السامع أجر الأمان؛ وهو أجر عظيم في الإلهيات. فهزأ الإنسان في كلامه، ويسخر، ويكفر، ويقصد به ما لم يوضع له، وهذا السامع الكامل يأخذه من حيث عينه، لا من حيث قصد المتكلم به. فإنه ما كل متكلم من المخلوقين عالم بما تكلم به، من حيث هو خطاب حق. فيتكلم به من حيث قصده، ويأخذه السامع الكامل من حيث رتبته في الوجود.

فقد أعطى هذا السامع الأمان للجانبين: الجانب الواحد الحق برتبته، والجانب الآخر ما حصل لمن قصد به المتكلم به من الأمان، من حصوله عنده من جهة هذا السامع الكامل. فإنه في الزمن الواحد يكون له سامعان مثلا: الواحد هذا الذي ذكرناه، والآخر² على النقيض منه؛ ما يتهم منه إلا ما قصده المتكلم المخلوق، فيلحقه بهذه الرتبة، في الوقت الذي يأخذه عنها السامع الكامل. فهي تحت وجلي من هذا السامع الناقص التابع للمتكلم، وفي أمان من هذا السامع الكامل. فلا والله ما يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر³ ما قلناه أولو الألباب³ الفواصون على درر الكلام.

1 ص 19، ورسم الكلمة: بها

2 ص 19ب

3 [الزمر : 9]

لَنْ الْمُهْمَيْنِ يَنْشَهُدَ الْأَسْرَارَا
عَسَا وَعَسَا بِنَا إِذَا مَا نُؤْزَرُهُ
وَلِذَاكَ مَا اتَّخَذَ الْجِبَابَ لِنَفْسِهِ
جَاءَتْ بِهِ الْأَرْسَالُ مِنْ عَرْشِ الْقَى
وَيُؤْزَرُ أَهْلُ الدُّكْرِ، مَنْ مَلَكُوئُهُ
بِالدُّكْرِ، جِئْنَ يُشَاهِدُ الْأَخْبَارَا
فِينَا وَفِينِهِ وَيَنْشَرُ الْأَنْوَارَا
يُعْمِي الْبَصَاتِرَ فِينِهِ وَالْأَبْصَارَا
وَالْجُنْدُ وَالْأَعْوَانُ وَالْأَنْصَارَا
لِيُخَيَّرَ الْأَلْبَابَ وَالْأَفْكَارَا

صاحبها "عبد المهين". المهين هو الشاهد على الشيء بما هو له وعليه. والله حقوق على العباد، وللعباد حقوق على الله تعالى - ذاتية ووضعية. ومن هذه الحضرة يقول الله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾³. فلا بد لصاحب هذه الحضرة من العلم بما لله عليه من الحقوق، لا بد من ذلك.

وافترق أهل هذا المقام، بعد تحصيل هذا، في الحقوق التي لهم عند الله. فمن قائل بها على أنها حقوق. ومن قائل بها لا على أنها حقوق؛ فباغنونها منه على جهة الامتنان، وهم القائلون بأن الله لا يجب عليه شيء؛ لكونهم خلدوا الواجب بما لا يليق أن يَدْخُلَ في ذلك جناب الحق. ومن⁴ لم يَحُدْ بذلك الحد؛ أدخل الحق في الوجوب، كما أدخل الحق نفسه فيه، فقال: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾⁵ وقال: «حرمت الظلم على نفسي» وقال: «واكره مسامعته» ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾⁶ وقال: ﴿إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾⁷ وقال: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾⁸ فأدخل نفسه بكل ما ذكرناه - تحت حكم الأحكام التي شرعها لعباده: من وجوب، وحظر، وندب، وكراهة، وإباحة.

والحق متى أقام نفسه في خطابه إيانا في صورة ما من الصور؛ فإننا نحمل عليه أحكام تلك الصورة؛ لأنه لذلك تجلّى فيها؛ فنشهد "له" على أنفسنا، ونشهد "عليه" لأنفسنا. وهذه الشهادة؛ له وعليه، لا

1 العنوان الجاني ثابت في الهامش بقلم الأصل: المهين

2 النصية بقلم الأصل ثابتة في الهامش

3 [القرة: 40]

4 ص 20

5 [الأعام: 54]

6 [الزمر: 7]

7 [النساء: 133]

8 [آل عمران: 115]

تكون إلّا في يوم الفصل والقضاء، أي وقت كان؛ فإنه ما يختص به يوم القيامة فقط؛ بل قد يقام فيه العبد هنا في حال من الأحوال، بل كل حكم يكون في الدنيا في مجلس الشرع؛ هو من يوم الفصل والقضاء، ويدخل في حكم هذه الحضرة. وفي غير فصل ولا قضاء لا يكون لهذه الحضرة حكم، وإنما ذلك في حضرة المراقبة، وسترد إلن شاء الله تعالى- في هذا الباب.

واعلم أنه من هذه الحضرة نزل هذا الكتاب المسعّى قرآنا خاصة، دون سائر الكتب والصحف المنزلة. وما خلق الله من أمة من أم نبي ورسول من هذه الحضرة، إلّا هذه الأمة المحمديّة، وهي خير أمة أخرجت للناس¹ ولهذا أنزل الله في القرآن في حق هذه الأمة: ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾² فنأتي يوم القيامة نقدّمنا القرآن، ونحن نقدّم سائر أهل الموقف. ونقدّم القراء منّا من ليس له من القرآن مثله؛ فأكثرنا قرآنا أسبقنا في التقدّم والرقى في المراج المظهر الفضل بين الناس يوم القيامة.

فإنّ للقراء منابر، لكل منبر درج على عدد آي القرآن، يصعد الناس فيه بقدر ما حفظوا منه في صدورهم. ولهم منابر أخر، لها درج على عدد آي القرآن، يرقى فيها العاملون بما حقّقوه من القرآن. فمن عمل بمقتضى كل آية، بقدر ما تعطيه في أي شيء نزلت، رقى إليها عملا. وما من آية إلّا ولها عمل في كل شخص لمن تدبّر القرآن.

وفي القيامة منابر على عدد كلمات القرآن، ومنابر على عدد حروفه؛ يرقون فيها، العلماء بالله، العاملون بما أعطاهم الله من العلم بذلك؛ فيظهرون على معارج حروف القرآن، وكتاباته، بسور تلك الحروف، والكتابات، والآيات، والسور، والحروف الصغار منه، وبه يميّزون على أهل الموقف في هذه الأمة؛ لأنّ³ أناجيلهم في صدورهم. فيا فرحة القرآن بهؤلاء؛ فإنهم محلّ تجلّيه وظهوره.

فإذا تلا الحق على أهل السعادة من الخلق سورة "طه" تلاها عليهم كلاما، وتجلّى لهم فيها عند تلاوته صورة؛ فيشهدون ويسمعون. فكل شخص حفظها من الأمة؛ يتحمّل بها هنالك كما تحمّل بها في الدنيا -

1 ص 20

2 [آل عمران : 110]

3 [البقرة : 143]

4 ق: مكتوب مقابلها في الهامش بخط آخر: "حفظوه" وعليها حرف خ (إشارة إلى نسخة أخرى) وهي كذلك في س

5 ص 21

بالحاء المهملة- فإذا ظهروا بها في وقت تجلّي الحقّ بها وتلاوته إياها؛ تشابهت الصوّر؛ فلم يعرف المتلوّ عليهم الحقّ من الخلق، إلّا بالتلاوة؛ فإنّهم صامتون، منصتون لتلاوته. ولا يكون في الصّف الأوّل، بين يدي الحقّ، في مجلس التلاوة، إلّا هؤلاء الذين أشبهوه في الصورة القرآنيّة الطاهيّة¹، ولا يميّزون عنه إلّا بالإنصات خاصّة. فلا تمرّ على أهل النظر ساعة أعظم في المادّة منها.

فمن استظهر القرآن هنا، بجميع رواياته: حفظاً، وعلماً، وعملاً؛ فقد فاز بما أنزل الله له القرآن، وصحّت له الإمامة، وكان على الصورة الإلهيّة الجامعة. فمن استعمله القرآن هنا استعمل القرآن هناك، ومن تركه هنا تركه هناك. وَكَذَلِكَ أَنْتَ آيَاتُنَا فَنَسِيئَتَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى² ورد في الخبر فمن حفظ آية ثم نسيها: «عذبه الله يوم القيامة عذاباً لا³ يعذبه أحدا من العالمين» وما أحسن ما به النبي ﷺ على منزلة القرآن بقوله: «لا يقل أحدكم: نسيت آية كذا وكذا، بل نسيها» فلم يجعل لتارك القرآن أثراً في النسيان؛ احتراماً لمقام القرآن.

وقالت عائشة في خلق النبي ﷺ: «كان خلقه القرآن» وليس إلّا ما ذكرناه من الاختصاص به، والتحلي على حدّ ما ذكرناه. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

1 الطاهيّة: من "طه" اسم السورة

2 [طه: 126]

3 ص 21 تب

4 [الأحزاب: 4]

أَلَا إِنَّ الْعَزِيزَ هُوَ الْمَنِيعُ لَهُ سِتْرُ الْوَرَى فَهُوَ الرِّفِيعُ
يَعِزُّ وَجُودُهُ فَنَبِيزُ ذَاتًا وَلَوْلَا الْخَلْقُ مَا ظَهَرَ الْبَدِيعُ
فَقُلْ لِلْمُنْكَرِينَ صَمِيحٌ قَوْلِي بِحَسَنِ الرَّحْمَنِ ذَلِكَمُ الْمَنِيعُ

الداخل فيها يدعى في الملاء الأعلى: "عبد العزيز". لم أذق في كل ما دخلته من الحضرات ذوقاً ألد منه، ولا أوقع في القلب. لهذه الحضرة المنع؛ فلها الحدود، لا بل لها من الحدود ما يقع به التمييز. فيقف كل محدود لا بل كل شيء على عزته، فيكون كل شيء عزيزاً، وعبوديته فيه؛ فهو عبد نفسه. فمن هنا ظهر كل من غلبت عليه نفسه واتبع هواها، ولولا الشرع ما ذمه بالنسبة إلى طريق خاص، لما ذمه أهل الله؛ فإن الحقائق لا تعطي إلا هذا. فمن اتبع الحق فما أتبعه إلا بهوى نفسه. وأعني بالهوى هنا: الإرادة، فلولا حكمها عليه في ذلك؛ ما اتبع الحق. وهكذا حكم من اتبع غير الحق، وأعني بالحق هنا: ما أمر الشارع باتباعه، وغير الحق: ما نهى الشارع عن اتباعه، وإن كان في نفس الأمر كل حق. لكن الشارع أمر ونهى، كما أتانا لا نملك أن الغيبة حق، ولكن نهانا الشرع عنها. ولنا:

وَحَقُّ الْهَوَىٰ إِنَّ الْهَوَىٰ سَبَبُ الْهَوَىٰ وَلَوْلَا الْهَوَىٰ فِي الْقَلْبِ مَا عُيِدَ الْهَوَىٰ
فبالهوى يُجْتَنَبُ الهوى، وبالهوى يُعْبَدُ الهوى. ولكن الشارع جعل اسم الهوى خاصاً بما ذم وقوعه من العبد، والوقوف عند الشرع أولى³. ولهذا يتناقصنا بالهوى: الإرادة، لا غير.

فالأمر يقضي أن لا حاكم على الشيء إلا نفسه فيما يكون منه، لا فيما يُحكم عليه به من خارج. لكن ذلك الحكم من خارج، لا يحكم عليه إلا بما تعطيه نفسه من إمضاء الحكم فيه. فكل ما في العالم من حركة وسكون، وحركات نفسية وسكون نفسي.

فإذا حصل العبد بالنوق في هذه الحضرة، فعلامته أن لا يؤثر فيه غيره بما لا يريده ولا يشتهيه، فممنع ذاته من أثر الغير فيها بما لا يريده. وإنما قلنا: "بما لا يريده" لأنه ما في الوجود نفس إلا وتقبل تأثير نفس أخرى فيها. يقول الحق تعالى: ﴿أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَاكَ⁵ وَلَا أَعْرَ مِنْ نَفْسِ الْحَقِّ، وقد قال عن

1 القصيدة بقلم الأصل ثابتة في الهامش

2 ص 22

3 رسمها في ق: أولا

4 ص 22

5 (البقرة: 186)

نفسه: إنه أجاب البايع عندما دعاه. ولكن هو تعالى- شرع لعبده أن يدعوه فقال: **هَذَا عَوْنِي أَشْتَجِبُ لَكُمْ¹** فما أجاب إلا بإرادته لذلك. ولقد نادى بعض الرعايا سلطاناً كبيراً بمرسيته، فلم يجبه السلطان. فقال له البايع: **كَلَّمَنِي، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى- كَلَّمَ مُوسَى. فَقَالَ لَهُ السُّلْطَانُ: حَتَّى تَكُونَ أَنْتَ مُوسَى.** فقال له البايع: وحتى تكون أنت الله. فسك السلطان فرسه، حتى ذكر له حاجته فقضاها. كان هذا السلطان صاحب شرق الأندلس يقال له: محمد بن سعد بن مردنیش² الذي ولدت أنا في زمانه، وفي دولته بمرسيته.

وإن كانت الحقائق تعطيه، فإنَّ خَلَّ الأسماء على ذات الحق، إنما أعطى ذلك الحبل حقائق الهدى، فلو زالت (الهدى) لزالَتِ الأسماء كلها، حتى الغنى عن العالم. إذ لو لم يَتَوَكَّمِ العالمُ، لم يَصِحَّ الغنى عنه. واسم الغنى لمن اتصف بالغنى عنه، فما نفاه حتى³ أثبتته. فما تمَّ عَزَّةٌ مطلقة واقعة في الوجود، فلهذا العِزَّةُ وَرَسُولُهُ وَلِلْمُؤْمِنِينَ⁴ فأوقع الاشتراك فيها **هُوَ لَكِنَّ الْمُتَأَفِّقِينَ لَا يَقْلُتُونَ⁵** أَيْ العَزَّةُ لِلرَّسُولِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ. وإن كان يعلم العزَّة؛ ولكن تخيل أنَّ حكماها له ولأمثاله، هذا القائل.

فعرَّة الحق لثباته إذ لا إله إلا هو، وعرَّة رسوله بالله، وعرَّة المؤمنين بالله ورسوله، ولهذا شرع له الشهادتين. ولكن أولو الألباب لما سمعوا هذا الخطاب تنبَّهوا لَمَّا ذَكَرَ الْمُؤْمِنِينَ. فلهذا العزَّة في المؤمنين؛ فإنَّه المؤمن. وللرسول العزَّة في المؤمنين؛ فإنَّه منهم. فعزَّتْ عَزَّةُ الْمُؤْمِنِينَ عَزَّةُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ. فدخل الحق في ضمهم، وما دخلوا في ضمِّه: لأحديته وجمعهم، وأحدية الرسول وجمعهم؛ فلهذا الحضرة الجامعة.

ولكنَّ نسبة العزَّة لله غَيْرُ نِسْبَتِهَا لَهُ تَعَالَى- من حيث دخوله بالاسم "المؤمن" في المؤمنين. فإنَّ الحق إذا كان سَخَّ العبد المؤمن وصره؛ كانت العزَّة لله بما كان للعبد به في هذا المقام عزيزاً. ألا تراه في هذا المقام لا يمتنع عليه رؤية كلِّ مبصر، ولا مسموع، ولا شيء مما تتطلبه قوَّة من قوَى هذا العبد؟ لأنَّ قواه هويَّة الحق، والله العزَّة، ويمتنع أن يدركه من ليست له هذه القوَّة من المخلوقين، ولهذا ما ذكر الله العزَّة إلا للمؤمنين.

1 [غافر : 60]

2 هكذا ورد اسمه بالبال المعجمة، وكتب التاريخ التي بين أيدينا بكتبه بالبال، وجاء تعريفه بـ"تاريخ الإسلام للهجي 483/8: "محمد بن سعد بن مردنیش. الأمير أبو عبد الله، صاحب الشجاعة والإقدام بمرسية وتوابعها. ولد سنة ثمان عشرة وخمسة، وانتقلت به الأحوال، وتلك مرسية وبلنسية. واستعان بالفرغ على حرب الموحدين، واستضل شاته بعد موت عبد المؤمن، فسار إليه أبو يعقوب بن عبد المؤمن. وعبر إلى الأندلس في مائة ألف، ودخل إشبيلية، وجاء إليه أخوه عمر، وكان ثابتاً على الأندلس، فاستشعر ابن مردنیش المعز، والقهر، ومرض مرضاً شديداً، واحضر، فأمر بنوه أن يبادروا إلى أبي يعقوب، ويسلموا إليه البلاد التي بيده. ومات هو في التاسع والعشرين من رجب 567هـ"

3 ص 23

4 [المنافقون : 8]

5 رسمها في ق: ما

6 ص 23 ب

ثم إنَّ عِزَّةَ الرسول بالمؤمنين إذ كانوا هم الذين يذبّون عن حوزته، فلا عِزَّةٌ إِلَّا عِزَّةُ المؤمن؛ فبالعِزَّة يغلب، وبالعِزَّة يمتنع. فهي الحصن المنيع، وهي حمى الله وخِزْمُهُ. ولا يعرف حمى الله ويحترمه إِلَّا المؤمن خاصة، وليس المنع إِلَّا في الباطن، وهناك يظهر حكم العِزَّة. وأمَّا في الظاهر فليس يسري حكمها عامًّا في المنع، ولا في الغلبة. فالمؤمن؛ بالعِزَّة يمتنع أن يؤثر فيه الخائلف الذي يدعو إلى الكفر بما هو به مؤمن. والكافر؛ بالعِزَّة يمتنع أن يؤثر فيه الداعي الذي يدعو إلى الإيمان. ولمَّا كان الإيمان يعمُّ والكفر يعمُّ، تطرَّق إليهما الذمُّ والحمد. فإنَّ الله قد ذكَّر الذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله فستقام مؤمنين؛ فهذا من حكم العِزَّة. وبقي الحكم لله في الموازنة بحسب ما جاء به الخبر الحقُّ من عند الله.

فالحكيم إذا عرف الحقائق، وأنَّ حُكْمَ العِزَّة وإنَّ عَمَّ، فلا يعمُّ من كلِّ وجه؛ تعرّض عند ذلك لوجود الأثر فيه عن إرادة منه، بتأثير يكون فيه سعادته ﴿ثَلَاثًا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾¹ لَأَنَّهُا عَلِمَتْ أَنَّهُا² إِن لم تُجِبْ مختارة جُيِّزَتْ على الإتيان؛ فجاء بها كما جيء بجهنم. وما وصفها الحقُّ بالجاء من ذاتها، وإنما قال: ﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾³ يعني يوم القيامة. وإنما امتنعت من الإتيان حتى جيء بها؛ لما علمت بما هي عليه، وما فيها من أسباب الانتقام بالعصاة من المؤمنين، وما وقعت عنها إِلَّا على مسيحٍ الله بحمده، وفيها رحمة الله لكونها دخلت في الأشياء، قال تعالى: ﴿وَزَحْنِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾⁴ فنفتها الرحمة القائمة بها من الإتيان، وأشهدتها تسبيح الخلائق وطاعتهم لله؛ فجاء بها ليعلم مَنْ لا يدخلها ما أنعم الله عليه به بعصمته منها، ويعلم مَنْ يدخلها أنه بالاستحقاق يدخلها؛ فتجذبه بالخاصية إليها جذب المغناطيس الحديد، وهو قوله ﷻ: «إِنَّهُ آخِذٌ بِحُجُرٍ طَائِفَةٍ مِنَ النَّارِ وَهُمْ يَتَمَحَّوْنَ فِيهَا تَعْمَرُ الْفَرَّاشُ» فاعلم ذلك.

والضابط لهذه الحضرة (هو) الحُدُّ الْمُتَوَقُّمُ لذات كلِّ شيء محدود، وما تمَّ إِلَّا بمحدود. لكنّه من المحدود ما يُعْلَمُ حُدُّهُ، ومنه ما لا يُعْلَمُ حُدُّهُ؛ فكلُّ شيء لا يكون عين الشيء الآخر، كان⁵ ما كان. فذلك المانع أن يكون عينه هو المستقى عزًّا وعِزَّةً ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁶.

1 ص 24

2 [صلت : 11]

3 ثابتة في الهامش بخط آخر مع إشارة الصب

4 [النور : 23]

5 [الأعراف : 156]

6 ص 24

7 [الأحزاب : 4]. وفي الهامش: "بلغ قراءة ومقابلة وعرضا على المؤلف، أمته الله".

حضرة الجبروت: وهي للاسم الجبار¹

الجَبْرُ² أصلٌ يَعْمُ الكَوْنَ أَجْمَعَهُ فما تَرى غيرَ مجبورٍ لِمَجْبُورٍ
العَلَمُ يَجْبُرُ مَنْ كَما تُطْلَعُهُ وهذه نَفْثَةٌ مِنْ صَدْرِ مَصْدُورٍ
أولاه ما وَجَدْتَ أَعْيائنا وَتَدْتَ أَوائِنا بَيْنَ مَطْوِيٍّ وَمَنْشُورٍ

والمخلوق بهذا الاسم يسمى: "عبد الجبار". هذه الحضرة لها الإجمار في الأعزاء، ولا أثر لها إلا فعيم. فحضرها عظيمة في الفعل، ولكن لا أثر لها في الأعزاء من جهة المعنى الذي وقعت للأشياء به العزة؛ لا أثر لها في ذلك. ولكن أثرها في الأعزاء لقبولهم لما لا عزة لهم فيه، ومن هنالك يقبلون التأثير، فاعلم ذلك.

اعلم أنَّ العزيز إذا نظر إلى ما هو به عزيز، وأنه من الحال قبوله للتأثير فيه من ذلك الوجه، ولا يعلم عند شهوده ذلك - أنَّ فيه ما يقبل التأثير³ من غير هذا الوجه؛ فيدعي المنع، وأنه لا يمتنع؛ فهنا يظهر حكم الجبروت في الملكوت. فإذا أحسَّ العزيز بالجبر؛ نظر عند ذلك - من أين أتى عليه؟ فما ظهر له إلا من جملة بذاته، وأنه مركَّب من حقائق قبل التأثير، وحقائق لا قبل التأثير⁴. فلأن كان عقلاً؛ باتَّز ليحصل له النشاء في تلك المبادرة، ويبقى الامتناع في باب الاحتمال عند الأجنبي عن مشاهدة هذه الحقائق، وإن تعاضل حكم الجبر عليه؛ فتصرف فيه في اختياره، وهو أعظم الحجب واكتفها. فمن شاهد الجبر في الاختيار علم أنَّ اختارَ مجبوراً في اختياره، فليس للجبروت حكم أعظم من هذا الحكم.

ومن دخل هذه الحضرة، وكانت حاله؛ غَطَّم إحسانه في العالم، حتى يفعل له جميع العالم، بل يفعل له الوجود كله، اختياراً من المنفعل، وهو عن جبر لا يشتر به كلُّ أحد؛ فهو جبر الإحسان والتواضع. فإنه يدعوه إلى الاتقياء إليه أحد أمرين في المخلوقين، بل في الموجودات وهو: الطمع، أو الحياء. فالطامع إذا رأى الإحسان ابتداءً من غير استحقاق؛ أطلَّقه في الزيادة منه إذا جاء إليه بما يمكن أن يكون معه الإحسان. وإنما تفعل النفس ذلك حتى يكون الإحسان جزاءً وفاقاً؛ لأنها تكره المنة عليها، لما خلقت

1 العنوان الجاني في الهامش بقلم الأصل: الجبار

2 أعاد الشيخ كتابة النص بخطه في الهامش وفيه تبينين: 1- البيت الثاني: العلم يجبر ما الألباب تكره وهذه نفة من كل مصدور -2- "ما وجدت" في البيت الثالث كتب بدلا عنها: "ما خرجت".

3 ص 25

4 "وحقائق لا قبل التأثير" فاجتبه في هامش في بخط آخر مع إشارة التصويب، وهي لم ترد في س

وَجُبِلَتْ¹ عليه النفوس من حُبِّ النفاسة. وصاحبُ الحياءِ يمنعُه الحياءُ، بما غمره من الإحسان، أن يعتاص² على الحسن فيما يدعوه إليه. فهو مجبور بالإحسان في إتيانه، وقبوله لما يريده منه هذا الحسن؛ حياءً ووفاء. ولجعل ذلك أيضاً جزءاً لإحسانه الأوَّل، حتى يزول عن حكم المنة، وهذا من دسائس النفوس. فلا جبر أعظم من جبر الإحسان لمن سلك سبيله، وقليلٌ ما هم.

وأما الجبر بطريق القهر والمغالبة؛ فهو وإن قبل في الظاهر، ولم يقدر على الامتناع والمقاومة الجبور لضغفه؛ فإنه لا يقبل الجبر بباطنه، فلا أثر له إلا في الظاهر. بخلاف جبر الحسن؛ فإنَّ له الأثر الحاكم في الظاهر والباطن؛ بحكم الطمع، أو الحياء، أو الجزاء كما قررنا.

وأما الجبر الثاني؛ فهو عن التجلي في العظمة الحاكمة على كلِّ نفس؛ فتذهل عن ذاتها وعزَّتْها، وتعلم - عند ذلك - أنها مجبورة بالذات؛ فلا تجهل نفسها. فالعارف هنا ينظر من الحاكم عليه؟ فلا يجد إلا قيام العظمة به؛ فيعلم أنه ما حكم عليه إلا ما قام به، وما قام به إلا محدث، فيعظم عنده الجبر؛ فيعلم عند ذلك جبروت الحق.

وأما جبروت العبد بمثل هذه الصفة؛ فمقوت عند الله؛ لأنه ليس له ذلك³، ولا يستحقه. وإنما جبر المخلوق في المخلوق بالإحسان خاصة، وذلك هو الجبر الحمود شرعاً وعقلاً. وكلَّ عبدٍ أظهر القهر في العالم بغير صفة الحق وأمره؛ فهو جاهل في غاية الجهل.

ولهذه الحضرة الجبروتية حُكْمَان، أو وجهان، كيف شئتَ قل. الوجه الواحد: العظمة، وهو قول أبي طالب المكي وغيره ممن يقول بقوله. والوجه الآخر: البرزخية. فلهاذا المقام الجمع بين الطرفين، بما هو برزخ؛ فيعلم نفسه، ويعلم طرفيه ما هو به برزخ بين شيئين؛ فيكون جامعاً من هذا الوجه، عالي المقام، ويَتَّيَّنُ فضله على الطرفين؛ فإنَّ كلَّ طرف لا يعلم منه إلا الوجه الذي يليه. فهو عالم أعني الجبروت - إن شاء تجلَّى في صورة برزخية، وإن شاء تجلَّى في صورة إحدى طرفيها، كيف شاء تجلَّى؛ فيكون شبهه بالحق أتم.

ونسبُهُ هذا الجبروت إلى الحق نسبةً لطيفةً لا يُشعر بها كثير من الناس؛ وهو أنَّ الحق بين المخلوق،

1 ص 25 ب

2 ق: "يعترض" وعليها إشارة التفسير وصححت في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب.

3 ص 26

وبين ذاته الموصوفة بالفضى عن العالمين؛ فالألوهة في الجبروت البرزخي. فتقابل الخلق¹ بذاتها، وتقابل الذات بذاتها. ولهذا؛ لها التجلي في الصور الكثيرة، والتحول فيها والتبدل. فلها إلى الخلق وجهٌ به يتجلى في² صور الخلق، ولها إلى الذات وجهٌ به تظهر للذات. فلا يعلم الخلق للذات إلا من وراء هذا البرزخ، وهو الألوهة. ولا يحكم الذات في الخلق بالخلق إلا بهذا البرزخ، وهو الألوهة. وتحققناها؛ فما وجدناها سيوى ما ندعوه به من الأسماء الحسنى. فليس للذات جبر في العالم إلا بهذه الأسماء الإلهية، ولا يعرف العالم من الحق غير هذه الأسماء الإلهية الحسنى، وهي أعيان هذه الحضرات التي في هذا الباب. فهذا قد أنبأناك بالجبروت الإلهي ما هو، على الاختصار والاختصار، **فَوَاللَّهِ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ**³.

1 ن: "الحق" وصححت في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب، كما هي في ه، ص

2 ص 26 تب

3 [الأحراب: 4]

حضرة كسب¹ التكبرياء: وهو للاسم المتكبر²

إِنَّ³ التَّكْبَرُ مَنْ يَقُومُ بِنَفْسِهِ كِبَرٌ فَكُنْ عَبْدًا بِهِ مُتَكَبِّرًا
يَزْهَوُ وَيَخْطُرُ فِي الْعِدَاءِ بِنَفْسِهِ⁴ مُتَجَرِّدًا عَنِ كِبَرِهِ مُتَبَصِّرًا
كَأَبِي دَجَانَةٍ حِينَ أَشْهَرَ سَيْفَهُ يَفْتِشِي بِهِ بَيْنَ الْعِدَا مُتَبَخِّرًا

يُدعى صاحبُ هذه الحضرة: "عبد المتكبر" وهو اسم غريب غير متعارف، وإنما يعرف الناس "عبد الكبير". وقال الله ﷻ: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارًا﴾⁵ لم يقل: "كبير" فإنَّ التكبر لا يكتسبه الكبير، وإنما يكتسبه الأدنى في الرتبة. فيكسب العبدُ الكبيرياء بما هو الحقُّ صفته؛ فالتكبرياء لله، لا للعبد. فهو محمود، مشكور في كبريائه وتكبره.

ويكسب الحقُّ⁶ هذا الاسم فإنه تعالى - ذكر عن نفسه أنه متكبر، وذلك لنزوله تعالى - إلى عباده في خَلْقِهِ آدَمَ بِيَدَيْهِ، وَغَرْبِهِ شَجَرَةً طَوَى بِيَدِهِ، وَكَوْنَهُ يَبِينُهُ الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ، وفي يد المباحِ بالإمامة من الرسل في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾⁷ ونزوله في قوله: «جَعْتُ فَم تَطْعَمَنِي، وَظَعَمْتُ فَم تَسْقَنِي، وَمَرْضُتْ فَم تَقْدُنِي»، وما وصف الحقُّ به نفسه مما هو عندنا من صفات الهدئات.

فلما تحقَّق بهذا النزول عندنا، حتى طُلَّ أكثرُ المؤمنين أنَّ هذا له صفة استحقاق، وتأولها آخرون من المؤمنين. فمن اعتقد أنَّ انحصاف الحقِّ بهذا، أنَّ المفهوم منه ما هو المفهوم من انحصاف الخلق به؛ أَعْلَمُ الحقُّ هذه الطائفة خاصة أنه يتكبر عن هذا، أي عن المفهوم الذي فهمه القاصرون، من كون نسبته إليه تعالى - على حدِّ نسبته إلى المخلوق. وبه يقول أهلُ الظاهر: أهلُ الجمود منهم، القاصرة أذهانهم عن استحقاق كلِّ مستحقِّ حقِّه. فقال عن نفسه تعالى - إِنَّهُ ﴿الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ﴾⁸ عن هذا المفهوم، وإن انحصاف بما انحصاف به. فله تعالى - الكبيرياء من ذاته، وله التكبر من هذا المفهوم، لا من الانحصاف. لأنَّه لو تكبر عما وصف به

1 مضافة بخط آخر

2 الضمير الجاني في الهامش بقلم الأصل: التكبر

3 القصيدة بقلم الأصل دابة في الهامش

4 بجانب النص: "بيان: في المدى بنفسه" قصد به توضيح كيفية القراءة

5 [غافر: 35]

6 ص 27

7 [الفتح: 10]

8 [الحشر: 23]

نفسه بما ذكرنا؛ لكان كذباً، والكذب في خبره محال. فالانصاف¹ بما وصف به نفسه حق، يعلمه أولو الألباب.

ومن هذه الحضرة يكون لبعض العباد ما يجدونه في قلوبهم من كبرياء الحق، مما يفقده بعضهم من ذلك من العصاة، ومن له اجترأ على الله، ومن الناس الذين يتوبون عن بعض المخالفات. فيتميز عنهم من غلب على قلبه كبرياء الحق؛ فإنه تكبر في نفس هذا العبد اكتسبه بعد أن لم يكن موصوفاً بهذه الصفة. فقبيل المتكبر قليل.

وأما الذين أجرامهم على المخالفة؛ ما وصف الحق به نفسه من العفو والمغفرة، ونهاهم عن القنوط من رحمة الله؛ فما عندهم راحة من نعت التكبر الإلهي، الذي هو به متكبر في قلوب عباده. إذ لو كبر عندهم ما اجترأوا على شيء من ذلك، ولا حكمت عليهم هذه الأساء التي أطعمتهم. فإن كبرياء الحق إذا استقر في قلب العبد، وهو التكبر، من الحال أن تقع منه مخالفة لأمر الحق بوجوه من الوجوه؛ فإن الحكم لصاحب الحل في وقته. فدل وقوع المخالفة على عدم هذا الحكم². فالحق المتكبر إنما هو في نفس هذا الموافق الطائع؛ عبد الله على الحقيقة. وهذا أعلى الوجوه لهذه الحضرة في تكشيب الكبرياء.

حتى أن العبد المقر عليه وقوع المخطور، إذا اتفق³ أن يقع منه بحكم القدر المحتوم، وسلب العقل عنه، وظهر سلطان الغفلة، واتزاح الإيمان منه حتى يصير عليه كالظلة؛ يأتي هذا الأمر وقلبه وجل مع هذا كله؛ لإيمانه أنه إلى ربه راجع يعني هذا الفعل إذا نسبته، من كونه فعلاً، إنه راجع إلى الحق، والحكم فيه أنه معصية أو مخالفة؛ إنما هو للعبد - فيبقى العبد المقر عليه في وجل؛ إن نسبته إلى الحق؛ فيرى الحكم بالذم الإلهي يتبعه، فيدركه الوجع؛ كيف ينسب إلى الله ما يناط به الذم؟ وإن نسبته إلى نفسه من كونه محكوماً عليه بالذم - فإن كونه عملاً ينسب إلى الله حقيقة، وأنه في التكوين لمن قال له: ﴿كُنْ﴾ فلا حكم للعبد في وجود هذا العمل؛ فيدركه الوجع؛ إن نسبته مع هذا العلم في التكوين - إلى نفسه؛ فيكون ممن أشرك بالله، وقد نهي أن يشرك بالله شيئاً. وسبب هذا كله كبرياء الحق الذي اكتسبه بالنظر العقلي في نفسه.

1 ص 27

2 في "الحكم" وصحت في الهامش بخط آخر، مع إشارة التصويب

3 ص 28

فما كَبَّرَ اللهُ مَنْ عَصَاهُ، ولا عَرَفَ اللهُ مَنْ لم يَعْبِه. فَإِنَّهُ إِذَا عَرَفَ اللهُ عَرَفَ أَنَّهُ مَا عَصَى. إِلَّا صِغَةً
 الأمر، لا الأمر الإلهي. فَإِنَّهُ جَاءَ عَلَى لِسَانِ وَاحِدٍ مِنْ أَبْنَاءِ الْجِنْسِ، وَرَأَى خَطَابَتَهُ إِيَّاهُ بِمَا خَاطَبَهُ بِهِ،
 يَنْقَسِمُ إِلَى مَا تُعْضِدُ الْأَدَلَّةُ النَّظَرِيَّةُ الَّتِي قَدْ أَمَرَهُ الْحَقُّ، وَحَكَمَ الْعَقْلُ بِاتِّبَاعِهَا¹، وَإِلَى مَا تَرُدُّهُ الْأَدَلَّةُ النَّظَرِيَّةُ
 -وإن حكمت مع الشرع باتِّباع ما تَرُدُّه؛ إيماناً بذلك وتصديقاً-. وقد حَكَمَ النَّظَرُ الْعَقْلِيُّ بِدَلِيلِهِ بِصَدَقَ هَذَا
 الْخَبَرُ، وَأَنَّهُ لَا يَنْطَلِقُ إِلَّا عَنِ اللهِ، وَأَنَّ اللهَ هُوَ الْقَائِلُ عَلَى لِسَانِهِ لِهَذَا السَّامِعِ مَا خَاطَبَهُ بِهِ. فَإِنْ عَصَاهُ؛
 فَمَنْ حَيْثُ هُوَ بِمِثْلٍ لَهُ، وَالْمِثْلَانِ مُتَقَابِلَانِ. فَلَا يَدَّ مِنْ حَكْمِ التَّقَابِلِ وَالتَّضَادِّ، فَلَا يَدَّ مِنَ الْخَالِفَةِ. وَإِنْ أَطَاعَ
 وَوَافَقَ؛ فَمِنْ حَيْثُ أَنَّ الْخَاطَبَ عَيْنَ الْحَقِّ، مَا هُوَ الْمِثْلُ؛ فَيُعْظَمُ فِي نَفْسِ السَّامِعِ، وَيُقْبَلُ الْخَطَابُ. وَذَلِكَ
 هُوَ عَيْنُ كَوْنِ الْحَقِّ مُتَكَبِّراً، أَيْ فِي نَفْسِ هَذَا الْعَبْدِ حِينَ عَصَاهُ، مِنْ حَيْثُ نَظَرَهُ إِلَى الْمِثْلِ فِي الْخَطَابِ.

وَأَمَّا الْوَاقِفُونَ مَعَ الصُّورَةِ الْإِلَهِيَّةِ فِي الْخَلْقِ؛ فَإِنَّ اللهَ إِذَا قَسَى لَهُمُ بِالْمُتَكَبَّرِ؛ فَإِنَّهُ تَزِيَّةٌ لِمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ
 الصُّورَةِ، وَدَوَاءٌ لِمَا يَحْصِلُ لَهُمْ فِي قُوسِهِمْ مِنْ عَظَمَتِهِمْ عَلَى الْخُلُوقِينَ. وَمَا لَهُ دَوَاءٌ فِي نَفْسِ الْخَطَابِ، إِلَّا
 قَوْلُهُ (ص): «إِنَّ اللهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ» فَيَعْلَمُ أَنَّهُ، وَإِنْ حَازَ الصُّورَةَ، فَهُوَ مَخْلُوقٌ، فَقَدْ تَمَيَّزَ، فَلَا
 يَتَحَكَّنُ لَهُ أَنْ يَتَكَبَّرَ فِي نَفْسِهِ. وَلَكِنْ هَذَا يَكْبُرُ الْحَقُّ عِنْدَهُ فِي قَلْبِهِ، بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ لِهَذَا الْعَبْدِ هَذَا النَّعْتُ.
 فَإِذَا أَضَافَهُ إِلَى مَا تَقَدَّمَ؛ ظَهَرَ² حَكْمُ اسْمِ الْمُتَكَبَّرِ، وَالْجَمَالِ وَاسِعٍ ﴿وَاللهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَعِدُّ السَّبِيلَ﴾³.

1 ص 28

2 ص 29

3 [الأحراب : 4]

حضرة الخلق والأمر¹: وهي للاسم الخالق²

إلى خالقِ الأرواحِ أَعْمَلْتُ جِئْتِي	لَأُخْطِ بِهٖ وَالشَّاهِدُونَ حُضُورُ
فِيَا مَنْ يَرَانِي عَابِلًا مُتَخَلِّفًا	أَلَا إِنَّنِي ظِلٌّ لَدَيْهِ وَوُورُ
وَأَنْ لَمْ يَكُنْ هَذَا مَقَالِي فَإَتِي	عُتِبْتُ لَهُ بِالْمَالَمِينَ خَبِيرُ
وَأَنْ لَمْ يَكُنْ قَوْلِي وَقُلْتُ نِيَابَةُ	فِيَايَ وَرَبِّ الرَّاغِبَاتِ كَفُورُ
وَأَنْ كَانَ قَوْلِي فَالْوُجُودُ مُحَقَّقُ	وَأَنِّي عَلِيمٌ بِالْمَقَالِ بِصِيرُ

يُدعى صاحبُ هذه الحضرة: "عبد الخالق" والخلق خلقان: خلقٌ تهدير؛ وهو الذي يتقدم الأمر الإلهي كما قدمه الحق وأخر الأمر عنه فقال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾³. والخلق الآخر بمعنى الإيجاد، وهو الذي يساوق الأمر الإلهي، وإن تهذمه الأمر الإلهي بالمرتبة. فالأمر الإلهي بالتكوين بين خلقين: خلق تهدير، وخلق إيجاد. فتعلق الأمر خلق الإيجاد، وستأتي حضرة؛ وهي حضرة الباري. ومتعلق خلق التهدير تعيين الوقت لإظهار عين الممكن، فيتوقف الأمر عليه. وقد ورد: «كُلُّ شَيْءٍ بِقِضَاءِ وَقَدَرٍ حَتَّى الْعَجَزِ وَالْكَيْسِ». والوقت أمرٌ عيني لأنه نسبة، والنسب لا أعيان لها في الوجود، وإنما الأعيان (هي) الممكنات الثابتة في حال العدم؛ مرتبة كما وقعت وتقع في الوجود ترتيباً زامياً.

وكلٌّ عين قبل⁵ تغيرات الأحوال، والكيفيات، والأعراض، وأمثال ذلك عليها، فإن الأمر الذي تتغير إليه (هو) إلى جانبها متلبسة به. فلهنه العين، القابلة لهذا الاختلاف، في الثبوت أعياناً متعددة، لكل أمر تتغير إليه عين ثبوتية. فهي تتميز في أحوالها، وتتعدد بتعدد أحوالها، سواء تنهاى الأمر فيها أو لا يتناهى. وهكذا تعلق بها علم الباري أزلاً، فلا يوجد لها إلا بصورة ما غلغله⁷ في ثبوتها في حال عدما، حالاً بعد حال، وحالاً في أحوال، في الأحوال التي لا تتقابل. فإن نسبتها إلى حالٍ ما من الأحوال المتقابلة، غير نسبتها إلى الحال التي تعاقبها، فلا بد أن تثبت لها عين في كل حال. وإذا لم تتقابل الأحوال؛ يكون لها عين

1 مضافة بخط آخر مع حرف خ (إشارة إلى أنها موجودة في نسخة أخرى)

2 العنوان النهائي في الهامش بقلم الأصل: الخالق

3 [الأعراف: 54]

4 ص 29

5 رسمها في ق: قبل

6 ص 30

7 ق: "هي عليه" وعليها إشارة الشطب وصحمت في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

فالأمر الإلهي يساوي الخلق الإيجادي في الوجود. فمعين قول ﴿كُنْ﴾ عين قبول الكائن للتكوين ﴿فَيَكُونُ﴾. فالفاء في قوله: ﴿فَيَكُونُ﴾ جواب أمره: ﴿كُنْ﴾ وهي فاء التعقيب، وليس الجواب والتعقيب إلا في الرتبة؛ كما يتوهم في الحق أنه لا يقول للشيء: ﴿كُنْ﴾ إلا إذا أراد، ورأيت الموجودات يتأخر وجود بعضها عن بعض، وكل موجود منها لا بد أن يكون مراداً بالوجود، ولا يتكون إلا بالقول الإلهي على جملة الأمر.

فيتوهم الإنسان، أو ذو القوة الوهية، أو أمر كثيرة؛ لكل شيء كائن² أمر إلهي لم يقله الحق إلا عند إرادته تكوين ذلك الشيء. فهذا الوهم عينه يتقدم الأمر الإيجاد، أي الوجود؛ لأن الخطاب الإلهي على³ لسان الرسول اقتضى ذلك، فلا بد من تصوّره، وإن كان البليل العقلي لا يتصوّره، ولا يقول به، ولكن الوهم يحصره ويصوّره، كما يصوّر الحال ويتوهمه صورة وجودية، وإن كانت لا تقع في الوجود الحسيّ أبداً، ولكن لها وقوع في الوهم. وكذا هي منفصلة في الثبوت الإمكانية؛ فإن قوة الخيال ما عندها محال أصلاً، ولا تعرفه، فلها إطلاق التصرف في الواجب الوجود والحال، وكل هذا عندها قابلٌ بالذات إمكان التصور.

وهذه القوة (أي قوة الخيال)، وإن كان لها هذا الحكم فحين خلقها، فهي مخلوقة، وهذا الحكم لها وصف ذاتي شسي، لا يكون لها وجود عين فحين خلقت فيه، إلا ولها هذا الحكم؛ فإنه عين نفسها، وما حازها إلا هذا النشء الإنساني، وبها يرتب الإنسان الأعيان الثبوتية في حال عدما؛ كأنها موجودة. وكذلك هي؛ لأن لها وجوداً متخيلاً في الخيال، ولذلك الوجود الخيالي يقول الحق له: ﴿كُنْ﴾ في الوجود المعيني؛ ﴿فَيَكُونُ﴾ السامع هذا الأمر الإلهي وجوداً عينياً يدركه الحس، أي يتعلق به في الوجود المحسوس الحس، كما يتعلق به الخيال في الوجود الخيالي.

وهنا حازت الأبواب؛ هل الموصوف بالوجود المدرك بهذه الإدراكات الحسية؛ هل المعين الثابتة انتقلت من حال عدم إلى حال الوجود؟ أو حكمها يتعلق متعلقاً ظاهرياً متعلق صورة المرقى في المرأة بعين الوجود الحق، وهي في حال عدما، كما هي ثابتة، منعوتة بتلك الصفة؛ فتدرك أعيان الممكنات بعضها بعضاً

1 ق: "أمورا" وصحت في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

2 ثابتة في الهامش بقلم الأصل

3 ص 30 ب

4 ص 31

في عين مرآة وجود الحق؟ أو الأعيان الثابتة، على ترتيبها الواقع عندنا في الإدراك، هي على¹ ما هي عليه من العدم، ويكون الحق الوجودي ظاهرا في تلك الأعيان، وهي له مظاهر؛ فتدرك بعضها بعضا عند ظهور الحق فيها، فيقال: قد استفادت الوجود، وليس إلا ظهور الحق؟

وهو أقرب إلى ما هو الأمر عليه من وجوه، والآخر أقرب من وجوه آخر؛ وهو أن يكون الحق محل ظهور أحكام الممكنات. غير أنها في الحكيمة؛ معدومة العين، ثابتة في حضرة الثبوت، ويكشف المكشف هذين الوجهين، وهو الكشف الكامل. وبعضهم لا يكشف من ذلك إلا الوجه الواحد، كان ما كان. فننطق صاحب كل كشف بحسب ما كشف، وليس هذا الحكم إلا لأهل هذا الطريق.

وأما غيرهم فإنهم على قسمين: طائفة تقول: لا عين لممكن في حال العدم، وإنما يكون له عين إذا أوجده الحق، وهم الأشاعرة ومن² قال بقولهم. وطائفة تقول: إن لها أعيانا ثبوتية هي التي توجد بعد أن لم تكن. وما لا يمكن وجوده كالحال، فلا عين له ثابتة؛ وهم المعتزلة.

واخفقون من أهل الله يثبتون ثبوت³ الأشياء أعيانا ثابتة، ولها أحكام ثبوتية أيضا، بها يظهر كل واحد منها في الوجود على حد ما قلناه؛ من أن يكون مظهرا، أو يكون له الحكم في عين الوجود الحق. فهذا تعطيه حضرة الخلق والأمر ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾⁴ كما له ﴿الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِهِ﴾⁵ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل⁶.

1 ثابتة في العاش بخط آخر مع إشارة التصويب

2 ص 31 ب

3 هـ، س: بثبت

4 [الأعراف : 54]

5 [الروم : 4]

6 [الأحزاب : 4]

بَرَأَ اللَّهُ عَلَيْهِ خَلْقَهُ
فَلِذَا كَانَ عَلَى صُورَتِهِ
فَهُوَ يَنْفِشِي فِي وُجُودِي دَائِمًا
بِالَّذِي يَعْلَمُ مِنْ سِيرَتِهِ

يُدعى صاحبها: "عبد البارئ" فمن أصحابنا من قَصَرها على كلِّ مخلوق من الأرض العنصري خاصة، ما لها سيوى ذلك من الخلق، وما عدا هذا الخلق المنسوب إلى أرض العنصر فخلق آخر، ما هو عين هذا. ومن أصحابنا من عمم الأمر في كلِّ مخلوق من أرض الطبيعة؛ فدخل فيه كلُّ صورة طبيعية من² جوهر الهولي، إلى كلِّ صورة تظهر فيه؛ فلم يدخل اللوح، والقلم، والملائكة المهتمة في هذا الخلق، وجعل أولئك خلقا آخر. والكلُّ خلق في الماء، الذي هو نفس الرحمن، القابل لصور كلِّ ما سيوى الله. وقد ورد في خلق الحق نفسه، فردته العقول كلها؛ لعدم فهمها من ذلك، وما شعرث بأن كلِّ صاحب مقالة في الله، أنه يتصور في نفسه أمرا ما، يقول فيه: "هو الله" فيعبده، وهو الله لا غيره، وما خلقه في ذلك المحلِّ إلّا الله؛ فهذا معنى ذلك الخبر.

واختلفت المقالات باختلاف نظر النظار فيه. فكلُّ صاحب نظرٍ ما عبد ولا اعتقد إلّا ما أوجده في محله، وما وجد في محله وقلبه إلّا مخلوق، وليس هو إلّا الحق، وفي تلك الصورة، أعني المقالة، يتجلى له، وإن كانت العين من حيث ما هي واحدة، ولكن هكذا تتركه. وهذا معنى قول عليم الأسود، حين ضرب بيده الاسطوانة، فصارت ذهباً في عين الراي. فلما بُهت الراي عند ذلك، قال له عليم: "يا هذا؛ إنَّ الأعيان لا تتقلب، ولكن هكذا تراها لحقيقتك برك" يشير إلى ظهور الحق في صورة كلِّ اعتقادٍ لكلِّ معتقد. وهذا هو الحق المخلوق به، في نفس كلِّ ذي عقد، من ملك، وجان، وإنسان مقلد³، أو صاحب نظر.

فجاءت الأنبياء في الحق على مقالة واحدة، لا تتبدل ولا تتغير؛ بل عين ما أهتمه الأول أهتمه كلُّ رسول بعده ونبي، إلى آخر من يخبر عن الله، وادَّعوا أن ذلك مما أوحى به إليهم. ولولا ذلك؛ لاختلَفوا فيه، كما اختلف أهل النظر. فهم أقرب إلى الحق، بل ما جاءوا إلّا بالحق في ذلك؛ ليصدق الآخر الأول والأول

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: البارئ

2 ص 32

3 ص 32 ب

الأخر. وهذه مقالة لا يقتضيها النظر الفكري أصلاً، لكن الكشف يعطيها.

وعلى كل حال؛ فأخفى الطوائف من اعتقد في الله ما أخبر الحق به عن نفسه على السنة رسله؛ فإنما نعلم أن الحق صادق القول. فلولا أن هذا الحكم عليه صحيح بوجه ما، ما وجه به إرساله إلى الكافة من عباده، ولولا أن له وجهاً في كل معتقد؛ ما وصف نفسه على السنة رسله بالتحوّل في صور الاعتقادات. فقد برا في نفس كل معتقد صورة حق يقول من يجدها: هذا هو الحق الذي نستند إليه في وجودنا. فلم ير الخلق إلا مخلوقاً؛ فإنه لا يرى إلا معتقده، والحق وراء ذلك كله، من حيث عينه القابلة، في عين الرائي والعاقل لهذه الصور، لا في نفسها **﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾**¹ بالعالمين. كما تقول في صاحب المال: إنه غني بالمال عن المال؛ فهو الموجب² له صفة الغنى عنه. وهي مسألة دقيقة، لطيفة الكشف. فإن الشيء لا يفتقر إلى نفسه، فهو غني بنفسه عن نفسه؛ لكونه عند نفسه **﴿إِنَّمَا الْإِنْسَانُ أَلْفُ الْقُرْءَاءِ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ﴾**³ عنكم **﴿الْحَيِّدُ﴾** الذي ترجع إليه عواقب الشاء، وما يثنى عليه إلا بنا، من حيث وجودنا.

وأما تنزيه عما يجوز علينا، فما وقع الشاء عليه إلا بنا، فهو غني عتاً بنا. لأنه كونه غنياً؛ إنما هو غناه عتاً؛ فلا بدّ من ثبوت هذا الغنى له نعتاً. ومن أراد أن يثرب عليه تصوّر هذا الأمر؛ فلينظر إلى ما سُمي به نفسه من كل اسم يطلبنا؛ فلا بدّ منّا. فلنا لم يكن الغنى عتاً إلا بنا؛ إذ حكم الألوهة بالمألوه، والربوبية بالمربوب، والقادر بالمقدور.

فالربوبية سرّ لو ظهر لبطلت الربوبية، كما أن "النبوة" أيضاً سرّاً لو ظهر⁴ لبطلت النبوة؛ وهو ما يقتضيه النظر العقلي بأدلته في الإله، إذا تجلّى الحق فيه؛ بطلت النبوة فيما أخبر به عن الله مما لا تحيله العقول من حيث أدلتها. وقد دلّت على صدق الخبر؛ فلها الردّ والقبول؛ فتقبل الخبر الوارد، وتردّ الفهم فيه الذي تقع به المشاركة بين الله وبين خلقه. وإذا ردّت المفهوم الأول؛ فقد بطلت النبوة في حقّها التي ثبتت عند (الخادمة) السوداء، وأمثالها. والنبوة لا تنبّض، فإذا ردّ شيء منها ردّت كلها، كما قال الله تعالى- في حق من قال: **﴿هُنُومٌ يَنْفُضُ وَيَكْفُرُ يَنْفُضُ وَيُهَيِّسُونَ أَنْ يَخْجُذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَيْبِلًا. أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ**

[1] آل عمران : 97]

[2] ص 33

[3] [فاطر : 15]

[4] ق: "الربوبية" وصحت دونها مع حرف ط

[5] "لو ظهر" تاجه في الهامش فلم الأصل

[6] ص 33

حقاً¹ فرجح جانب الكفر في الحكم على جانب الإيمان. وإنما رجح حكم الكفر؛ لأحدية الخير، وصدقه عنده فيما أخبر به مطلقاً من غير تقييد؛ لاستحالة الكذب عليه. فلا بدّ له من وجه صحيح فيما جاء به، مما يردّه العقل.

وإنّلك؛ المؤمن يتأوّل إذا كان صاحبَ نظر، وإذا عجزَ عِلْمٌ أنّ له تأويلاً ينجز عنه، لا يعلمه إلا الله؛ فيسلّمه لله، ولكن عن تأويل مجهول، ما هو على مفهوم لفظه الظاهر. وعند أهل الله؛ كلُّ الوجوه الداخلة تحت حيلة تلك الكلمة صحيحةٌ صادقةٌ؛ فهم المؤمنون حقاً وقد أعدّ الله للمؤمنين ﴿مَفْزَرةً وَأُخْزاً عَظِيماً﴾².

1 [النساء : 150 ، 151]

2 [الأحزاب : 35]

إذا كان من ندري¹ مُصَوِّر ذاتنا
وإن كان هذا مثلاً ما قلُّتُ لكم
فأ² عِنْدَهُ إِلَّا الَّذِي هُوَ عِنْدَنَا
بَلَى إِنَّهُ غَيَّبَنِي وَمَا أَنَا غَيْبُهُ

عَلَيْهِ، فَمَا فِي الْعَيْنِ إِلَّا مَائِلُ
وَصَحَّ بِهِ حُكْمِي فَصَحَّ التَّائِلُ
فإن صَحَّ هَذَا الْقَوْلُ أَيْنَ التَّفَاضُلُ؟
وَلَوْ أَتَيْتُ كَفُّوا لَبَانَ التَّقَابِلُ

يَدْعَى صَاحِبُ هَذِهِ الْحَضْرَةِ: "عَبْدُ الْمَصَوِّر" وَالْمَصَوِّرُ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَذْهَبُ بِخَلْقٍ خَلَقَهُ كَخَلْقِ اللَّهِ، وَلَيْسَ بِخَالِقٍ. وَهُوَ خَالِقٌ لِأَنَّهُ (تَعَالَى) قَالَ: ﴿تَخَلَّقُ.. كَهَيْئَةِ الطَّلِيِّ﴾³ فَسَمَاهُ خَالِقًا. وَمَا لَهُ سِوَى هَيْئَةِ الطَّاوِرِ، وَالْهَيْئَةُ صُورَتُهُ. وَكُلُّ صُورَةٍ لَهَا قَبُولُ ظَهْوَرِ الْحَيَاةِ الْحَيَّيَّةِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ ذَمَّ وَتَوَعَّدَ الْمَصَوِّرَ لَهَا؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَشَاطَهَا؛ إِذْ مِنْ كِبَالٍ نَشَاطَهَا ظَهْوَرُ الْحَيَاةِ فِيهَا لِلْحَسِّ، وَلَا قُدْرَةَ لَهُ عَلَى ذَلِكَ، بِخِلَافِ تَصْوِيرِهِ لَمَّا لَيْسَ لَهُ ظَهْوَرُ حَيَاةٍ حَيَّيَّةٍ؛ مِنْ نَبَاتٍ، وَمَعْدِنٍ، وَصُورَةٍ فَلَكِ، وَأَشْكَالٍ مُخْتَلِفَةٍ. وَلَيْسَتْ الصُّورَةُ سِوَى عَيْنِ الشَّكْلِ، وَلَيْسَ التَّصَوُّرُ سِوَى عَيْنِ التَّشَكُّلِ فِي الذَّهْنِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَمَّا خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ؛ عَلِمْنَا أَنَّ الصُّورَةَ، هُنَا، فِي الضَّمِيرِ الْعَائِدِ عَلَى اللَّهِ؛ أَتَهَا صُورَةُ الْإِعْتِقَادِ فِي اللَّهِ، الَّذِي يَخْلُقُهُ الْإِنْسَانُ فِي نَفْسِهِ مِنْ نَظَرِهِ، أَوْ تَوَهُمِهِ، وَتَحْيَلِهِ، فَيَقُولُ⁴: "هَذَا رَبِّي" فَيَعْبُدُهُ؛ إِذْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ قُوَّةَ التَّصْوِيرِ. وَلِلذَلِكَ خَلَقَهُ جَامِعًا حَقَائِقَ الْعَالَمِ كُلِّهِ. فَفِي أَيِّ صُورَةٍ اعْتَقَدَ رَبَّهُ، فَيَعْبُدُهُ؛ فَمَا خَرَجَ عَنْ صُورَتِهِ الَّتِي هُوَ عَلَيْهَا، مِنْ حَيْثُ هُوَ جَامِعُ حَقَائِقِ الْعَالَمِ. فَلَا بَدَّ أَنْ يَتَصَوَّرَ فِيهِ - أَعْنِي فِي الْحَقِّ - إِنْسَانِيَّتَهُ عَلَى الْكِمَالِ، أَوْ مِنْ إِنْسَانِيَّتِهِ. وَلَوْ نَزَّهَ مَا عَسَى أَنْ يَنْزُهُ؛ فَإِنَّ غَايَةَ الْمَنْزَعِ التَّحْدِيدُ، وَمَنْ حَدَّ خَالِقُهُ؛ فَقَدْ أَقَامَهُ كُنْفُسَهُ فِي الْحَدِّ. وَلِلذَلِكَ أَطْلَقَ اللَّهُ لَهُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ ﷺ: «اعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ» فَادْخُلْ عَلَى الرُّؤْيَةِ كَأَنَّ التَّشْبِيهِ وَالتَّمثِيلَ، وَقَالَ لَهُ: «إِنَّ اللَّهَ فِي قِبَلَةِ الْمَصْلِيِّ» وَقَالَ: ﴿فَأَيُّتَنَّا تَوَلَّوْا فَنَمُ وَجْهَ اللَّهِ﴾⁵ وَوَجْهُ الشَّيْءِ ذَاتُهُ وَحَقِيقَتُهُ. فَفِي أَيِّ صُورَةٍ أَقَامَ اللَّهُ عَبْدُهُ فِيهِ⁶ مَوْضِعَ تَوَلَّيْهِ؛ فَفِيهَا وَجْهُ

1 الحروف المجمة صملا في ق

2 ص 34

3 [المائدة: 110]

4 ص 34 ب

5 [البقرة: 115]

6 أصيب إليها فرق السطر بخط آخر: في

الله إن عقلت. فقد أثبت الحق لك ما ينفيه عقلك بدليله، والحق أحق أن يتبع. فالإنسان ينشئ في نفسه صورةً يعبدها؛ فهو المصوّر وهو مخلوق منشأ، أنشأه الله عبدا- يعبد ما ينشئه.

فَلَيْسَ يَنْشِئُ عَبْدٌ غَيْرَ خَالِقِهِ	وَلَيْسَ يَنْشِئُهُ إِلَّا الَّذِي خَلَقَهُ
فَهُوَ ¹ الَّذِي أَنْشَأَ الْأَكْوَانَ أَجْمَعَهَا	فِي مُضَفَّةٍ كَانَ ذَاكَ النَّشْءُ أَوْ غَلَفَهُ
فَرَادَى فِي خَلْقِهِ بِكَوْنٍ خَالِقِهِ	لَهُ الْغَنَى وَلِهَذَا قَفَرَهُ طَبَقَهُ
مَعَ الْغِنَى فَلَهُ الْتَعْتَانِ قَدْ جَمَعَا	يُمَثِّلُ هَذَا الَّذِي قَلَنَاهُ قَدْ سَبَقَهُ

فللعبد المؤمن إقامة أو² نشء صور الأعمال التي كلّفه الحق أن يقيم نشأتها على أتم الوجوه، وأعطاه القوة على نفخ الروح في كلّ صورة ينشئها من عمله؛ وهو الحضور والإخلاص فيها. وما ذم الله عبدا يصوّر صورة لها روح منه ينفخه فيها بإذن ربه؛ فتقوم عنه³ ناطقةً مسبحةً بحمد ربه. وإنما ذم الله من يخلق صورة لها استعداد الحياة؛ فلا يحياها إذ كان خالقها. ولكن بما هي عليه من الاستعداد؛ يحياها الحق دون هذا الذي أنشأها. فيمثل هذا المصوّر تعلق الذم الإلهي.

ثم إن الحق ردّ كلّ صورة في العالم، تظهر عن الأسباب المنشئة لها، إلى نفسه في الخلق تعالى- فقال في كلّ عامل: ﴿وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَتَذَكَّرُونَ﴾⁴ فهو⁵ خالقك، وخالق ما أضاف عمله إليك؛ فأنت العامل، لا العامل. كما قال: ﴿وَمَا زَمَيْتُ إِذْ زَمَيْتُ﴾ فنفى عني ما أثبت لك، وأثبتته لنفسه فقال: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾⁶ وما رمى إلّا العبد؛ فأعطاه اسمه، وسمّاه به.

وبقي الكلام في أنّه: هل حلّاه به كما سمّاه به، أم لا؟ فإنّا لا نشك أن العبد رمى، ولا نشك أن الله قال: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ وقد نفى الرمي عنه أوّلا، فنفى عنه اسم العبادة. وسمّاه باسمه؛ إذ لا بدّ من مستقى، وليس إلّا وجود عين العبد، لا من حيث هو عبد، لكن من حيث هو عين. فإنّ العبد لا يقبل اسم السيادة، والعين كما تقبل العبادة تقبل السيادة. فانتقل عنها الاسم الذي خلقت له، وغلغ عليها الاسم الذي يكون عنه التكوين، وهو قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾. والحق لا يباهت خلقه؛ فما يقول إلّا ما

1 ص 35

2 ثابتة في الهامش بخط آخر وعليها إشارة التصويب، وفقا ورد في س

3 أضاف في هامش ق بخط آخر: "حية" وعليها حرف ظ (أي ظن) وهو ثابت في ه

4 [الصفات : 96]

5 ص 35 ب

6 [الأغوال : 17]

هو الأمر عليه في نفسه. فنفي ما يستحق النفي لعينه، وأثبت ما يستحق الثبوت أيضا لنفسه؛ فظهرت الحقائق في أمكانها على منازلها، ما اختل شيء منها في نفس الأمر. وإن ظهر الاختلال بالنظر إلى قوم؛ فذلك الاختلال لو لم يكن؛ لكان في الوجود نقض لقدم حكم ذلك الاختلال. فلا بد من كونه؛ لأنه لا بد من كمال الوجود، وهو قولنا في النقص: إنه من كمال الوجود أن يكون فيه نقص وإن كان عيناً سلبية، ولكن حكمها واضح لمن عقل الأمور على ما هي عليه.

فحضة التصوير هي آخر حضرة الخلق، وليس وراءها حضرة للخلق جملة واحدة. فهي المنتهى، والعلم أولها، والهوية² هي المنعوتة بهذا كله، أعنى الهوية. فابتدأ بقوله: ﴿هُوَ﴾ لأنَّ الهوية لا بد منها، ثم ختم بها في السلب والثبوت، وهو قوله: ﴿هُوَ اللهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾³ وابتدأ من الصفات بالعلم بالغيب والشهادة، وختم بالمصور، ولم يعين بعد ذلك اسماً بعينه؛ بل قال: ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ ثم ذكر أنَّهُ لَا يُسَبِّحُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، ولم يقل: "وما في الأرض" لأن كثيراً من الناس في الأرض لا يسبحون الله. ومن يسبح الله منهم ما يسبحه في كل حال، والأرض تسبحه في كل حال، والسماوات وما فيها؛ وهم الملائكة، والأرواح المفارقة، وهي تسبحه كما قال: ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾⁴ فراعى هنا من يذم تسبيحه؛ وهو الأرض.

كما راعى في موطن آخر⁵ من القرآن تسبيح من في الأرض، وإن كان البعض من العالم، فقال عز من قائل: ﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ بجمع من يعقل، ثم أكد ذلك بقوله: ﴿وَلَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ وزاد في التأكيد بقوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾⁶ فأتى بلفظة "من" ولم يأت بـ"ما" وأتى في آية الحشر بـ"ما" ولم يأت بـ"من" فإن سيوبه يقول: إن اسم "ما" يقع على كل شيء، إلا أنه لم يعم الموجودات. فوجدت قلوب من بقي منها، ولم يقع له ذكر في التسبيح؛ فجبر الله كسرهما، وأزال وجعلها بقوله عقيب هذا القول: ﴿وَلَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ وزاد في الثناء عليهم، بجهل الناس تسبيحهم بقوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ فكان هذا الجبر، في مقابلة ذلك الانكسار الذي نالهم؛

1 ص 36

2 تامة في الهمش بخط آخر مع إشارة التصويب

3 [الحشر : 22]

4 [الأنبياء : 20]

5 ص 36 ب

6 [الإسراء : 44]

7 رجمها في ق: فع

فتضاعف الطرب عندهم بذلك - والفرح.

وما هو تضاعف على الحقيقة، وإنما هو تعمير الموضع الذي ظهر فيه الكسر؛ فإنه أخبر أن كل شيء يستبح بحمده، كما هو الأمر عليه في نفسه، وسدّ خلل الانكسار بقوله: ﴿لَا تَقْفَهُوْا تَسْبِيحَهُمْ﴾ بحرف الاستدراك، وهو قوله: ﴿وَلَكِنْ﴾ طمعاً في أن ينفردوا دون من سواهم بهذا التسبيح الخاص. فإن¹ الناس إذا عرفوه؛ سبّحوا الله أيضاً به.

فالمسبحون أبداً في إنشاء صور، فهم المصورون الذين ينفخون في صورهم أرواحاً، وإنشاء الصور لا يتناهى؛ دنيا ولا آخرة؛ فالإنشاء متصل دائم، وإن تناهت الدنيا ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَبْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 ص 37

2 [الأحزاب : 4]، وفي الهامش: "بلغ قراءة وعرضا وصحيفا على المؤلف أمه الله".

إذا كان دزعي من وجودي لياشهُ
فَلَنْ أُجِودَ الْحَقَّ لِلرَّأْسِ وَمُفْعُرُ
فَقْتُ مَقَالِي إِنَّهُ فِيهِ بَيِّنٌ
فَلَنْ شِئْتُ أَبْدِيهِ وَإِنْ شِئْتُ أَشْتَرُ

يُدعى صاحبُ هذه الحضرة: "عبد الفقار" وهي حضرة الغيرة، والوقاية، والحفظ، والعصمة، والصون.

فاعلم أيدينا الله وإيتاك بروح منه- أن الأمور كلها ستورٌ، بعضها على بعض، وأعلاها ستر الاسم "الظاهر" الإلهي؛ فإنه يستر على الاسم "الباطن" الإلهي، وما ثم وراء الله مرمى، فهو يستر عليه. فإذا كت مع الاسم "الباطن" الإلهي في حال شهود ورؤية؛ كان هذا الاسم² الإلهي "الباطن" -الذي أنت به في الوقت متحد³ وله مشاهد- يسترًا على الاسم الإلهي "الظاهر". ولا تقل: انتقل حكم الظهور للاسم الإلهي "الباطن" وصار الباطن للاسم "الظاهر". بل "الظاهر" على ما هو عليه من الحكم، يعطي الصور في العالم كله، و"الباطن"، وإن كان مشهودا، فهو على حاله باطنٌ، يعطي المعاني التي تسترها الصور الظاهرة. فهذا أعلى السطور وأخفاها، وأعلى مستور وأخفاه.

ودون هذا الستر كون القلب وسيع الحق؛ فهو سترٌ عليه. فإن القلب محل الصور الإلهية التي أنشأتها الاعتقادات بنظرها وأدلتها، فهي ستور عليها. لذلك تبصر الشخص ولا تبصر ما اعتقده، إلا أن يرفع لك الستر بستر آخر، وهو العبارة عن معتقده في ربه. فالعبارة، وإن دلتك عليه، فهي سترٌ بالنظر إلى عين ما تدلُّ عليه. فإن الذي تدلُّ عليه (العبارة) ما ظهر لعينك؛ وإنما حصل في قلبك مثلٌ ما يعتقده صاحب تلك العبارة. فأخبر عن مستور، وهو عندك مستور أيضا؛ فما كشفتُه العبارة، ولكن ثقلت مثاله إليك، لا عينه. فكل حرف جاء لمعنى؛ فهو سترٌ عليه، وإن جاء ليدلُّ عليه. فهذا الستر من أعظم السطور، وإن كان دون الستر الأول، الذي هو سترُ الأسماء الإلهية. وإن دلت على ذات المستور، فهي أعيان السطور عليها. فإن الناظر يحار فيها؛ لاختلاف أحكامها في هذه الذات المسماة؛ فكل اسم له حكم فيها. فهي، وإن عزت وعظمت، ولها الحكم الناقى في الوجود بالإيجاد؛ محكومٌ عليها بأحكام هذه الأسماء الحسنی، بل أسماء

1 العنوان الجاهلي في الهامش بقلم الأصل: الظار

2 ص 37ب

3 ن: "متحدا" ويكتب بعضها "متحد" وعليها حرف ط (أي ظن)

4 ص 38

الموجودات كلها أسماؤها لمن فهم عن الله.

ثم المرتبة الثالثة في النزول في علم الستور؛ ستور أعيان الأسماء اللفظية الكثافة في السنة الناطقين، والأسماء الرقمية في أقلام الكتائين. فإنها ستور على الأسماء الإلهية، من حيث إن الحق متكلم نفسه بأسمائه. فتكون هذه الأسماء اللفظية، والمرقومة، التي عندنا أسماء تلك الأسماء، وستورا عليها. فإنا لا ندرك لتلك الأسماء كيفية، ولو أدركنا كيفية شهودا؛ لارتفعت الستور، وهي لا ترتفع. وما لنا في أنفسنا أمثلة لها جملة واحدة؛ بل أعظم ما عندنا تخيلها في نفوسنا، والتخيل أمر تحدثه في النفوس المحسوسات؛ فتصورها القوة المصورة في خيال الشخص.

وليس بعد هذه الستور إلا ستور الخلق بعضه على بعض. فالستور، وإن كانت دلائل؛ فهي دلائل إجمالية. فالعالم، بل الوجود كله: ستر، ومستور، وسائر¹. فنحن في غيبه مستورون، وهو ستر علينا. فهو مشهود لنا؛ إذ الستر لا بد أن يكون مشهودا لمستوره. فإن الستر برزح أبدا بين المستور والمستور عنه؛ فهو مشهود لها.

ولما جاءت الأحكام المشروعة إلى المكلفين، وتعلقت بأفعالهم، وفرق الحكم في أفعال المكلفين إلى طاعة ومعصية، ولا طاعة ولا معصية، وإلى مرغّب فيه وإلى حكم غير مرغّب فيه. فالطاعة والمعصية: خطرت ووجوب؛ فعلا أو تركا. والمرغّب فيه وغير المرغّب فيه: نذبت وكراهة؛ فعلا أو تركا. ولا طاعة ولا معصية، ولا مرغّب فيه ولا غير مرغّب فيه: إباحة، وهو حكم مرتبة النفس بما هي لئانها وعينها، وباقي الأحكام ليس لعينها، وإنما تقبله بالناعي من خارج؛ من لمة ملك، ولمة شيطان؛ فهي لمن حكمت عليه لفته منها، لا لئانها.

فالسعيد من النفوس المكلفة على نوعين في السعادة: النوع الواحد مستور عن قيام المعصية به، وغير المرغّب فيه، ولا لا طاعة ولا لا معصية، ولا مرغّبيا ولا غير مرغّب فيه؛ فهو أسعد السعداء. والنوع الآخر هو المستور، بعد حكم المعصية فيه، عن العقوبة على ذلك؛ وهو المغفور له. وهذه الأحكام تتعلق² من المكلف في ظاهره وباطنه. فالسعيد (هو) التام، الكامل، المصوم. ودونه (هو) المحفوظ ظاهرا، غير المحفوظ باطنا. فأقل مستور من اسمه: "عبد الغافر"، وأكثر مستور من اسمه: "عبد الغفور"، والمتوسط



بينها (من اسمه): "عبد الغفار". فالناس أعني المكلفين - على ثلاثة أحوال: غافر، وغفار، وغفور.

ثم إنَّ للمكلفين، بعضهم مع بعض، حُكْم هذه الأسماء فمن جنى عليهم، أو من حمزه عن وقوع الجنابة منهم. ولم أحكام أسماء الله. فمن تجاوز عمن جنى عليه؛ تجاوز الله عنه. ومن أنظر معسرا؛ جنى ثمرة¹ ذلك في الآخرة من عند الله. فما يرى المكلف في الآخرة إلا أعماله، ثم إنَّ الله يعفو عن كثير.

واعلم أنَّ من الستور وإراغنها، ما هو معلول بالبشرية، وهو قوله (تعالى): ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَخِيَا أَوْ مِنْ زَوَايَا جَنَابٍ﴾² وهو الستر ﴿أَوْ يُرِيْلَ رَسُولًا﴾ وهو ستر أيضا. وليس الستر هنا سيوى عين الصورة التي يتجلى فيها للعبد، عند إسماعه كلام الحق، في أي صورة تجلّى. فإنَّ الله يقول لنبية ﷺ: ﴿فَأُجْزِءُ حَتَّى يَنْتَفِعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾³ والمتكلم رسولُ الله ﷺ و«إنَّ الله قال على لسان عبده: سمع الله لمن حمده»⁴ وقوله تعالى: «كُتِبَ سَمْعُهُ وَبَصَرُهُ» الحديث. فهذه كلها صورٌ حجابيةٌ أعطتها البشرية، وما ثمَّ إلا بشر. وروح هذه المسألة: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيْ﴾⁵ فنفي الوسائط عن خلق آدم. ومن هنا، إلى ما دون ذلك، حُكْم اسم البشر. فحيث ارتفعت الوسائط؛ ظهر حُكْم البشرية لمن عقل ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾⁶.

فهذا حصر الستور، وإبرازها على البدور. والكسوفات ستور؛ فيها ظلالية، ومنها أعيان ذوات. مثل كسوف القمر، والشمس، وسائر الكواكب الخمسة. وأعطتها ستر الشمس؛ فإنها تلمس أنوار الكواكب كلها؛ فلا يتي نورٌ إلا نورها في عين الراي، وإن كانت أنوار الكواكب مندرجة فيها، ولكن لا ظهور لها. كما قال النابغة الجعدي في مدحه:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً تَرَى كُلَّ مَلِكٍ دُونَهَا يَتَذَبَذَّبُ
بِأَنَّكَ شَمْسٌ وَالْمُلُوكُ كَوَاكِبٌ إِذَا طَلَعَتْ لَمْ يَبْدُ مِنْهُنَّ كَوْكَبٌ

ونعلم بالقطع أنَّ الكواكب باديةٌ وطالعةٌ في أعيانها ومحاربا، غير أنَّ إدراك الراي يقصر عنها؛ لقوة نور

1 ثابتة في الهامش بقلم الأصل

2 [الشورى : 51]

3 [التوبة : 6]

4 ص 39

5 [ص : 75]

6 [السل : 67]

الشمس على نور¹ البصر فَيُبْهِرُهُ. قيل لرسول الله ﷺ: أَرَأَيْتَ رَبِّكَ؟ فقال: «نور أُنَّى أراه» فكيف أن يُبْزَى به؟ فهو حجاب عليه، ولم يكن ذلك إلا لضعف الإدراك. فإنه تعالى- قد يتجلى فيما دون النور؛ فَيُرى كما ورد- أينما شاء، وهو القائل: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾² فَرُؤَيْتَهُ لَا رُؤَيْتَهُ. فهو المستور المرفق، من غير ظهور ولا إحاطة؛ فالستر لا بد منه. وهذا القدر كافٍ من الإيمان؛ فإنَّ ميدان الغفران واسع؛ لأنَّه الغيب والشهادة. ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾³؛ فَاسْتَبَلَّ السُّتْرَ بِالْوَرَاءِ عَلَى أَعْيُنِ السَّامِعِينَ؛ فَوَقَفُوا مَعَ مَا سَمِعُوا.

فَأَسْتَبَلَّ السُّتْرَ بِالْوَرَاءِ	إِسْبَالُهُ السُّتْرَ بِالْمَرَاءِ
بِلَا بَزَاعٍ وَلَا خِصَامٍ	وَلَا جِدَالٍ وَلَا بَرَاءِ
فَكُلُّهُ مُجَلَّى لَهُ حِجَابٌ	يُحْبِبُّهُ عِنْدَ كُلِّ رَأْيٍ
مِنْ غَنٍّ يَمِينٍ وَعَنْ شِمَالٍ	وَعَنْ أَمَامٍ وَعَنْ وَرَاءِ
يَعْرِفُهُ كُلُّ مَنْ رَأَاهُ	مِنْ مُخْلِصٍ كَانَ أَوْ مُرَائِي

1 ص 40
2 [الأعراف : 143]
3 [البروج : 20]
4 ص 40 هـ

إِذَا كَانَ قَهْرِي عَيْنَ أَمْرِي فَإِنِّي إِذَا مَا أَمَرْتُ الْأَمْرَ كَانَ لِي الْقَهْرُ
عَلَيْهِ فَيَبْدُو لِلْجُودِ بِصُورَتِي فَمَا نَهَيْتُنَا نَهْيًا وَلَا أَمَرْنَا الْأَمْرُ

يُدعى صاحبها: "عبد القاهر" و "عبد القهار" فأكبر العلماء من لا يكون له هذا الاسم أعني "عبد القهار" ولا "عبد القاهر". وهو العارف المكلّم المعنى به، بل هو المعصوم. وما تجلّى لي الحق بحمد الله - من نفسي - في هذا الاسم، وإنما رأيته من مِرآة غيري؛ لأنّ الله عصمتني منه في حال الاختيار والاضطرار؛ فلم أتنازع قط. وكلّ مخالفة تبدو مِنّي لمنازع؛ فهي تعليم، لا نزاع. فإني ما دققت في نفسي القهر الإلهي قط، ولا كان له من هذه الحضرة في حكم.

قال تعالى: ﴿هُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾¹ أي: قهر عباده لما صدر منهم من النزاع ﴿وَيُرْسِلُ عَلَيْهِمْ خَفَقَةً﴾ وهو التوكيل، أعني: هذا الأرسال في حق قوم، وحفظا وعصمة في حق آخرين، وهو قوله (تعالى): ﴿لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ﴾² مِنْ أَمْرِ اللَّهِ³ أي من حيث أنّ الله أمرهم بحفظه؛ فهم المعصومون المحفوظون.

وقد يحفظونه من أمر الله النازل به؛ فيدفعونه، كما فعل الزاني في حين زناه؛ أخرج عنه الإيمان حتى صار عليه كالظلمة؛ يحفظه من أمر الله النازل به؛ حيث تعرض، بالمخالفة، لتزول البلاء عليه. فيحفظه الإيمان من هذا الأمر النازل؛ بأن يتلقاه؛ فيردّه عنه؛ لعلّه يستغفر أو يتوب. فإذا كان غير المعصوم يُحفظ مثل هذا الحفظ؛ فما ظنك بالمعنى؟ فإنه محفوظ في الأصل. وأدق ما يكون من الخلاف: النزاع الإلهي بآتية العبد. فإذا زال العبد عن آتية⁴؛ لم يجد القهار من يقف له فيقهره، والسهم لا يمشي إلا إلى مرماه.

واعلم أنّ الدعاء لا يقتضي المنازعة، كما ذهب إليه سهل (التستري) والفضيل بن عياض، "حيث أراد الله ما أراد الله" كما جاء عنها. فإنّ الدعاء ذلّة وافتقار، والنزاع رئاسة وسلطنة. ولولا النزاع القائم بنفوس

1 [الأطام: 61]

2 ص 41

3 [الرعد: 11]

4 مكتوب عليها ظم الأصل "مع"

5 مكتوب عليها ظم الأصل: "مع"

الرعية، الذين لو مكثوا من إرساله لوقع منهم؛ ما أضيف إلى الرعية أنهم مهتورون تحت سلطان مليكهم. ومن لم يخطر له شيء من ذلك، ولم ينازع؛ فما هو مهتور، ولا الملك له بقاهر؛ بل هو به رعوف¹ رحيم. فمن قهر تخلفاً من عباد الله؛ فإنما قهر بالله من نازع أمر الله، لا بنفسه. وما تم إلا نزاع الشيطان بلمته فيما يليقه إلى هذا العبد في قلبه منازعة لأمر الله ونهيه، هذا قصده بالإلقاء. وإن لم يخطر للعبد ذلك؛ فإنه لا يخطر له مثل هذا؛ لكون الإيمان برده، ولكن يستدرجه بالخالفة شيئاً بعد شيء إلى أن يكفر؛ فإن المعاصي تريند الكفر، ولا تأتي (المعاصي)، إذا كثرت وترادفت، إلا بالكفر. فلهذا يسارع بها، وينوعها الشيطان؛ فلا يزال المؤمن يقهر بلمة الملك مساعدة للملك على نفسه لينجو. فإن المؤمن يقول: "لا حول ولا قوة إلا بالله".

ومن النزاع الخفي الصبر على البلاء إذا لم يرفع إزالته إلى الله، كما فعل أيوب عليه السلام. وقد أثنى الله عليه بالصبر، فقال مع ثبوت شكواه: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَقِمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾² فذكره بكثرة الرجوع إليه في كل أمر ينزل به. فمن جس نفسه، عند الضرر النازل به، عن الشكوى إلى الله، في رفع ما نزل به، وصبر مثل هذا الصبر؛ فقد قاوم القهر الإلهي؛ فلن الله قاهر هذا العبد، وإن كان محموداً في الطريق، ولكن الشكوى إلى الله أعلى منه وأتم. ولهذا قلنا: إن الدعاء لا يقدر، ولا يقتضي المنازعة؛ بل هو أعلى وأثبت في العبادة من تزكئة.

وأما الرضا والتسليم فهما نزاع خفي لا يشعر به إلا أهل الله. فإن كان متعلق الرضا: المقضي به؛ فيحتاج إلى ميزان شرعي. وإن كان متعلق الرضا: القضاء؛ فإن كان القضاء يطلب القهر، ويجد الراضي ذلك من نفسه؛ فيعلم أن فيه نزاعاً خفياً، فيبحث عنه حتى يزيله. وإن لم ير أن ذلك القضاء يطلب القهر؛ فيعلم أنه الرضا الخالص الجلي. لأن الرضا من راض يروض، ومنه الرياضة، وروضت الدابة وهو الإذلال، ولا يوصف به إلا الجموح، والجموح نزاع، إنما يراض المهر الصغير؛ لجموحه وبهله بما خلق له؛ فإنه خلق للتسخير، والركوب، والحمل عليه. والمهر يأبى ذلك؛ فإنه ما تعلمه. فيراض حتى ينقاد في أئنة الحكم الإلهي. وكذلك رياضة النفوس؛ لولا ما فيها من الجموح؛ لما راضها صاحبها. فإذا خلقت مرتاضة بالأصالة؛

1 ص 1 هـ

2 (ص: 44)

42 ص 3

فكان ينبغي أن لا يُطلق عليها اسم: راضية، بل هي: مرضية. وإنما¹ النفوس الإنسانية لما خلقها الله على الصورة الإلهية؛ شُمِخت² على جميع العالم ممن ليست له هذه الحقيقة، وانجبت عن الحقائق الإلهية التي تستند إليها حقائق العالم حقيقة حقيقة؛ فاكسبت الرياضة لأجل هذا الشموع؛ فذلت تحت سلطانه، ومُحذت على ذلك.

وكذلك التسليم لم يصح إلا مع التمكن من المجموع. وكذلك التوكيل لم يصح إلا بعد الملك؛ فهو نزاع خفي.

والقهر الإلهي يخفي بخفاء النزاع، ويظهر بظهور النزاع. والعارف لا يغفل عن نفسه طرفه عين؛ فإنه إذا غفل عن نفسه؛ غفل عن ربه، ومن غفل عن ربه؛ نازع بباطنه ما يجده من الأثر فيه مما يخالف غرضه. فيجيء القهر الإلهي فيقهره؛ فيكون إذا كثُر منه مثل هذا يسئ: "عبد القهار" وإذا قلّ منه يسئ: "عبد القاهر". والضابط لهذه الحضرة أن ينظر الإنسان في خفايا موافقاته ومخالفاته؛ فيعلم من ذلك؛ هل لهذه الحضرة حكم فيه، أم لا؟ فهذا أمر كلي، قد وكلناك فيه إلى نفسك، وأنت أعلم **هو الله** يقول الحق وهو يهدي السبيل³.

1 مكتوب بعدها قلم الأصل: "من شأن" وعليها إشارة المسح

2 ص 42 هـ

3 [الأحزاب : 4]

جميع² العطايا منه وَهَبَ إلهي
فَذَلِكَ لَا يَنْفَقُ عَلَى كُلِّ عَاقِلٍ
فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَالْجَهْلُ نَعْتُ لِيَخْلَقَهُ
وَأِنْ كَانَ لَا يَنْزِي الْوُجُودَ الْكِبَائِيَّ
عَنِ اللَّهِ إِنْ كَانَ الْعِيَانُ الْإِلَهِيَّ
بِهِ وَبِذَا جَاءَ الْوُجُودَ الْعِيَانِيَّ

يُدعى صاحب هذه الحضرة: "عبد الوهاب" والوهب: العطاء من الواهب، على حمة الإنعام، لا يخاطر له خاطر الجزاء عليه من شكر، ولا غيره. لأن اقترن به³ طلب شكر جزاء، فليس بوهب؛ وإنما هو عطاء تجارة، يطلب الربح والخسران. فإن العطاء الإلهي على أنواع متعددة، سيأتي ذكرها في هذا الباب - إن شاء الله -.

فإن هذه الحضرة يتجزد العبد عن جميع أغراضه كلها، في إحسانه بعبادته البدئية والمالية. ومعنى البدئية أن يصرف بذته بسفر، أو أي نوع كان من أنواع الحركات البدئية، في حق من كان من عباد الله؛ إنسان، أو حيوان، لا يتغني بذلك أجراً، ولا يطلب عليه شكراً، إلا لجزء الإنعام على هذا الذي يتحرك من أجله، بما له فيه منفعة أو دفع مضرة⁴. وكون الله تعالى يأجزه على ذلك؛ ذلك إلى الله تعالى - لا إليه، بل يفعل ذلك لجزء قيام هذه الصفة به، وحكم هذا الاسم الإلهي عليه.

فإذا تحرك في العبادات التي لا حظاً للخلق فيها كالصلاة، والصيام، والحج، وأمثال ذلك، بل كل عبادة مشروعة؛ وهو مستمّد من هذه الحضرة؛ فينوي في عبادته تلك ما كان منها لا حظاً للمخلوق فيها؛ أن ينشئها، ويظهر عنها بركاته، أو منسكبه عنها إذا كانت العبادة من التروك، لا من الأفعال؛ فينشئها صورة حسنة على غاية التمام في خلقها والكمال، لتقوم صورة لها روح؛ بما فيها من الحضور مع الله؛ بالنية الصالحة المشروعة في تلك العبادة بفعلها، فرضا كانت أو نقلا، من حيث ما هي مشروعة له، على الحد المشروع، لا يتجاوزها؛ لتسبح الله تلك الصورة التي أنشأها، المستقاة: عبادة، وتذكر الله بحسب ما

1 العنوان المجاني في الهامش بقلم الأصل: الوهاب

2 ص 43

3 أثبت فرفها بقلم الأصل: معه

4 ص 43 هـ

يقتضيه أمره فيها تعالى-. ويزيد هذا العبدُ الإِنعامَ على تلك الصورة العمليَّة¹ المشروعة بالظهور؛ لتتصَفَ بالوجود؛ فتكوُنَ من المسبِّحين بحمد الله؛ إِنْعاماً عليها وعلى حضرة التَّسْبِيح. فيخلق في عباداته السنَّةَ مسبِّحةً لله بحمده، لم يكن لها عينٌ في الوجود.

جاءت امرأةٌ إلى مجلس شيخنا عبد الرزَّاق²، فقالت له: يا سيدي؛ رأيت البارحة في النوم رجلاً من أصحابه (أي من أصحاب الشيخ) قد صلَّى صلاة، فاشتأَّت تلك الصلاة صورة، فصعدت وأنا انظر إليها- حتى انتهت إلى العرش؛ فكانت من الحافين به! فقال الشيخ: صلاة بروح! متعجباً من ذلك- ثم قال: ما تكون هذه الصلاة لأحد من أصحابي إلَّا لعبد الرزَّاق -يقول ذلك في نفسه- فقال لها³: وعرفت ذلك الشخص من أصحابي؟ قالت: نعم، هو هذا. وأشارت إلى عبد الرزَّاق الذي خطر للشيخ فيه. فقال لها الشيخ: صدقت، وأخذها مبشرة من الله. أخبرني بهذه الحكاية: عبد الله ابن الأستاذ الموروري، بورور من بلاد الأندلس، وكان همة صدوقاً.

كما خلق عيسى عليه السلام كهيئة الطير من الطين، فنفخ فيه؛ فكان طائراً بإذن الله. ولم يكن لهذه الصورة وجود إلَّا على يديه، ثم نفخ فيها فكانت طائراً بإذن الله، أي أنَّ الله أمره بذلك، وأذن له فيه، كما أمر الله -أيضاً- المؤمنين في الشرع، وأذن له في إنشاء صور عباداته التي كلَّفَه الله سبحانه بها. فإن كان عيسى عليه السلام قد نوى في خلقه ذلك الطائر، الإِنعامَ على تلك الصورة؛ لتلحق بالموجودات، ويُنعم على حضرة التَّسْبِيح بزيادة المسبِّحين فيها؛ كان من أهل هذه الحضرة، والتحق بهم. وإن كان نوى غير ذلك؛ فهو لما نوى.

وما بين صاحب هذا المقام وغيره، إلَّا مجرَّد النية، ومشاهدة صدور الأعمال منه صوراً. فإنَّ الأمر في نفسه من إنشاء صور العبادات من المكلفين، لا بدَّ منه في كلِّ مكلف؛ بقبول كانت أو حسنة. ويفترقون في النيات والمقاصد، وما تمَّ إلَّا مكلف. فأعظمها منزلةً من يقصِّدُ بعبادته ما ذكرناه. فإنَّ عَمِلَ هذا العبدُ هذه العبادة لكونها أعظم صفة ومنزلة في العبادات؛ فما هو ذلك الذي ذكرناه من هذه الحضرة؛ فإنَّ الأمر لا يقبل الاشتراك. فمثل هذا؛ ما أقامه في نشء صور هذه العبادات إلَّا كونها⁴ من أعظم الصفات وأجلها؛ فتميز بذلك عنَّ لم يعمه الله في مثل هذا طلباً للأجر والمثوبة.

1 ص 44

2 مكتوب مقابلها بخط آخر في الهامش: "لعلَّ ثم عبد الرزاقين" وينوأن ذلك لكون المقصود بالرواية اسمه عبد الرزاق وكذلك الشيخ

3 ق: "له" ومقابلها في الهامش: "لها"

4 ص 44 هـ

5 ص 45

وإنما يقصدُ صاحبُ هذه الحضرة مجرّد الإنعام على ظهور تلك العبادة، وزيادة المسبّحين لله؛ لا يتغيّر بذلك حدّها، ولا شاء، ولا جزء، إلّا عين ما قصده الحقّ في إيجاد العالم. فكما قصّد الله بالخلق أن يعبدوه، في مثل ما نصّ عليه من ذلك في قوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي﴾¹ وقوله: ﴿وَأَنْ يَشْكُرُوا لِي﴾² فنوى هذا العبدُ في إنشاء صور العبادات؛ أن تعبّد الله كما أَرَادَهُ الحقّ، وهذا لا يطلّ يثّة الإنعام من هذا العبد على هذه الصور بالإنشاء والإيجاد.

فإن كان مشهّد هذا العبد أنّ الله هو المنشئ هذه الصور بالعبد، لا هو؛ فليس من هذه الحضرة الوهيّة الكليّة؛ بل ذلك من الوهب الإلهيّ على هذه الصورة المنشأة وليس غرضي فيما ذكرناه؛ ما هو الأعلى والأعظم في المنزلة؛ وإنّما غرضي تمييز المقامات، بعضها من بعض، حتّى لا تلبس على القائم بها. فإنّها تتداخل الأحكام فيها، ولا يشعر لحدّ الفصل بين الأحوال والمقامات إلّا الراضون في العلم الإلهيّ.

فإذا جازاهم الله على ما أنشؤوه إنعاما من الله تعالى - عليهم؛ كان جزء من أشهد أنّ إنشاء تلك الصور لله، لا للعبد المكلف، وأنّ الإنعام لله في ذلك عليها، لا إلى المكلف. فإنّه أعظم جزء إلهيّ، من الذي لم يشهده الله ذلك عند إنشائها. فقد تميّز الشخصان بما وقع لهما به الشهود عند العمل المشروع. وهذا عمل لم يُنشأ على منواله، انفرادا بالتنبيه عليه على غاية الكمال من العبد، وحزّره تحريرا تامّا. فإنّ أحدا من العلماء بالله وبالأشياء، ما يجهلون العطاء على جمّة الإنعام. ولكن مثل ما ذكرناه؛ لا يتصوره، ولا يخطر ببال كلّ عامل، إلّا من تحقّق بهذه الحضرة الواهبة خاصّة، وهو المسوّى: "عبد الوهاب" و"الوهاب" أوجده، لا غيره من الأسماء، مثل قوله في عيسى عليه السلام: ﴿يَهَبْ لِي غُلَامًا زَكِيًّا﴾³.

والصور التي أوجدها الاسم "الوهاب" قليلة جدّا. تعلم ذلك إذا غلّمت مراتب العلماء بالأسماء الإلهيّة بالعلم بالأسماء الإلهيّة. فاعلم ذلك. وهذا القدر من الإيماء إلى علم هذه الحضرة كافٍ لمن شاء الله تعالى:- ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁴ وهو الهادي إلى طريق مستقيم.

1 [الناربات : 56]

2 [الإسراء : 44]

3 ص 5هـ

4 [مريم : 19]، ليهب: وفق قراءة ورش

5 [الأحزاب : 4]

حضرة¹ الأرزاق: وهي للاسم الرزاق²

الرزق رزقان: محسوس ومعقول
فإنه يقبل ما يُطعمه من منج
جل الإله فاختص عوارفه
مثل الكحل الذي يحوي على عجب
يُدري بذلك معقول ومعقول³
وذلك الرزق في التحقيق مقبول
وفي معارفها هنيئ وتضليل
من السلة؛ تليسن وتضليل
قال الله تعالى- في قصة مريم: ﴿كَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى
إِلَيْكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾⁴ وقال: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ
مَخْرَجًا. وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾⁵.

يُدعى صاحب هذه الحضرة: "عبد الرزاق". قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي. مَا
أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونِي﴾⁶ هذا⁷ في حق من أطعم من أجله حين سمعه يقول سبحانه-
في الخبر الصحيح: «جعث فلم تطعمني وطمئت فلم تسقني. فيقول العبد: كيف تطعم وتسرّب وأنت ربّ
المؤمنين؟ فيقول الحق: إنّ عبيد فلانا جاع، وفلانا ظمئ. فلو أطعمته حين استطمعك، أو سقيته حين
استسقاك» فذلك معنى قوله تعالى: «جعث فلم تطعمني وطمئت فلم تسقني» فأُنزل نفسه تعالى- منزلة
الجاع، والعاطش الظمآن من عباده. فرما أدّى العامل على هذا الحديث الإلهي أن يجهد في تحصيل ما
يطعم به مثل هذا حتى يكون ممن أطعم الله تعالى-.

فقال له الله: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونِي﴾ انتقال من مقام إلى مقام؛ لأنّه يعلم عباده العلم بالمقامات،
والأحوال، والمنازل، في دار التكليف حتى ينتقلون فيها، ثم قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾⁸
والماتنة في المعاني، كالكثافة في الأجسام. فجاء بالاسم المناسب للرزق؛ لأنّ الرزق المحسوس به تغذّى

1 ص 46

2 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الرزاق

3 "معقول ومعقول" مكتوب فوقها بخط آخر في ق: "محسوس ومعقول" وعلى كل منها حرف خ (إشارة إلى نسخة أخرى) وهو ما
جاء في س

4 آل عمران: 37

5 الطلاق: 2، 3

6 الفارقات: 56، 57

7 ص 66

8 الفارقات: 58

الأجسام، وتقبل¹، وكلما غلبت؛ زادت أجزاؤها وكثفت. وأين السمن من الهزال؟ فما أحسن تعليم الله، وتأديبه، وتبليانه، لمن عقل عن الله!

واعلم أنّ الرزق معنوي وحسي، أي محسوس ومعقول، وهو كلّ ما بقي به² وجود عين المرزوق؛ فهو غذاءه ورزقه. وقوله: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾³ وقال في الأرض: ﴿وَوَقَّرْنَا فِيهَا أَنْوَابَهَا﴾⁴ وهي الأرزاق. وتقديرها بوجهين: الوجه الواحد كياتها، والثاني أوقاتها. فالرزق الذي في الأرض: ما تقوم به الأجسام. والذي في السماء: ما تقوم به الأرواح. وكلّ ذلك رزق؛ ليصحّ الافتقار من كلّ مخلوق، وينفرد الحقّ بالغنى. وأرفع المنازل في الأرزاق وشهودها رزق ما يظهر به عين الوجود الحق من صور أحكام الممكنات، ومن صور التجلّي. فينظر صاحب هذه المشاهدة إلى الصورة في التجلّي، أو لصور أحكام الممكنات في عين الوجود الحقّ؛ فينظر ما تستحقّه تلك الصورة من مسعى الرزق، وما تطلبه لبقائها؛ فيكون هذا العبد يرزقها ذلك إذا كان مشهده هذه الحضرة، أعني حضرة الأرزاق.

ثمّ ينزل الأمر في الكائنات الخلقيّة والأمريّة بحسب حقائقها؛ فيطلب عين الكون رزقه. واكتفئه ما تطلبه المولّدات من الأركان؛ كالمعادن، والنبات، والحيوان. وقد جعل الله من الماء كلّ شيء حيّ. وكلّ شيء حيّ؛ فإنّ كلّ شيء مسخّج لله بحمده، ولا يكون التسبيح إلّا من حيّ. فكلّ شيء من الماء عينه ومن الهواء، حتى حيوان البحر الذي يموت إذا فارق الماء؛ ما حياته إلّا بالهواء الذي في الماء لأنّه مركّب؛ فيقبل الهواء بنسبة خاصّة، وهو أن يمتزج بالماء امتزاجا لا يسقى به هواء، كما أنّ الهواء المركّب فيه الماء، وبه يكون مركّبا؛ لكن امتزج الماء به امتزاجا خاصّا، لا يسقى به ماء.

فإذا كانت حياة الحيوان بهواء الماء؛ مات عند فقده ذلك الهواء الخاص. وكذلك حيوان البرّ إذا غرق في الماء مات؛ لأنّ حياته بالهواء الذي مزجه الماء، لا بالماء الذي مزجه الهواء. وثمر حيوان بريّ بحريّ، وهو حيوان شامل برزخيّ؛ له نسبة إلى قبول الهوائين. فيتحيا بالهواء كما يحيا البرّيّ، ويحيا في الماء كما يحيا البحريّ، وبالهواء تكون حياته في الموضعين، والماء أصله في كونه حيّا. فالرزق في عالم الأركان الهواء، فبما في كلّ مطعوم ومشروب من ركن الهواء، به تكون الحياة لمن يتغذى به من كلّ شيء حيّ؛ من نبات،

1 التبتل: الضخم، الغليظ. غتل: غلط.

2 ص 47

3 [الناربات : 22]

4 [صلت : 10]

5 ص 47

وأما الملائكة المخلوقة من أنفاس العالم عند تنفسهم؛ فلهم غذاء -أيضا- من الأركان، لا بدّ من ذلك. ويخرج الملك من التنفس بحسب ما يكون في قلب ذلك المتنفس من الحواطر. فإن تَلَقَّطَ المتنفس¹ خرج النفس بحسب ما تَلَقَّطَ به، منفصلاً في الصورة تفصيله حروفاً في الكلمة. وبهذا القدر تكون كَيْفِيَّةُ الانفعال عن خواص الحروف لمن شهد ذلك. وإن لم يتلفظ، وخرج النفس من غير لفظ؛ فَإِنَّهُ يخرج هيولاً، لا صورة له معينة؛ فيتولّى الله تصويره بحسب ما كان عليه العبد في باطنه عند التنفس، فيركبه الله في تلك الصورة. فإن تمرى المحل المتنفس عن كل شيء؛ كتنفس النائم الذي لا رؤيا له في منام، ولا هو في الحس؛ فإن الله يصوّر ذلك النفس بصورة ما نام عليه عند فراقه الإحساس، كان الذّكر ما كان، أو الحاطر في القلب ما كان.

فإذا أقيم العبد في هذه الحضرة التي نحن بصدها، ونظر إلى ما تكون عنه؛ أمده من الرزق ما به بقاؤه؛ فإنه خالقه، والرزق تابع للمخلوق؛ فخالق الشيء هو رازقه. ولا تكون في مقام خلق الأشياء، إلا إذا أشهدك الحق ما يفعل عنك؛ فعند ذلك تشاهد طلبه ما تكون عنك بما يحتاج إليه من الرزق؛ فترزقها، كما تسعى هنا في اقتناء الرزق الذي تطلبه منك عائلتك سواء. وهذا لا يقدر في أن الله هو الرزاق، وإنما كلامنا² في تقرير الأسباب وإثباتها، كما قترها الحق ﷻ وأثبتها. وقد بينّا لك في غير موضع أن الإنسان إذا تجلّى له الحق في منام، أو غيره، في أي صورة تجلّى؛ فليظن فيما يلزم تلك الصورة المتجلّى فيها من الأحكام؛ فيحكم على الحق بها في ذلك الموطن؛ فإن مراد الله فيها ذلك الحكم ولا بدّ، ولهذا تجلّى فيها على الخصوص، دون غيرها، ويتحوّل الحكم بتحوّل الصور، فاعلم ذلك.

فكذلك أيضاً رزق الصور؛ يتنوّع بتنوّع الصور. فما به غذاء صورة، قد لا يكون به غذاء صورة أخرى، وليس غذاء الصور سيؤى رزقها. فإذا تصوّرت المعاني؛ كالعلم في صورة اللّبن، والنبات في الدين في صورة القيد؛ فرزق تلك الصورة ما أريدت له. فإن كانت رؤيا؛ فأصاب غيرها ما أراد الله بها³ بتلك الصورة؛ فذلك رزقها، فدامت حياتها وبقاؤها. وصورة ذلك؛ ما يناله الرائي والمكاشف من ذلك. كما رأى النبي ﷺ يشرب اللبن، حتى خرج الري من أطافره مما تضرّع منه. فقيل له: ما أولّقه يا رسول الله؟

1 ص 48

2 ص 48

3 تاجه في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

فقال: «العلم» يعني أن العلم ظهر في صورة اللبن. ولَمَّا كَانَ الْعِلْمُ لَبَنًا، وَصَفَ¹ نَفْسَهُ بِالشَّرْبِ مِنْهُ، وَالنَّضْجَ، إِلَى أَنْ خَرَجَ الرَّيُّ مِنْ أَظْفَرِهِ، فَتَالِ كَمَا قَالَ: «عِلْمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ»

وَمَا خَرَجَ مِنْهُ مِنَ الرَّيِّ؛ هُوَ مَا خَرَجَ إِلَى النَّاسِ مِنَ الْعِلْمِ الَّذِي أَعْطَاهُ اللَّهُ، لَا غَيْرَ.

ثُمَّ أَعْطَى مَا فَضِلَ فِي الْإِنَاءِ عَمْرٌ؛ فَكَانَ ذَلِكَ الْفَضْلُ الْقَدْرُ الَّذِي وَافَقَ عَمْرُ الْحَقِّ فِيهِ مِنَ الْحَكْمِ؛ كَحِكْمِهِ فِي أَسَارَى بَدْرِ، وَفِي الْحِجَابِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ؛ فَفَازَ بِهِ دُونَ غَيْرِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. وَهَكَذَا كُلٌّ مِنْ حَصَلٍ لَهُ مِثْلُ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. كَالْمَقْتِي، إِذَا أَتَى اللَّهَ، جَعَلَ لَهُ فِرْقَانًا؛ وَهُوَ عِلْمٌ يَفْتَرِقُ بِهِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فِي غَوَامِضِ الْأُمُورِ وَمُتَبَاهِمَاتِهَا عِنْدَ تَفْصِيلِ الْجَمَلِ، وَالْحَقَاقِ الْمُتَشَابِهَةِ بِالْحَكْمِ فِي حَقِّهِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَهُ مُتَشَابِهًا وَبِمَجْمَلٍ. ثُمَّ أَعْطَى التَّفْصِيلَ مَنْ شَاءَ مِنْ عِبَادِهِ، وَهُوَ مَا فَضَّلَ مِنَ اللَّبَنِ فِي الْقَدَحِ، وَحَصَلَ لِعَمْرٍ. لِأَنَّهُ مَنْ شَرِبَ مِنْ ذَلِكَ الْفَضْلِ؛ فَقَدْ عَمَّرَ بِهِ مَحَلَّ شَرْبِهِ؛ فَلِنَظَرِكَ كَانَ عَمْرٌ، دُونَ غَيْرِهِ مِنَ الْأَسْمَاءِ. هَذَا تَعْبِيرُ رُؤْيَاهُ عَلَى التَّامِّ ﷺ. وَلِعَمْرٍ مِنَ الْخَطَابِ فِي ذَلِكَ خُصُوصٌ وَضُفٍ؛ لِاخْتِصَاصِهِ بِالْإِسْمِ وَالصُّورَةِ فِي² النَّوْمِ، دُونَ غَيْرِهِ مِنَ الْعَمَرِيِّينَ، وَمِنْ الصَّحَابَةِ مَنْ لَيْسَ لَهُ هَذَا الْإِسْمُ.

فَكُلُّ رَازِقٍ مَرْزُوقٍ؛ إِنَّمَا الرِّزْقُ الْمَعْنَوِيُّ أَوْ الْحَسَنِيُّ، عَلَى أَقْسَامِ الْأَرْزَاقِ الْمَعْنَوِيَّةِ وَالْمَحْسُوسَةِ. وَمِنْ هَذِهِ الْحَضَرَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ³﴾ فَهَذَا حَتَّى تَعْلَمَ رِزْقُ الْإِبْتِلَاءِ، أَيْ كَوْنُهُ اللَّهُ مِنْ الْإِبْتِلَاءِ. فَهُوَ عِلْمٌ إِقَامَةُ الْحُجَّةِ؛ لِتَكُونَ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ لِلَّهِ، كَمَا أَخْبَرَ عَنْ نَفْسِهِ فَقَالَ: ﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ⁴﴾ التِّي لَا تَدْخُلُ عَلَيْهَا، وَلَا تَأْوِيلُ فِيهَا. وَإِذَا وَصَفَ الْحَقُّ نَفْسَهُ بِهَذَا حَتَّى تَعْلَمَ، نَعَمْ حَكْمُ الرِّزْقِ جَمِيعُ الصُّورِ؛ فَ«كُلُّ الصِّيدِ فِي جَوْفِ الْفَرَى⁵» هُوَ اللَّهُ يَتَوَلَّى الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ⁶.

1 ص 49

2 ص 99 هب

3 [محمد: 31]

4 [الأنعام: 149]

5 كل الصيد في جوف الفرى: قال ابن السكيت: الفراء الحمار الوحشي، وجمعه فراء. قالوا: وأصل المثل، أن ثلاثة نفر خرجوا مصيدين، فاصطاد أحدهم أرثاء، والآخر خيلًا، والثالث حمارًا، فاستبشر صاحب الأرثاء وصاحب الخيل بما تالاه وتطاولوا عليه، فقال الثالث: كل الصيد في جوف الفراء. أي هذا الذي رزقت وظفرت به يشتمل على ما عندكما. وذلك أنه ليس مما يصيده الناس أعظم من الحمار الوحشي. وتألف النبي صلى الله عليه وسلم أبَا سَيَّانَ عِنْدَ الْقَوْلِ حِينَ اسْتَأْذَنَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَبَّ قَلِيلًا ثُمَّ أَذِنَ لَهُ فَلَمَّا دَخَلَ قَالَ: مَا كُنْتُ تَأْذِنُ لِي حَتَّى تَأْذِنَ لِحِبَارَةِ الْجَلْهَيْنِ؛ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: الصَّوَابُ الْجَلْهَيْنِ، وَهِيَ جَانِبَا الْوَادِي، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا أَبَا سَيَّانَ أَنْتَ كَمَا قِيلَ: كُلُّ الصِّيدِ فِي جَوْفِ الْفَرَى، يَتَالَفَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ. وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ: مَعْنَاهُ، إِذَا جِئْتِكَ فَتَبَعَ كُلَّ مَحْجُوبٍ. يَضْرِبُ لِمَنْ يَفْضَلُ عَلَى أَقْرَانِهِ.

6 [الأعراب: 4]. وفي الهامش: "بلغ قراءة وسامنا على الشيخ المؤلف، آمين الله".

حضرة الفتح: وهي للاسم الفتح¹

حَضْرَةُ الْفَتْحِ لِلْفَتْحِ وَمَا
إِنَّ رَبَّ الْخَلْقِ فِي الْخَيْرِ وَفِي
رُبَّمَا يُعْرِفُهُ الشَّخْصُ وَمَا
ثُمَّ قَدْ يَفْلَهُهُ الشَّخْصُ وَمَا
يَعْلَمُ الشَّيْءَ الَّذِي كَوَّنَ لَهُ
يَعْلَمُ الشَّخْصُ بِمَا يُفْتَحُ لَهُ
كُلُّ شَرٍّ وَاقِعٌ قَدْ أَجْمَلَهُ
يَعْرِفُ الْأَمْرَ الَّذِي قَدْ أَتَزَلَّهُ
يَعْلَمُ الشَّيْءَ الَّذِي كَوَّنَ لَهُ

يُدعى صاحب هذه الحضرة: "عبد الفتح" ولها صورة، ومعنى، وبرزخ³. وما حازها على الكمال إلا آدم عليه السلام بعلم الأسماء، ومحمد ﷺ بجوامع الكلم. وما عدا هذين الشخصين لما ذكر لنا. ومن هذه الحضرة نزلت: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾⁴ و﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾⁵.

ولقد كتبت بمدينة فاس، سنة إحدى وتسعين وخمسمائة، وعساكر الموحدين قد عبرت إلى الأندلس لقتال العدو حين استفتح أمره على الإسلام. فلقيت رجلا من رجال الله، ولا أزكي على الله أحدا، وكان من أخص أودائي⁶ فسألني: ما تقول في هذا الجيش: هل يفتح له، ويُنصر. في هذه السنة، أم لا؟ فقلت له: ما عندك في ذلك؟ فقال: إن الله قد ذكر ووعده نبيه ﷺ بهذا الفتح في هذه السنة، وبشّر نبيه ﷺ بذلك في كتابه الذي أنزله عليه، وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾. فوضع البشري: ﴿فَتَحْنَا مُبِينًا﴾ من غير تكرار الألف؛ فإنها لإطلاق الوقوف في تمام الآية؛ فانظر أعدادها بحساب الجمل.

ف نظرت، فوجدت الفتح يكون في سنة إحدى وتسعين وخمسمائة، ثم جزئ إلى الأندلس إلى أن نصر الله جيش المسلمين⁷، وفتح الله به قلعة رباح، والاركو، وكركوي، وما اضاف إلى⁸ هذه القلاع من الولايات. هذا عايشه من الفتح من هذه صفته. فأخذنا للقاء ثمانين، ولتاء أربعائة، ولحاء المهملة ثمانية،

1 العنوان الجاني في الهامش بقلم الأصل: الفتح

2 هذا البيت والذي يليه ثمانين في الهامش بقلم الأصل

3 ص 50

4 [النصر: 1]

5 [الفتح: 1]

6 أوداء: الود بالوיד. والجمع أود، وهما: براءتان، وهم: أوداء

7 دارت المعركة، وقعة الأرك، التي قادها الأمير الموحدي أبو يوسف، يعقوب بن يوسف ضد الألفس يوم الأربعاء الثالث من شعبان

عام 591هـ [المعجب في تلخيص أخبار المغرب 82/1]

8 ص 50

وللألف واحدا، وللمع أربعين، وللباء اثنين، وللياء عشرة، وللنون خمسين، والألف قد أخذنا عددها؛ فكان المجموع: إحدى وتسعين وخمسة، كلها سنون من الهجرة إلى هذه السنة. فهذا من الفتح الإلهي لهذا الشخص.

وكذلك ما ذكرناه من فتح البيت المقدس، فيما اجتمع بالضرب في: ﴿الم. غَلِبَتِ الرُّومُ﴾¹ مع البضع من السنين المذكور فيه بالحسابين: الجمل الصغير والكبير؛ فظهر من ذلك فتح البيت المقدس، وقد ذكرناه فيما تقدّم من هذا الكتاب في باب الحروف منه. وهو أنّ البضع جعلناه ثمانية؛ لكون فتح مكة كان سنة ثمان، ثم أخذنا بالجمل الصغير ﴿الم﴾ ثمانية، فأسقطنا الواحد لكون الأُس يطلب طرحه لصحة العدد في أصل الضرب في الحساب الرومي، والفتح إنما كان في الروم الذين كانوا بالبيت المقدس. فأضفنا ثمانية البضع إلى ما اجتمع من حروف ﴿الم﴾ بعد طرح الواحد للأُس؛ فكان خمسة عشر- ثم رجعنا إلى الجمل الكبير؛ فضربنا واحدا وسبعين، في ثمانية، والكلّ سنون؛ لأنّه² قال: ﴿في بضع سنين﴾³ فكان المجموع: ثمانية وستين وخمسة. فجمعناها إلى الخمسة عشر التي في الجمل الصغير، فكان المجموع: ثلاثا وثمانين وخمسة، وفيها كان فتح البيت المقدس. وهذا العلم من هذه الحضرة.

ولكنّ عبد السلام أبو الحكم بن بَرّجان، ما أخذه من هذا؛ فوقع له غلط، وما شعر به الناس. وقد يتّاه بعض أصحابنا حين جاءنا بكتابه؛ فتبين له أنّه غلط في ذلك، ولكن قارب الأمر. وسبب ذلك أنّه أدخل عليه علما آخر فأفسده. وهذا كلّ من صورة الفتح، لا من معناه، ولا من وسطه الذي هو الجامع للطرفين. فكان لآدم إحصاء جميع اللغات الواقعة من أصحابها المتكلمين بها إلى يوم القيامة، وكان لحمد ﷺ إرساله إلى الناس كافّة، باللسان العربيّ؛ فعمّ جميع كلّ لسان. فنقل شرعه بالترجمة؛ فعمّ اللغات.

وأما الفتح الوسط؛ فهو فتح الأذواق، وهو العلم الذي يحصل للعالم به بالتعمّل في تحصيله. كعلم القرآن للمتقي؛ فإنه حصله بتقوى الله، مع ما انضاف إليه من تكفير السيئات، وغفر الذنوب. وهذا علم مخصوص بأهل الطريق، وهم أهل الله وخاصته. وهو علم الأحوال، وإن كانت مواهب؛ فإنّها لا توهب إلّا لمن هو على صفة خاصّة، وإن كانت تلك الصفة لا تنتجها في الدنيا لكلّ أحد؛ ولكن لا بدّ أن تنتج في

[1] (الروم: 1، 2)

ص 51

[3] (الروم: 4)

ص 51ب

الآخرة. فلما لم يكن من شرطها الإنتاج في الدنيا؛ قيل في علم الأحوال: "إنها مواهب" وهو حصولها عن النوق. ومعنى "عن النوق": أول التجلي.

فإن التوكل مثلاً -الذي هو الاعتماد على الله، فيما يجريه أو وعد به- فالنوق فيه الزائد على العلم بذلك (هو) عدم الاضطراب عند فقد لما تركز النفس إليه؛ فيكون ركنها في ذلك إلى الله، لا إلى السبب المعين. فيجد في نفسه من الثقة بالله في ذلك، أعظم مما يجده من عنده السبب الموصل إلى ذلك. كالجائع ليس له سبب يصل به إلى تيل ما يزيل جوعه من الغذاء، وجائع آخر عنده ما يصل به إلى تيل ما يزيل ما عنده، فيكون صاحب السبب قويا لوجود المنزل عنده، وهذا الآخر الذي ما عنده إلا الله، يسأويه في السكون وعدم الاضطراب؛ لعلمه بأن رزقه إن كان بقي له رزق - فلا بد من وصوله إليه. فستبي عدم هذا الاضطراب، من هذه صفته من فقد الأسباب، ذوقا.

وكل عاقل يجد الفرق بين هذين الشخصين؛ فإن العالم الذي ليس له هذا النوق يضطرب عند فقد المنزل، مع علمه بأن رزقه إن كان بقي له رزق - لا بد أن يصل إليه، ومع هذا العلم لا يجد سكونا نفسيا مع الله. وصاحب النوق هو الذي يجد السكون، كما يجده صاحب السبب المنزل، لا فرق؛ بل ربما هو أوفق. وهو قول بعض العلماء: "إن الإنسان لا ينال² هذه الدرجة، حتى يكون برئه أوفق منه بما في يده" لأن الوعد الإلهي صادق لا تتطرق إليه الآفات، والذي بيده من الأسباب يمكن أن تتطرق إليه الآفات؛ فيحال بينه وبين من هو عنده، يأتي وجه كان. فلذلك قلنا: إن المتوكل ذوقا آتم في السكون من صاحب السبب الحاصل المنزل لهذا الألم. فأعلم ذلك، فهذا هو الوسط من علم الفتح، وصاحبه ملتذ في باطنه غاية الالتناذ.

وأما المعنى من هذه الحضرة؛ فهو ما يطالع به العبد من العلم بالله، إذا كان الحق -عني هوية الحق- صفات هذا العبد. فما يحصل له من العلم، إذا كان بهذه الصفة، هو المعنى الحاصل من هذه الحضرة. وما كل أحد ينال هذا المقام من هذه الحضرة، وإن كان فيها؛ فإن الناس يتفاضلون في ذلك. ومن هذه الحضرة قال رسول الله ﷺ حين ضرب بين كنفه: «علمت علم الأولين والآخرين» بذلك الوضع. وتلك الضربة أعطاه الله فيها ما ذكره من العلم، ويعني بذلك: العلم بالله. فإن العلم بغير الله تضييع الوقت. فإن الله ما

1 ص 52

2 ثابتة في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

خلق العالمَ إلّا له، ولا سيما هذا المستقى بالإنس والجن؛ فإنه نص عليه أنه خلقه لعبادته¹، وذكر عن كل شيء أنه يسبح بحمده.

فمن علم الله بمثل هذا العلم؛ علم أن كل شئ في العالم، كان ذلك النطق ما كان، مما يُحمد أو يُذم، أنه تسبيحٌ بوجهٍ لله بحمده، أي فيه ثناءٌ على الله، لا شك في ذلك. ومثل هذا العلم بحمد الله - حصل لنا من هذه الحضرة، ولكن ما يعرف صورة تنزيهه علما، بحمد الله والثناء عليه، إلّا من اختصه الله بوهب هذه الحضرة على الكمال. فينسبُ إنسانٌ إنسانا، وهو عند هذا السامع صاحب هذا المقام؛ تسبيح بحمد الله. فيؤخر السامع، ويأثم القائل، والقول عينه.

وهذا من العلم اللطيف الذي يخفى على أكثر الناس. وهو في العلوم بمنزلة أسماء الأشياء كلها؛ أنها أسماء الله، في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّخَذُوا قُرْآنَ اللَّهِ حُجُرًا صَدَقًا﴾²، مع علمنا بما نفتقر إليه من الأشياء. فهذا وذلك سواء ﴿لَيْسَ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعُ﴾³ فسمع بالله ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ فأبصر - بالله. وهذا القدر من الإيمان كافٍ في هذه الحضرة ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

1 ص 52 ك

2 [فاطر : 15]

3 [ق : 37]

4 [الأحزاب : 4]

إِنَّ الْعِلْمَ هِيَ الْمَطْلُوبُ بِالْظَّلْمِ
لَوْلَا² الْعِلْمُ الَّتِي فِي الْكَوْنِ مَا ظَهَرَ
هُوَ الْإِسَامُ الَّذِي يَدْرِيهِ خَالِقُهُ
كِيَوْسَفَ حِينَ خُرُوا سُجَّدًا وَمَضَتْ
فَلَوَ تَجَرَّى الشَّمْسُ وَالْأَفْلَاكُ دَائِرَةً
مِنْ بَنَدٍ مَا طَبِئَتْ أَوَارِهَا وَمَضَتْ
مَاتُوا وَرَاحَ الَّذِي قَدْ كَانَ يَجْمَعُهُمْ

فَانْظُرْ وَفَكَّرْ فَإِنَّ الْفِكْرَ مُغْتَبَرٌ
أَفْكَارُ مَنْ هُوَ فِي الْأَشْيَاءِ مُغْتَبَرٌ
وَالنَّجْمُ يَفْرُقُهُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
أَحْكَامُهُ فِيمَنْ بِاللَّهِ فَاغْتَبَرُوا
فِي مَارِهَا³ وَنَجُومُ اللَّيْلِ تَنْتَبِرُ
أَحْكَامُهَا وَتَدَثُّ فِي الْعَيْنِ تَنْكَدِرُ
فِي دَارِ دُنْيَاهُمْ فَالْكُلُّ قَدْ فُتِرُوا

يُدعى صاحب هذه الحضرة: "عبد العلم" والعلماء في هذه الحضرة على ثلاث مراتب: عالِمٌ عِلْمُهُ ذَاتُهُ، وعالِمٌ عِلْمُهُ مَوْهُوبٌ، وعالِمٌ عِلْمُهُ مَكْتَسَبٌ. وله حكم في الإلهيات، وله حكم في الكون. ففي الله علمه بكل شيء إناته، وعموم تعلُّقها بكلِّ معلوم. وقد بيَّنا من أين تعلق علمه بالعالم. والمكتسب في الله قوله: ﴿وَخَتَّى نَعْلَمَ بِهِ﴾. والموهوب في الله: ما أعطاه العبد من نصِّرفه في المباح؛ فإنه لا يتعمَّن تقييده تعيَّن الواجب، والمحظور، والمندوب، والمكروه. فحصول العلم بالتصريف في المباح عِلْمٌ وَهَبَ يَعْلَمُهُ الْحَقُّ مِنَ الْعَبْدِ بِطَرِيقِ الْهَبَةِ؛ لِأَنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْإِتْيَانُ بِهِ، كَمَا يَجِبُ عَلَيْهِ اعْتِقَادُهُ فِيهِ أَنَّهُ مَبَاحٌ، وَالْإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ.

وأما مراتب هذه العلوم في الكون فهِنَّ الْخَطْبُ، فَإِنَّ الْكَوْنَ قَابِلٌ لِلْعِلْمِ بِالذَّاتِ. فالعلم الذَّاتِي لَهُ؛ هُوَ مَا يَدْرِكُهُ مِنَ الْعِلْمِ بَعِيْنُ وُجُودِهِ خَاصَّةً، لَا يَفْتَقِرُ فِي تَحْصِيلِهِ إِلَى أَمْرٍ آخَرَ إِلَّا بِمَجَرَّدِ كَوْنِهِ. فإذا ورد عليه ما لَا يَقْبَلُهُ إِلَّا بِكَوْنِهِ مَوْجُودًا عَلَى مَزَاجٍ خَاصٍّ؛ هُوَ عِلْمُهُ الذَّاتِي لَهُ. وَالْمَكْتَسَبُ (هُوَ) مَا لَهُ فِي تَحْصِيلِهِ تَعْمَلُ، مِنْ أَيْ نَوْعٍ كَانَ، مِنَ الْعِلْمِ الْمَكْتَسَبَةِ. وَالْمَوْهُوبُ هُوَ مَا لَمْ يَخْطُرْ بِالْبَالِ، وَلَا لَهُ فِيهِ اكْتِسَابٌ؛ كَعِلْمِ الْأَفْرَادِ، وَهُوَ عِلْمُ الْحَاضِرِ، فَعِلْمُهُ (الْحَقِّ) مِنْ لَدُنْهِ عِلْمًا، رَحْمَةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ بِهِ؛ حَتَّى كَانَ يَمْثُلُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي كَلَّمَهُ رَبُّهُ، يَسْتَفِيدُ مِنْهُ مَا لَمْ يَكُنْ عَنْدهُ، وَلَا أَحَاطَ بِهِ خَبْرًا، يَقُولُ: لَمْ نَذِقْ لَهُ طَعْمًا فَمَا عِلْمُهُ اللَّهُ مِنْ

1 العنوان المجازي في الهاش بقلم الأصل: العلم

2 ص 53

3 مَارِهَا: تَحَرَّكًا. مَارَ الشَّيْءُ يَجُورُ مَوْرًا: تَحَرَّكَ وَجَاءَ وَذَهَبَ

4 [محمد: 31]

5 ص 53ب

واعلم أنه ما من موجود في العالم، إلا وله وجه خاص إلى موجدّه؛ إذا كان من عالم الخلق. وإن كان من عالم الأمر؛ فما له سوى ذلك الوجه الخاص. وأن الله يتجلى لكل موجود من¹ ذلك الوجه الخاص؛ فيعطيه من العلم به ما لا يعلمه منه إلا ذلك الموجود. وسواء علم ذلك، ذلك² الموجود أو لم يعلمه - أعني: أن له وجهًا خاصًا، وأن له من الله علمًا من حيث ذلك الوجه -. وما فضل أهل الله إلا بعلمهم بذلك الوجه.

ثم يتفاضل أهل الله في ذلك؛ فمنهم من يعلم أن الله تجليًا لتلك الموجود من هذا الوجه الخاص، ومنهم من لا يعلم ذلك. والذين يعلمون ذلك؛ منهم من يعلم العلم الذي يحصل له من ذلك التجلي، ومنهم من لا يعلمه - أعني على التعيين - وما أعني بالعلم إلا متعلق العلم؛ هل هو كَوْنٌ؟ أو هو الله من حيث أمر ما؟

والعلم المتعلق بالله؛ إما علمٌ بالذات؛ وهو سَلْبٌ وتنزيه، أو إثباتٌ وتنشيه، وإما علمٌ باسمٍ ما من الأسماء الإلهية، من حيث ما سَمِيَ الحقُّ به نفسه من كونه ممنوعًا بالقول والكلام، وإما علمٌ باسمٍ ما من أسماء الأسماء من حيث ما تقتضيه عبارات المحدثات، وإما علمٌ بنسبٍ إلهية، وإما علمٌ صفاتٍ معنوية، وإما علمٌ نعوتٍ ثبوتية إضافية تطلب أحكامًا متقابلة، وإما علمٌ ما ينبغي أن يطلق منه عليه، وما ينبغي أن لا يطلق. ولكل علمٍ أهل.

وأما ما يتعلق بالكون من العلم الإلهي الذي يعطيه الله من شاء من عباده من هذه الحضرة، فهو: إما علمٌ يكون متعلقه نسبةً للعالم إلى الله، وإما علمٌ يكون متعلقه نسبةً الله إلى³ العالم، وإما علمٌ بارتفاع النسبة بين العالم والذات، وإثباتها بين العالم والأسماء. وإما علمٌ بإثبات النسبة بين العالم والذات، وهو علم القائلين بالعلة والمعلول، وإما علمٌ بإثبات النسبة شرطًا لا علة، وإما علمٌ يتعلق بالصورة التي خلق الله العالم عليها كَلَهُ، وإما علمٌ بالصورة التي خلق الإنسان عليها، وإما علمٌ بالبساط، وإما علمٌ بالمركبات، وإما علمٌ بالتركيب، وإما علمٌ بالتحليل، وإما علمٌ بالأعيان الحاملة؛ مركبة كانت أو بساطة، وإما (علمٌ) بالأعيان المحمولة، وإما علمٌ بالهيات، وإما علمٌ بالأوضاع، وإما علمٌ بالمقادير، وإما علمٌ بالأوقات، وإما علمٌ بالاستقرارات، وإما علمٌ بالانفعالات، وإما علمٌ بالعين المؤثرة - اسم فاعل - المؤثرة فيها - اسم مفعول - وأنواع

1 ص 54

2 لا تكرار هنا لكلمة "ذلك" وفق الشيخ، فقد كتب "مع" فوق كل منها

3 ص 54

الآثار؛ بالتوثقات والقصد، أو بالمباشرة. هذا كله مما يكون للعالم به، أو ببعضه، من هذه الحضرة العلمية. فمن دخل هذه الحضرة ذوقاً؛ فقد حاز كلَّ علم. ومن دخلها بالفكر؛ فإنه ينال منها على قدر ما هو فيه.

ومن هذه الحضرة يحيط بعضُ الخلق بعلم ما لا يتناهى من أعيان أشخاص نوع نوع من الممكنات، على حدٍّ ما يُعَلِّم في¹ العامة تضاعف العدد إلى ما لا يتناهى، ولا يقدر أحد على إنكاره من نفسه أنه يعلم ذلك، ولا يخطئ فيه.

ثم لتعلم أن مسمى العلم ليس سيوى تعلُّقٍ خاصٍّ من عين تستى: "عالمًا" لهذا التعلُّق.² وهو نسبة تحدث لهذه الذات من المعلوم، فالعلم متأخِّر عن المعلوم؛ لأنه تابع له، هذا تحقيقه. فحضرة العلم، على التحقيق، هي المعلومات، وهو بين العالم والمعلوم. وليس للعلم، عند المحقِّق، أثرٌ في المعلوم أصلاً؛ لأنه متأخِّر عنه. فإنك تعلمُ الحالَّ محالاً، ولا أثر لك فيه من حيث علمك به³، ولا لعلمك فيه أثر. والحال لنفسه أعطاك العلم به أنه محال. فمن هنا تعلم أن العلم لا أثر له في المعلوم، بخلاف ما يتوهمه علماء أصحاب النظر.

فإنجادُ أعيان الممكنات: عن القول الإلهي؛ شرعاً وكشفاً، وعن القدرة الإلهية: عقلاً وشرعاً، لا عن العلم. فيظهرُ الممكن في عينه؛ فيتعلَّق به علم الذات العالمية بأنه ظاهر، كما تعلَّق به أنه غير ظاهر بذلك العلم. فظهور المعلوم وعدم ظهوره أعني وجوده - أعطى العلم. فهو حضرة المعلوم ينوِّع العلم من العالم بما هو عليه في ذاته - أعني المعلوم - هذا في كلِّ موصوف بالعلم. فالصفات المعنوية كلها على الحقيقة - نسب، غير أنه تمَّ نسبة تتقدَّم؛ كالقول بالإيجاد على الموجود، ونسبة تتأخَّر كالعلم والمعلوم. فإذا فهمت ما ذكرته لك في هذه الحضرة علمت الأمر العلمي على ما هو عليه، **هُوَ اللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ**⁴.

1 ص 55

2 "مقابلها في الهامش: "بلغ"

3 "من حيث علمك به" مضافة في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

4 ص 55 ب

5 (الأحزاب : 4)

لا شكَّ أَنَّ القَبْضَ مَعْلُومٌ	في ذاتِهِ فالأمرُ مَفْهُومٌ
وَلَيْسَ مَعْلُومًا لَنَا سِرُّهُ	لَكِنَّهُ لِلَّهِ مَعْلُومٌ
يَعْلَمُهُ الْخَافُ مِنْ خَوْفِهِ	لِذَاكَ يُنْصَفِي وَهُوَ مَفْهُومٌ
بُسْتَانُهُ تَبْكِيهِ أَطْيَازُهُ	يَغْتَمِرُهُ الْغُزْبَانُ وَالشُّومُ
مُنْقَبِضٌ عَنْهُ وَعَنْ مِثَالِهِ	فَيَسِرُّهُ فِي الْكَوْنِ ² مَكْتُومٌ

لها³ أثر في الحدث والقديم، يُدعى صاحبها: "عبد القابض" بما يعطيه الممكن من أفعاله، فيقبضها الحقُّ منه، كما ورد: «إِنَّ اللَّهَ يَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ مِنْ عِبَادِهِ فَبِمَتَّهَا لَهُمْ» ⁴ «وَالَّذِي يَرْجِعُ الْأَمْرَ كُلَّهُ لَهُ» فيقبضه بحيث أنه لا يبقى لغير الله فيه صَـرُفٌ بعد القبض الإلهي، إلّا أن يعطيه الحقُّ ذلك؛ فيقبضه العبد من ربه.

وأوّل قبض قبْضَةُ الْمَكْنُونِ من ربه وجوده. فقبض الحقُّ من الممكن علمه به، وقبض الممكن من الحقِّ وجوده، وجميع ما يتصرّف فيه، ويضاف إليه من الأفعال. فإذا وقعت يقبضها الحقُّ من العامل. فحضرة القبض بين القابض، والمقبوض، والمقبوض منه. وقد يكون لهذه الحضرة في القابض قبْضٌ مجهول، وهو خطر جدّا، كما يكون لها قبْضٌ معلوم. فإذا وجد العبدُ من هذه الحضرة قبْضاً في نفسه، لا يعرف سببه، ولا يعرف منه سيّوى علمه بأنّه قابض لأمر مجهول؛ فهو مقبوض الباطن للحقِّ بذلك الأمر الذي لا يعلمه. فإذا وقع له مثل هذا القبض من هذه الحضرة فليسكن على ما هو عليه، وليتحرّك على الميزان المشروع، والميزان العقليّ، ولا يتزلزل؛ فإنّه لا بدّ أن ينقدح له سبب وجود ذلك القبض: إمّا بما يسوءه، أو بما يسرّه. والله عباد يُسرُّهم كُلُّ شيءٍ يقامون فيه، من بسطٍ وقبض، مجهولٍ ومعلوم.

واعلم أنّ الأدب مصاحبٌ لهذه الحضرة، ولحضرة البسط. فإذا قبض من الحقِّ ما يعطيه الله؛ فيقبضه من يده في أمور معيّنة، ومن يد الغير في أمور معيّنة؛ يعيّن ذلك مسعى الخير والشرّ. فالخير كله بيد الله؛ فيقبضه منه، ولكن بأدب يليق بذلك الخير المعيّن. وابدل حمدك في أن لا تقبض الشرّ. جملة واحدة. فإن

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: القابض
2 "في الكون" مكتوب فوقها بقلم الأصل: "المعلوم" من غير إشارة الاستبدال، ليندل على صواب كلا التعبيرين

3 ص 56

4 [هود: 123]

5 ص 56ب

أعمالك الحق، وأصحك، واستعملك في قبض الشر؛ فمن الأدب أن لا تقبضه من يد الله، واقبضه من يد
 المسئى: "شيطاناً" فإن على يده يأتيك الشر؛ فلو زال هذا البريد؛ لم يقع في الوجود حكم شر. وما أظهر
 عين الشر من هذا الشيطان، إلا التكليف. فإذا ارتفع؛ ارتفع هذا الحكم، ولم يبق إلا الغرض والملاءمة.
 فنيل الغرض والملائم؛ خير، وفقد ما تعلق به الغرض وما لا يلائم: شر.

فَخَذِ الْخَيْرَ كُلَّهُ مِنْ يَدِ الْحَقِّ تَسَعِدْ
 وَدَعْ الشَّرَّ كُلَّهُ فِي يَدِ الْغَيْرِ تَرْشُدْ

سواء نُسبتها إلى الشرع، أو إلى الغرض، أو الملاءمة. فمن القبض ما يكون عن وهب، ومنه ما يكون
 عن جود، وكرم، وعن سقاء، وعن¹ إثارة وليس إلا قبض الشر، هو يكون عن إثارة لجنب الحق حيث
 أضفته إلى نفسك، ولم تضعه إلى الله؛ أدبا مع الله؛ حيث لم ينسبه إلى نفسه. فإن رسول الله ﷺ المترجم
 عن الله تعالى يقول: «والشر ليس إليك». وقال (تعالى): ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكُمْ﴾² فكل ما
 يسوءك؛ فهو شر في حَقِّك. فلو لم يُطلق عليه اسم شر؛ لم تُضَفْ إليك، ولا أضافه الحق إليك.

ألا تراه إذا نظرتَه فغلا³، من غير حكم عليه، كيف يقول: ﴿كُلُّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾⁴ ظهر. فقف مع الحكم
 الإلهي في الأشياء وعلى الأشياء؛ تكن أديبا معصوما، فإنه لا يحفظ الله هذا المقام إلا على من عصم
 الله، واعتنى به.

ومن هذه الحضرة تُعرض الله ما طلب منك من القرض، وتعلم أنه ما طلبه منك إلا ليعود به
 وبأضعافه عليك، من جهة من تعطيه إياه من المخلوقين. فمن أقرض أحدا من خلق الله؛ فإنما أقرض الله.
 وليس الحسن في القرض إلا أن ترى يد الله هي القايضة لذلك القرض، لا غير. فتعلم عند ذلك في يد من
 جعلت ذلك، وهو الحفيظ الكريم.

وأما قبضه، ما يقبضه للدلالة عليه، كقبض الظل إليه؛ ليعرفك بك وبنفسه. لأنه⁵ ما خرج الظل إلا
 منك، ولولا أنت لم يكن ظل، ولولا الشمس أو النور لم يكن ظل. وكلما كثف الشخص؛ تحققت أعيان
 الظلال. فالأمر بينك وبينه كما قرنا- في الوجود؛ بين الاقتدار الإلهي، وبين القبول من الممكن: مما ارتفع

1 ص 57

2 [النساء: 79]

3 ق: "فيه" وعليها إشارة المسح، وصحت في الهامش

4 [النساء: 78]

5 ص 57 ب

واحد منها، ارتفع الوجود الحادث. كذلك إذا ارتفع العين المشرق، والجسم الكثيف الحائل عن نفوذ هذا الإشراف فيه؛ حدث الظلّ. فالظلّ من أثر نور وظلمة، ولهذا لا يثبت الظلّ عند مشاهدة النور كما لا تثبت الظلمة؛ لأنّه إنّها؛ فإنّ للظلمة ولادة على الظلّ؛ بنكاح النور. فما قابل النور من الجسم الكثيف أشرق؛ فذلك الإشراف هو نكاح النور له. وبنفس ما يقع النكاح؛ تكون ولادته للظلّ.

فنفُس النكاح، نفُس الحمل، نفُس الولادة، في زمان واحد. كما قلنا: في زمان وجود البرق، انصباف الهواء، وظهور المحسوسات، وإدراك الأبصار لها. والزمان واحد، والتقدم والتأخر معقول، وهكذا الظلّ، فافهم.

ومن هذه الحضرة سماع ما يقبضك، ورؤية ما يقبضك. فلو لم يقبض المسموع الذي قبضك؛ ما كنت مقبوضا، وكذلك الرؤية. فأنت القابض المقبوض، فما¹ أتى عليك إلّا منك. فلو أزلت الغرض عند السماع أو الرؤية؛ لكنت قابضا، ولم تكن مقبوضا. غير أنّ هذه الحقيقة لا ترتفع من العالم؛ لأنّ الاستناد قويّ، بقوله: ﴿اتَّبِعُوا مَا أَمَرَ اللَّهُ²﴾ وليس إلّا القبض. فإذا أخبر الحقّ بوجود الأثر في ذلك الجنب؛ فأين يخرج العبد من حكمه؟ إنك قال في نعم الجنان: ﴿لَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ³﴾ وليس إلّا تيّل الأغراض. فتحقّق حكم هذه الحضرة، وما تعطيه في الإنسان. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ⁴﴾.

1 ص 58

2 [محمد : 28]

3 [صلى : 31]

4 [الأحزاب : 4]

لَا يَفْرَحُ الْعَاقِلُ فِي بَسْطِهِ	إِلَّا إِذَا بَسَطَهُ اللَّهُ
عَلَى لِسَانِ صَادِقٍ مُنْجِدٍ	وَمُنْهَمٍ يَغْلِبُهُ اللَّهُ
فَإِنَّهُ الصَّادِقُ فِي قَوْلِهِ	لَهُ إِذَا يُخْشِرُهُ الْجَاءُ
لَا تَفْتَرِي فِي صَدَقِ أَرْسَالِهِ	لِيَكُونَهَا أَغْلَبَهَا اللَّهُ
فَلَا تَقُولُوا مِثْلَ مَا قَالَ مَنْ	يَقُولُ إِذْ قِيلَ لَهُ: مَا هُوَ
مَاهِيَةٌ مَا تُمْ مَجْهُولَةٌ	فَاغْرَحْ فَإِنَّ الْوَاحِدَ اللَّهُ

يُدعى صاحبها: "عبد الباسط"، ولها حكم وأثر، قديما وحديثا. فَمَنْ أَرْضَى اللَّهَ؛ فَقَدْ مَنَعَ غَضَبَهُ وَبَسَطَ رَحْمَتَهُ ﴿وَاللَّهُ بِقِيْضٍ وَيَبْسُطٍ﴾²

فَلَهُ الْحُكْمُ كُلُّهُ	وَلِي الْحُكْمُ جُلُّهُ ³
فَهُوَ الْحَقُّ أَصْلُنَا	وَأَنَا الْعَبْدُ ظِلُّهُ
فَإِذَا دَامَ غَيْبُهُ ⁴	فَأَنَا مِنْهُ ظِلُّهُ
مَا لِي أَمْرٌ يَخْصِي	بَلْ لِي الْأَمْرُ كُلُّهُ
إِنْ أَسَانَا فَقَدْزَلُّهُ	إِنْ يَشَأْ ذَلِكَ فَضْلُهُ
كُلُّ جَنْسٍ يَغْنُصُنَا	وَأَنَا مِنْهُ فَضْلُهُ
أَبِي فَضْلٍ مُقْوَمٍ	أَنَا مِنْهُ فَتَكْلُهُ
شَكْلٌ ذَاتِي، وَفَيْضُهُ	عَيْنٌ قَيْضِي أَوْ مِثْلُهُ

فله⁵ الحكم في عبادته من هاتين الحضرتين. غير أَنَّ الْمَحَالَّ تَخْتَلِفُ؛ فَيَخْتَلِفُ الْبَسَطُ لِاخْتِلَافِهَا، وَالْأَحْوَالُ تَخْتَلِفُ؛ فَيَخْتَلِفُ الْبَسَطُ لِاخْتِلَافِهَا. فَأَمَّا فِي مَحَلِّ الدُّنْيَا فَهَلْوَ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَيَقْنُوا فِي

1 ص 88

2 البقرة : 245

3 في الهامش بقلم الأصل: "مثله" من غير إشارة موضع الإدخال أو التصويب

4 غُيِبَ الشَّيْءُ: خُلِطَ

5 ص 59

الأرض¹ فانزل (في الأرض) بَقَرٍ ما يشاء، وأطلق له في الجَنَّة البَسْط؛ لكونها ليست بمحلٍّ تَصْنُ ولا تَعْدُ، فإنَّ الله قد نزع الغُلَّ من صدورهم. فالعبدُ باتباع الرسول وأعني به الشرع الإلهي - والوقوف عند حدوده ومراسمه، بالأدب الذي ينبغي له أن يستعمله في ذلك الاتِّباع؛ يؤثر في الجناب الأقدس المحبَّة في هذا المتَّع؛ فيحبّه الله، وإذا أحبّه انبسط له. فحال العبد في الدنيا، عند انبساط الحقِّ إليه، أن يقف مع الأدب في الاتِّسَاط. وهو قبْضٌ يسير أثره بسطُ الحقِّ. فالعبد ينقبض؛ لقبض الحقِّ ولَبْسُطه، وإن اختلف حكم القبض فيه - أعني في الدنيا - لأجل التكليف. فمن الحال كمالُ البسط في الدنيا؛ للأدب، ومحالُّ كمالُ القبض في الدنيا؛ للقبوط.

غير أنَّ حكمَ القبض أعمُّ في الدنيا من البَسْط؛ فمن الناس من وقَّعهم الله لوجود أفراس العباد على أيديهم. أوَّلُ درجةٍ من ذلك مَنْ يَضْحَك الناس بما يرضي الله، أو بما لا رضاء فيه ولا سخط، وهو المباح. فإنَّ ذلك نَمَتْ إلهي² لا يُشعر به، بل الجاهل يَيزا به، ولا يقوم عنده هذا الذي يَضْحَك الناس وُزْنَ، وهو المسمَّى في العرف: مسخرة. وأين هو هذا الجاهل بقدر هذا الشخص من قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾³ ولا سيما وقد قَيَّدناه بما يرضي الله، أو بما لا رضاء فيه ولا سخط؟ فعبدُ الله؛ المراقب أحواله وآثار الحقِّ في الوجود؛ يَنْظُمُ في عينه هذا المسمَّى: "مسخرة". وكان لرسول الله ﷺ نُفَيْتَان يُضحكه؛ ليشاهد هذا الوصف الإلهيَّ في مادَّة، فكان أعلم بما يرى. ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وسلم - مَنْ يَسخر به، ولا يعتقد فيه السخرية، وحاشاه من ذلك ﷺ بل كان يشهده مجلَى إلهيًّا، يعلم ذلك منه العلماء بالله.

ومن هذه الحضرة كان رسول الله ﷺ يمازح المجوز والصغير، يباسطهم بذلك ويفرحهم. ألا ترى إلى أكابر الملوك؛ كيف يضحكون أولادهم بما ينزلون إليهم في حركاتهم حتى يضحك الصغير؟ ولم أَر من الملوك من تحقَّق بهذا المقام في دَستِهِ، بحضور أمرائه، والرسول عنده، مثل الملك العادل أبي بكر بن أيوب، مع صغار أولاده، وأنا حاضر عنده بميفارقين، بحضور هذه الجماعة. فلقد رأيت ملوكاً كثيرين، ولم أَر منهم مثل ما رأيته من الملك العادل في هذا الباب. وكنت أرى ذلك من جملة فضائله، ويعظم به في عيني، وشكرته على ذلك. ورأيت من رفقه بالحريم، وتفقُّد أحوالهنَّ، وسؤاله إياهنَّ، ما لم أَر لغيره من الملوك،

1 [الشورى : 27]

2 ص 59

3 [النجم : 43]

4 ص 60

وأرجو أن الله ينفعه بذلك.

واعلم أن الفرق بين الحضرتين؛ أن القبض لا يكون أبداً إلا عن بسط، والبسط قد يكون عن قبض، وقد يكون ابتداءً. فالابتداء سببُ الرحمة الإلهية الغضب الإلهي، والرحمة بسط، والغضب قبض. والبسط الذي يكون بعد قبض، كالرحمة التي يرحم الله بها عباده بعد وقوع العذاب بهم؛ فهذا بسطٌ بعد قبض. وهذا البسط الثاني محالٌ أن يكون بعده ما يوجب قبضا يؤلم العبد.

فالبسطُ عالمُ المنفعة، وقد يكون فيه في الدنيا مكر خفي، وهو إرداف النعم على المخالف، فيطيل لهم ليزدادوا إنشا وهو قوله: ﴿وَلَا يَخْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَمْثَلُ ثَمْلٍ لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا نُنْفِئُ لَهُمُ لِيُزَادُوا إِنَّمَا لَهُمْ غَذَابٌ مُّهِينٌ¹﴾ والإملاء بسطٌ في العمر والدنيا، فيتصرفون فيها بما يكون فيه شقاؤهم.

ومن البسط ما يكون أيضاً مجهولاً ومعلوماً - أعني مجهول السبب² - فيجد الإنسان في نفسه بسطاً وفرحاً، ولا يعرف سببه. فالعاقِل لا يتصرف في بسطه المجهول بما يحكم عليه البسط؛ فإنه لا يعرف بما يُسفر له في عاقبته؛ هل بما يقبضه ويندم فيه؟ أو بما يزيد فرحاً وبسطاً؟ فالمكر الخفي فيه إنما هو لكونه مجهول السبب، وقوة سلطانه فيمن قام به. والبار الدنيا؛ تحكم على العاقِل بالوقوف، عند الجهل بالأسباب الموجبة لبعض الأحوال. فيتوقف عندها حتى ينقذ له أمرها؛ فإذا علم تصرف في ذلك على علم؛ فإمّا له، وإمّا عليه، بحسب ما يوقفه الله وينصره، أو يخذه. فمن الله نسأل العصمة من الزلل في القول والعمل.

ومن هذه الحضرة يدعو إلى الله، مَنْ يدعو، على بصيرة، فيدعو من باب البسط مَنْ يَعْلَمُ أَنَّ البسط يعين على الإجابة من المدعو. ويدعو من باب القبض مَنْ يَعْلَمُ أَنَّ القبض يعين على إجابة المدعو. فهذا الناعي، وإن كان في مقام مباسطة الحق، فإنه يدعو بالقبض والبسط؛ فإنه يراعي المصلحة، ويدفع بالتي هي أحسن في حق المدفوع عنه وفي حق نفسه. والأدب أعظم ما ينبغي أن يُستعمل في هذه الحضرة؛ فإن البسطَ مطلب النفوس، فليحذر غوائلها³ ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ⁴ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ⁵﴾.

1 [آل عمران : 178]

2 ص 60

3 في الهامش: "بلغ قراءة وسأعا وعرضا على الشيخ المؤلف أبده الله تعالى".

4 ص 61

5 [الأعراب : 4]

إِن التواضع حُكْمٌ لَيْسَ يَتَرَفُّهُ
نَزَلَ الْحَقُّ إِكْرَامًا إِلَى دَرَجِ
نَسَمَ² الْخَلْقُ فِي تَعْيِينِ رُتَبِهِ
إِنَّ الَّذِي خَفَضَ الْأَكْوَانُ أَجْمَعَهَا
زَفَقَتْ هَمَّتَهُ نَحْوَ الْقَلْبِ عَسَى-
أَبْرَمْتُ أَمْرًا وَفِي الْإِبْرَامِ حَاجَتُهُ
إِنِّي جَعَلْتُ لَهُ فِي قَلْبِ ذِي أَدَبٍ
صَفْرَ الْيَدَيْنِ أَتَاكَ الْيَوْمَ يَسْأَلُكُمْ
وَقُلْتُ⁴: يَا مَتْنِي الْأَمَالِ أَجْمَعَهَا
عَزَفْتُهُ بِاللَّيْلِ يَا تَيْهٍ مِنْ كَسْبٍ
يُعْدِي صَاحِبَهَا فِي الْمَلَأِ الْأَعْلَى: "عبد الحافض".

إِلَّا الْقَلْبِي الَّذِي اللَّهُ يَخْفِضُهُ
بِهِ يَجْزِيهِ بِهِ يَغْفِضُهُ
قَسَمَ تَجَبُّهُ قَسَمَ يَغْفِضُهُ
عَنِ الْقَامِ الَّذِي بِنَا³ نَخْفِضُهُ
يَوْمًا عَلَى غَلَطٍ يَكُونُ تَهْنِئَةً
جَاءَ فِي الْحَالِ لِلْجَرَامِ يَنْقُضُهُ
حُبًّا وَجَاءَ سَفِيرُ الْحَالِ يَبْغِضُهُ
فَرَضًا بِضَاعَتِهِ مَنْ أَنْتَ تَقْرُضُهُ
غَسَاكَ يَوْمًا عَلَى خَيْرٍ تَحْرُضُهُ⁵
عَسَاءَهُ يَوْمًا يَرَاهُ الْحَقُّ يَرْفُضُهُ

فاعلم أَنَّ الوجود قد انقسم في ذاته إلى ما له أول وهو الحادث، وإلى ما لا أول له وهو القديم. فالقديم منه هو الذي له التقدّم، ومن له التقدّم له الرفعة، والحادث له التأخّر، ومن تأخّر فله الانخفاض عن الرفعة التي يستحقّها القديم ليتقدّمه. فإنّ المتقدّم له التصرف في الحضرات كلّها؛ لأنّه لا منازع له يقابله، ولا يزاحمه، ويرى المراتب فيأخذ الرفيع منها. والحادث ليس⁶ له ذلك التصرف في المراتب؛ فإنّه يرى القديم قد تقدّمه في الوجود، وتصرف، وحاز مقام الرفعة. وما⁷ نزل عنه؛ فهو خفض؛ فلم يكن له تصرف إلّا في حضرة الحفص. فإذا أراد الحق أن يتصرف فيها تصرف الحديث؛ ينزل إليها، فإذا نزل إليها حكم عليه بأحكامها، فإذا ارتفع عنها بعد هذا النزول، هو المستقى بهذا الارتفاع الخاص - متكبّراً. فقولاه: ﴿الغَيْرُ

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الحافض

2 الحروف المعجمة مضملة هنا

3 بنا: مضملة الحروف المعجمة

4 ص 61

5 كررت الأبيات الثلاثة من هنا، وأشير إليها بقوس حصرها وكسب بجانبه: "تكررت هذه الثلاثة" والملاحظ تغير بعض الكلمات فيما كما يلي: في البيت الأول جاء لفظ "يكون" بدلاً من "يكون" وفي الثانية "حاجتنا" بدلاً من "حاجته" وكذا "ذاك الأمر" بدلاً من "للحرمان"، وفي البيت الثالث "الوقت" بدلاً من "الحال"

6 ص 62

7 وما: هنا بمعنى والذي

الجبائر¹ بالرفعة الأولى، **الْمُنْتَكَرُ** بالرفعة بعد النزول. فحُضرة الحفّض سلطانها في الحدث، كان الحدث ما كان. وإنما قلنا: "كان الحدث ما كان" من أجل صور التجلي؛ فإنّها محدثة، ومن أجل "إتيان الذّكر" الذي هو القرآن كلام الله فإنّه محدث الإتيان. قال تعالى: **هُمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ**² وليس إلّا القرآن، وقد حدث عندهم بإتيانه. فلذلك قلنا: "كان الحادث ما كان" فإن هذه الحاضرة يكون حكم الحافض والحفوض.

ألا ترى إلى حروف الحفّض، هي الحافضة؟ والحرف في أدنى الدرجات، ومع ذلك فلها أثر الحفّض في الأسماء مع علو درجة الأسماء؛ فنقول: "أعوذ بالله" فالباء خافضة، ومعمولها الهاء من كلمة "الله"؛ فهي التي خفّضت³ الهاء من الكلمة، فاثّرت في الكلمة بحقيقتها، وإن كانت الأسماء أعلى في الرتبة منها. فالعالم وإن كان في مقام الحفّض، ورتبته رتبة الحفّض؛ فإنّه -بعضه لبعضه- كأداة الحفّض في اللسان، لا يخفّض المتكلّم الكلمة إلّا بها.

كذلك ما لا يفعله الحق من الأشياء إلّا بوساطة الأشياء، ولا يمكن غير ذلك؛ فلا بدّ من حقيقته هذا أن ينزل إلى رتبة الحفّض؛ ليتصرّف في أدوات الحفّض بحسب ما هي عليه تلك الأدوات من الأحكام، وهي كثيرة -كأداة الباء على اختلاف مراتبها- وهي في كلّ ذلك لا تعطلي إلّا الحفّض. فلها رتبة القسم، ورتبة الاستعانة، ورتبة التبعض، والتأكيد، والنيابة مناب الغير، وكذلك "من" و"إلى" و"في" وجميع أدوات الحفّض لها صور في التجلي، فتظهر بحكم واحد وعين واحدة في مراتب كثيرة. فـ"من" على كلّ حال حكمها الحفّض وذاتها معلومة، فهي لا تتغيّر في الحكم ولا في العين، وهي لا ابتداء الغاية: "خرجت من البار" وتكون للتبعض: "أكلت من الرغيف" وتكون للتبيين: "شربت من الماء" فالتغير لها عين ولا حكم في الحفّض. ثمّ إنّّه إذا دخل بعضها على بعض صيّر المدخول عليه فيها اسماً، وزال⁴ عنه حكم الحزفيّة، فبرجع خفضه بالإضافة كسائر الأسماء المضافة، وأبقى عليه بناء حتى لا يتغيّر عن صورته. قال الشاعر:

مِنْ عَنِ يَبِينِ الْحَبِيبَا نَظَرَةً قَبْلُ

أراد جمّة اليمين. فدخلت "من" على "عن" فصيرتها بمعنى: الجهة، وأخرجتها عن الحزفيّة. فمفعول "من"

1 [الحشر : 23]

2 [الأنبياء : 2]

3 ص 26ب

4 ص 63

عين "عن"، والـ"يمين" -كما قلنا- مضافة إلى "عن" ولم يظهر في "عن" عمل الحذف في الظاهر؛ لأنها بالأصالة خافضة، والحافض لا يكون مخفوضاً. فهي هنا مخفوضة المعنى، غير مخفوضة الصورة؛ لما هي عليه من البناء، مثل: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾¹ وكذلك قول الشاعر، وهو كثير في اللسان.

وهذا العمل في هذا الطريق إذا أثر الحدث في الحدث لم يزل أثره فيه عن أن يكون محذوفاً، والحدث له بمنزلة البناء للحرف، والأثر فيه للمؤثر، ولا مؤثر إلا الله. فهذا خلقٌ ظهر بصورة حقٍّ؛ فانفعل المنفعل بصورة الحقِّ، لا للخلق. فقد تلبس في الفعل³ الخلق بالحق في الإيجاد، وتلبس الحق بالخلق في الصورة التي ظهر عنها الأثر في الشاهد، كما ظهر عقلاً عن الحقِّ: ﴿هُنَّ لَيَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لَيَاسٌ لَهُنَّ﴾⁴ والإشارة إلى الأسماء الإلهية⁵ هنا، وإن كان المراد الزوجات تفسيراً.

فإن قُلْتَ: هَذَا الْحَقُّ؛ أَظْهَرْتَ غَايَا وَإِنْ قُلْتَ: هَذَا الْخَلْقُ؛ أَخْفَيْتَهُ فِيهِ
فَلَوْلَا وَجُودُ الْحَقِّ مَا بَانَ كَانٌ وَلَوْلَا وَجُودُ الْخَلْقِ مَا كُنْتُ تَخْفِيهِ

فإن حضرة الحنفى ظهر الحق في صورة الخلق⁶، فقال: «كُنْتُ سَمِعَهُ وَبَصَرَهُ» الحديث، وقال تعالى: ﴿فَأَجْزُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾⁷ وقال: ﴿مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾⁸ كما قال فيه: ﴿وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْفَوَى. إِنْ هُوَ إِلَّا وَخْيٌ يُوحَى﴾⁹، ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾¹⁰ فلولا حكم النسب وتحقيق النسب ما كان للأسباب عين، ولا ظهر عندها أثر. وأنت تعلم أن استناد أكثر العالم إلى الأسباب؛ فلولا أن الله عندها؛ ما استند مخلوق إليها. فإننا لم نشاهد أثراً إلا منها، ولا عقلناه إلا عندها.

فإن الناس من قال: "بها" ولا بدّ، ومن الناس من قال: "عندها" ولا بدّ. ونحن، ومن شاهد ما شاهدنا، نقول بالأميرين معاً: "عندها عقلاً، وبها شهوداً وحساً" كما قدّمنا في الاقتدار والقبول. فذلك هو

1 (الروم: 4)

2 تاجية في الهامش

3 "في الفعل" تاجية في الهامش بخط آخر مع إشارة الصواب

4 [البقرة: 187]

5 ص 63

6 "في صورة الخلق" تاجية في الهامش بقلم آخر، مع إشارة الصواب

7 (التوبة: 6)

8 [النساء: 80]

9 [النجم: 3، 4]

10 [المائدة: 99]

الأصل الذي يرجع إليه الأمر كله ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾. فهل طلب منك ما ليس لك فيه تعمل ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾² فلا بد من حقيقة هنا تعطي الإضافة في العمل إليك، مع كونه خلقاً لله تعالى- كما قال: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾³ أي وخلق ما تعملون.

وأهل الإشارة جعلوا هنا "ما" نافية؛ فالعمل لك، والخلق لله. فما أضاف إليه تعالى- عين ما أضافه إليك إلا لتعلم أن الأمر الواحد له وجوه؛ فمن حيث ما هو عملٌ: أضافه إليك ويجازيك عليه. ومن حيث ما هو خلق: هو لله تعالى-. وبين الخلق والعمل فرقان في المعنى واللفظ؛ فلا تُحجب عن معرفة هذا؛ فإنه لطيف خفي ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

1 ص 64

2 [مُورِد : 123]

3 [الصافات : 96]

4 [الأحزاب : 4]

يَرْفَعُ الْمُؤْمِنُ² الْمَهْنِيْنُ قَوْمًا
قَرَأَهُمْ بِهَمِّ نَفْسًا سُكَّارِي
وَرَأَيْنَا لَدَيْهِ فَيْثَانِ صَدَقِي
طَاهَرَاتٍ⁴ مِنْ الْحَنَّا مُغْلَنَاتٍ
آمَنُوا³ فَوْقَ غَيْرِهِمْ دَرَجَاتٍ
دَاخِلَاتٍ فِي حُكْمِهِ خَارِجَاتٍ
عَامَلُوهُ بِالصَّدَقِ فِي فَيْثَاتٍ
بِشَهَادَاتٍ حَقَّهُ مُؤْمِنَاتٍ

يُدعى صاحبها: "عبد الرفيع" قال الله تعالى: ﴿يَرْفَعُ الْبَرَّاتِ دَرَجَاتٍ دَرَجَاتٍ﴾ فالرفعة له سبحانه بالذات، وهي للعبد بالعرض، وإنها على النقيض من حضرة الخفض في الحكم؛ فإن الخفض للعبد بالأصالة، والرفعة للحق.

واعلم -أيدينا الله وإيتاك بروح منه- أن هذه الحضرة من حضرات السواء التي لها موقف السواء في المواقف التي بين كل مقامين، يوقف في كل موقف منها العبد ليتعرف بأداب المقام الذي ينتقل إليه، ويشكر على ما كان منه من الآداب في المقام الذي انتقل عنه. وإنما سُمي موقف السواء، أو حضرة السواء لقوله تعالى- عن نفسه إنه ﴿يَرْفَعُ الْبَرَّاتِ﴾ فجعل له درجات ظهر فيها لعباده، وقال في عباده العلماء به: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾⁵ يظهر فيها العلماء بالله ليراهم المؤمنون.

ثم إنه من حكم هذه الحضرة السوائية في رفع الدرجات؛ التسخير بحسب الدرجة التي يكون فيها العبد أو الكائن فيها، كان من كان، فيقتضي له -أي⁷ للکائن فيها- أن يسخر له من هو في غيرها، ويسخره أيضا من هو في درجة أخرى. وقد تكون درجة المسخر -اسم مفعول- أعلى من درجة المسخر -اسم فاعل- ولكن في حال تسخير الأرفع بما سخره فيه شفاعته المحسن في المسيء إذا سأل المسيء الشفاعة فيه. وفي حديث النزول في الثلث الباقي من الليل غنية وكفاية وشفاعة لما في الصدور لمن عقل.

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الرفيع
2 عليها كلمة "صم" وفي الهامش بقلم آخر "العام" وعليها حرف خ
3 عليها كلمة "صم" وفي الهامش بقلم آخر "علموا"
4 ص 64
5 [غافر : 15]
6 [المائدة : 11]
7 ص 65

ولما كانت الدرجات حكمة؛ اقتضى أن يكون الأرفع مسخراً -اسم مفعول- وتكون أبداً تلك الدرجة أنزل من درجة المسخر -اسم فاعل- والحكم للأحوال. كدرجة الملك في ذبّه عن رعيته، وقبّاله عنهم، وقيامه بمصالحهم؛ والدرجة تقتضي -له ذلك، والتسخير يعطيه النزول في الدرجة، عن درجة المسخر -له اسم مفعول- قال الله ﷻ: ﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُجْرًا﴾¹ فافهم.

ثم إنه أمر عباده ونهاهم، كما أمر عباده أيضاً أن يأمروه ونهوه، فقال لهم: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَرَأَى سُلَيْمَانُ يُضْلِلُونَ﴾² وفي مثل النهي: ﴿لَا تَأْخُذْ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْهُمْ قَوْلَ الْمُكَذِّبِينَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾³ وفي مثل الأمر: ﴿وَأْمُرْهُمْ بِغَيْرِهَا﴾⁴ وأمر الله أن يقول: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾⁵، ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ﴾⁶ والنهي: ﴿لَا تَقْضُوا الْآيْمَانَ بِنَدَىٰ تَوَكُّيدٍهَا﴾⁷ ﴿لَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾⁸ وأمثال ذلك.

فنظرنا في السبب الذي أوجب هذا من الله؛ أن يكون مأموراً منبهاً على عزته وجبروته، ومن العبد على ذلّه وافتقاره؛ فوجدناه حكم الدرجات بما تقتضيه، والدرجة أيضاً هي التي جعلت هذا الأمر والنهي في حق الله يستحق أمراً ونهياً، وفي حق العبد يستحق دعاء ورغبة؛ فأقام الحق نفسه بصورة ما أقام فيه عباده، بعضهم مع بعض. وقوله: ﴿رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ﴾⁹ إنما ذلك على خلقه، ثم أنزل نفسه معهم في القيام بمصالحهم وبما كسبوا. قال تعالى: ﴿أَفَقَدْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ مَنَاسِكٍ يَخْلُقُ فِيهَا رُوحًا﴾¹⁰ كما قال تعالى: ﴿الزَّحَّافُ﴾¹¹ ﴿وَأَمَّا الْإِنشَاءُ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾¹² لأنّ الخلق إلى الله يميلون، ولهذا كانوا عائلاً له. فلما أنزل نفسه في هذه المنزلة فضلاً منه وحقيقة؛ فإنه لا يكون الأمر إلا هكذا؛ بته أنه متا وفينا، كبحن متا وفينا:

إِنَّهُ مِنَّا وَفِينَا مِثْلُنَا مِنَّا وَفِينَا
وَبِنَا عَزَفَتْ رَفِي هَكَذَا جَاءَ بَيْنَا

1 [الزخرف : 32]

2 [البقرة : 286]

3 [المائدة : 1]

4 ص 65

5 [النحل : 91]

6 [الرحمن : 9]

7 [غافر : 15]

8 [الرعد : 33]

9 [النساء : 34]

قال تعالى: ﴿وَوَزَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾¹ وعَلَّ بقوله: ﴿لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ² بَعْضًا سُلْطَانًا﴾ ومن سألته فقد اتَّخَذَتْه موضعاً لسؤالك فيها سألته فيه. وقد أخبر (الحق) عن نفسه بالإجابة فيما سألته لمن سألته، على الشرط الذي قرره. كما نخبه نحن فيما سألنا أيضاً، على الشرط الذي تضي به مراتبنا.

ثم إنَّه يَحْكُمُ لَمَّا كَانَ عَيْنَ اسْمَانِهِ في مرتبة كون الاسم هو عَيْنُ المَسْقَى، ومن يقول في صفات الحقِّ إنَّها: "لا هي هو، ولا هي غيره" وقد علمنا رفعة الدرجات في الأسماء، بعضها فوق بعض، كانت ما كانت؛ لِيَتَّخِذَ بعضهم بعضاً بحسب مرتبته³؛ فنعلم أنَّ درجة "الحَيِّ" أعظمُ الدرجات في الأسماء؛ لأنَّ الشرط المصحح لوجود الأسماء، وإنَّ "العلم" من العالم أعمُّ تعلُّقاً، وأعظمُ إحاطة من "القادر" و"المريد"؛ لأنَّ لمثل هؤلاء خصوص تعلُّق من متعلقات "العالم"؛ فهم للعالم كالسَّذنة. ولَمَّا كَانَ العلم يتبع المعلوم؛ علمنا أنَّ "العالم" تحت تسخير المعلوم يتقلَّب بتقليبه، ولا يظهر له عَيْنٌ في التعلُّق به إلَّا ما يعطيه المعلوم. فرتبة المعلوم إذا حَقَّقَتْها؛ علمتْ علوَّ درجتها على سائر الدرجات، أعني المعلومات.

ومن المعلومات للحقِّ نفسُ الحقِّ وعَيْنُهُ، وما يجب له ويستحيل عليه، وما يجب لكلِّ معلوم سِوَى الحقِّ، وما يستحيل على ذلك المعلوم، وما يجوز عليه؛ فلا يقوم فيه الحقُّ إلَّا بما يعطيه المعلوم من ذاته. وكذلك درجة "السميع، والبصير، والشكور، وسائر الأسماء في التعلُّق الخاص، والرعوف، والرحيم، وسائر الأسماء كُلِّها تنزل عن الاسم "العليم" في الدرجة، إلَّا "الحيط" فإنَّه ينزل عن "العليم" بدرجة واحدة؛ فإنَّه لا يحيط إلَّا بمحيطٍ لا يَمَسُّ الشَّيْءَ، والمحال معلومٌ وليس بشيءٍ إلَّا في وجود الخيال، فهناك له شَيْئَةٌ اقتضتها تلك الحضرة. فهو محيط بالحال إذا تخيَّله الوهم شيئاً ﴿كَتَرَابٍ بَقِيعَةٍ يَنْحَسِبُ الظُّلُمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا﴾⁴ ولكن في المرتبة الخارجة عن الخيال، لا إحاطة له بالحال، مع كون المحال معلوماً للعالم، غير موصوف بالإحاطة.

وكذلك "الحَيِّ" لَمَّا كَانَتْ له درجة الشرطية؛ كان له السببية في ظهور أعيان⁵ الأسماء الإلهية وآثارها. وكذلك كُلُّ عِلَّةٍ؛ لا بدَّ أن يكون لها حكمُ الحياة، وحينئذ يكون عنها الأثر الوجودي. ولا يشعر بذلك كُلُّ

1 [الزخرف : 32]

2 ص 66

3 "لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ...مرتبته" فاجبة في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

4 ص 66 ب

5 [النور : 39]

6 فاجبة في الهامش بقلم الأصل

أحد من نظار العلماء من أولي الأبواب، إلّا أرباب الكشف الذين يعانون سريان الحياة في جميع الموجودات كلّها: جوهرها وعرضها، ويزون قيام المعنى بالمعنى؛ حتى يقال فيه: سوادٌ مُشرق، وسوادٌ كدر. ومن لا علم له يجعل الإشراق للحلّ، لا للسواد، وما عنده خبر.

فكذلك قيام الحياة بجميع الأعراض قيامها بأعيان الجواهر. فما من شيء من عرض وجوهر، وحامل ومحمول¹؛ إلّا وهو يستبح بحمد الله. ولا يستبح الله إلّا حيّ عالمٌ بمن يستبح، وبما يستبح. فيفصل بعلمه بين من ينبغي له التسبيح، وبين من ينبغي له التشبيه في العين الواحدة من وجوه مختلفة. وهو سبحانه - يُثني على نفسه، ويستبح نفسه بنفسه، كما قال إنّه ﴿عَنِّي غِنِ الْغَالِيْنَ﴾² وقال: ﴿وَأَقْرِضُوا اللَّهَ فَرَضًا خَسَنًا﴾³ وكلّ ذلك في معرض الثناء على نفسه ﴿لَعَلَّ كَأَن لَّهُ قَلْبٌ أَوْ أَلَّتِ الشُّعْبُ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾⁴.

ومن لم يعرف الله - تعالى - والعالم بمثل هذه المعرفة؛ فما عنده علم بالله، ولا بالعالم. ولولا ما هو الأمر كما قرأناه؛ ما قال رسول الله ﷺ: «من عرف نفسه عرف ربّه» وأتى بالعامل الذي يتمدّى إلى مفعول واحد، ولم يقل: «علم» وذلك ليرفع الإشكال في الأحديّة. فقد بان لك يا وليّ - بما فضّله وأومأنا إليه، ما تقتضيه هذه الحضرة؛ حضرة الرفع، والتي قبلها حضرة الميزان؛ الذي به يخفّض الله ويرفع.

ولمّا كانت للحقّ الدرجة العليا قال: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾⁵ فإنّ الكلمة إذا خرجت؛ تجسّدت في صورة ما هي عليه من طيّب وخبيث. فالخبيث يبقى فيها تجسّد فيه، ما له من صعود. والطيّب من الكلام، إذا ظهرت صورته وتشكّلت؛ فإن كانت الكلمة الطيّبة تقتضي - عملاً، وعمل صاحبها ذلك العمل؛ أنشأ⁶ الله من عمله براقاً أي مركباً لهذه الكلمة - فيصعد به هذا العمل إلى الله صعوداً رفعةً يميّز بها عن الكلام الخبيث، كلّ ذلك يشهده أهل الله عياناً أو إيماناً. فالخلق في كلّ نفس في تكوين، فهم كلّ يوم في شأن؛ لأنهم في نفس، وهو هيوولي صور التكوين.

فالحقّ، في وجود الأنفاس، شؤونه. والتصوير؛ لما هو البعد عليه من الحال في وقت تنفّسه. فيعطيه الحقّ النفس الباطل هيوالاتي النبات. فإذا استقرّ في القلب، وأعطى أمانته من التبريد الذي جاء له؛

1 ص 67

2 [آل عمران : 97]

3 [الزمر : 20]

4 [آل : 37]

5 [فاطر : 10]

6 ص 67

تشكل، وافتحت في ذلك النفس صورة ما في القلب من الخواطر؛ فيزجج السخر بعد فتح الصورة فيه، فيخرج¹ على مدرجته خروج انزعاج لدخول غيره؛ لأن السخر -هو الرثة-² له حفظ هذه النشأة. فهو كالربان³، بل هو كالخاجب الذي بيده الباب. فإذا خرج فلا يخلو؛ إما أن يتلفظ صاحب ذلك النفس بكلام، أو لا يتلفظ. فإن تلفظ؛ تشكل ذلك الهواء بصورة ما تلفظ به من الحروف؛ فيزيد في صورة ما اكسبه من القلب. وإن لم يتلفظ؛ خرج بالصورة التي قبلها في القلب من الخاطر. هكذا الأمر دائماً؛ دنيا وآخره.

ففي الدنيا يتصور في خبيث وطيب، وفي الآخرة لا يتصور إلا طيباً؛ لأن حضرة الآخرة تقتضي. له الطيب. فلا يزال يوجد طيباً⁴ بعد طيب؛ حتى يكثر الطيبون؛ فيغلبون على الخبيثين الذين أوردوا صاحبهم الشقاء. فإذا كثروا عليهم؛ غلبهم؛ فأزالوا حكمهم فيه؛ فهو المعبر عنه بمآلهم إلى الرحمة في مهمم. وإن كانوا من أهلها؛ فمن حيث أنهم عمار، لا غير. فإن رحمة الله سبقت غضبه، والحكم لله، وما يسوى الله فجمعول. وإله العقائد جمعول. فما عُبد الله قط من حيث ما هو عليه، وإنما عُبد من حيث ما هو جمعول في نفس العابد. فتفطن لهذا السر؛ فإنه لطيف جداً، به أقام الله عزز عباده في حق من قال فيهم: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾⁵ فاشترك الكل: المنزه، وغير المنزه، في الجعل. فكل صاحب عقد في الله؛ فهو صاحب جعل. فمن هنا تعرف من عُبد ومن عُبد ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁶.

1 بابتة في هامش ق بقلم آخر، وبجانبها: "كنا أظنه"، ولم ترد في ه، س

2 أكد في هامش ق بقلم آخر معنى السخر: الرثة

3 ق: "الربان" وأثبتناها "الربان" وفقاً لـ س

4 ص 68

5 [الأنعام: 91]

6 [الأحزاب: 4]، وفي الهامش: "بلغ قراءة وسامعاً وعرضاً على الشيخ المؤلف، إنه الله".

حضرة الإعزاز¹

إِنَّ الْمُعَزَّ الَّذِي أَعَزَّ جَانِبَهُ كَمَا أَعَزَّ الَّذِي فِي اللَّهِ صَاحِبَهُ
إِذَا أُنِيَ مُسْتَجِيرٌ نَحْوَ حَضْرَتِهِ فِي الْجَنِّ أَكْرَمُهُ، فِي الْوَقْتِ عَاتِبُهُ

يُدعى صاحبها: "عبد المعز" وهذه الحضرة تجعل العبد منيع الجنى²، وتعطيه الغلبة والتهز على من ناواه في مقامه بالدعوى الكاذبة، التي لا صورة لها في الحق، وهو الذي يعتز بإعزاز المخلوق. فهو كالقياس في الأحكام المشروعة؛ يتضمَّن الحكم فيه عن حكم المنصوص عليه؛ ولهذا أثبتته طائفة، ونفته أخرى -أعني القياس في الأحكام المشروعة-، وإنما جعله من جعله أصلا في الحكم لما قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾³ فما نطقوا لِذِكْرِ اللَّهِ بالعزة لهؤلاء الموصوفين بالرسالة المضافة إليه تعالى- والإيمان، فما قال: "للناس"، فهؤلاء المذكورون لهم الإعزاز الإلهي، وقد قلنا به⁴.

والذين أثبتوا القياس نظروا إلى أَنَّ الله ما أعزَّ دينه إلا بهؤلاء، فما عَزَّوا إلا بالدين، ولا أعزَّ الله الدين إلا بهم. فقد حصل للدين إعزاز بإعزاز مخلوق، وهو الرسول والمؤمنون الذين لهم العزة بإعزاز الله. فثبت للفرع ما ثبت للأصل؛ فثبت القياس في الحكم. فبن هذه الحضرة كان القياس أصلا رابعا، ولما كان مثبتا بالكتاب والسنة. فبقيت الأصول في الأصل ثلاثة. فصَحَّ الترتيب في الأصول بوجه، والتثليث بوجه. كالمقدمات الثلاثين رُكِّبت كلُّ مقدمة منها من مفردتين، وهذه المفردات ثلاثة في التحقيق؛ فصَحَّ الترتيب والتثليث⁵ على الوجه الخاص وشرطه؛ فكان الإنتاج؛ وليس إلا ظهور الحكم وثبوت في العين. فهذا أعطاه الاجتهاد، ولو كان خطأ. فإنَّ الله قد أقرَّ حكمه على لسان رسوله، وما كلف الله نفسا إلا ما آتاهها، وما آتاهها إلا لإثبات القياس -أعني في بعض النفوس- والإعزاز من السلطان لحاشيته مقيس على إعزاز الله من أعزَّه من عباده.

وأما صورة الاعتزاز بالله؛ فهو أن يظهر العبد بصورة الحق، بأي وجه كان، مما يعطي سعادة أو

1 العنوان الجانبى في الهامش بقلم الأصل: المعز. وعلى يسارها في الهامش: "لأنَّ المعز هو المثلَّ بينه" وهو صدر البيت الأول الوارد في

الحضرة التالية مع تغير في موقع الاسمين

2 ص 68

3 [المنافقون: 8]

4 ثابتة في الهامش مع إشارة التصويب

5 ص 69

شقاوة. لأن العزة إنما هي لله؛ ففي أي صورة ظهرت كان لها المنع. فظهرها في الشقي مثل قوله: ﴿وَذُوقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ أي المنيع المحي في وقتك، الكريم على أهلِكَ وفي قومك، فما هي سخرية به؛ فإنه كذلك كان. وهي سخرية به؛ لأنه خاطبه بذلك في حال ذلّه، وإباحة حياه، وانتهاك حرمة. فما ظهر معترّ في العالم إلا بصورة الحق، أي بصفته. إلا أن الله ذمّها في موطن، وحمدها في موطن. وذلك الموطن المحمود أن يكون هو الذي يعطي ذلك على علم من العبد؛ فهو صاحب اعتزاز في ذلّ.

ومن ليس له هذا المقام؛ فهو ذو اعتزاز في غير ذلّ، وإن أحسّ بالذلّ في نفسه؛ لأنه مجبول على الذلّة، والافتقار، والحاجة بالأصالة، لا يقدر أن ينكر هذا من نفسه؛ ولذلك قال الله بآته "يطع على كل قلب متكبر جبار"؛ فلا يدخله الكبرياء والجبروت. وإن ظهر بها؛ فإنه يعرف في قلبه أنه لا فرق بالأصالة بينه وبين من تكبر عليهم وتجبر. وأعظم الاعتزاز من حى نفسه من أن يقوم به وصف رباني، وليس إلا العبد المحض. فبن ظهر بأمر الله؛ فأمر الله أظهره. فإعزاز الله عبده أن لا يقوم به من نموت الحق في العموم نعمت أصلاً؛ فهو منبع الحى من صفات ربه.

وإنما قلنا: "في العموم" لأن صفات الحق في العموم ليست إلا ما يقتضي. التنزيه خاصة المعبر عنها بالأسماء الحسنی. والتي في الخصوص أن جميع الصفات كلها لله التي يقال: إنها في العبد بحكم الأصالة، وإن اتصف الحق بها. والأسماء الحسنی في الحق بحكم الأصالة، وإن اتصف العبد بها. وعند الخصوص كلها لله، وإن اتصف العبد بها. ومتى لم يعتز العبد في حياه عن قيام الصفات الربانية به في العموم؛ فما اعتز قط؛ لأنه ما امتنع عنها. وذلك إذا حكمت فيه عن غير أمر الله؛ كفرعون، وكلّ جبار، ومن له هذه الصفة الحجابية، وإن أخذها عن أمر الله. ولكن لما قام بها في الخلق، وظهر بها؛ اعتز في نفسه على أمثاله؛ فلحق بالأخسرين أعمالاً، وهم: ملوك الإسلام، وسلاطينهم، وأمراؤهم؛ فيفتخرون بالرياسة على المرؤوسين جملاً منهم؛ ولذلك لا يكون أحد أذلّ منهم في نفوسهم وعند الناس إذا غزلوا عن هذه الرتبة. ومن كان في ولايته حاله مع الخلق حاله دون هذه الولاية، ثم غزل؛ لم يجد في نفسه أمراً لم يكن عليه؛ فبقي مشكوراً عند الله، وعند نفسه، وعند المرؤوسين الذين كانوا تحت حكم رياسته. وهذا هو المعتز بالله، بل العزيز، الذي منع حياه أن يتصف بما ليس له إلا بحكم الجعل.

1 [اللهان : 49]

2 ص 69

3 ص 70

ثم إن الله قد جعل في الوجود موطناً، يكون فيه العبدُ المحقق، القائم به صفة الحق في الخلافة؛ معزاً ربه، إذا رأى اهتضام جانب الحق من القوم الذين قال الله فيهم: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾¹ فيعزّه العبد بحسن التعلم، والتنزل باللفظ المحرر الرافع للشبهة في قلوبهم؛ حتى يعزّ الحق عندهم. فيكون هذا العبد معزاً للحق الذي في قلوب هؤلاء الذين ما قدروا الله حق قدره قبل ذلك؛ فانتزحوا عن ذلك، وعبدوا إلهاً له العزة، والكبرياء، والتنزيه عما كانوا يصفونه به قبل هذا. فهذا نصيبه، وحظه، من الاسم المعزّ؛ فإنه حمى قلوب هؤلاء عن أن يتحكّم فيهم² ما لا يليق بالحق من سوء الاعتقاد، والقول. وقد ورد في القرآن من ذلك: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾³ وقولهم: ﴿يَدُ اللَّهِ مَفْلُوءَةٌ﴾⁴ وأمثال هذه الصفات.

إِلَّا الَّذِي جَلَّ عَنْ كَيْفٍ وَتَشْبِيهِ	هُوَ الْمُعَزُّ وَلَكِنْ لَيْسَ يَنْدِرُهُ
عَلَى تَرْبِيهِ عَنْ كُلِّ تَرْبِيهِ	إِنَّ الْمُعَزُّ الَّذِي دَلَّتْ دَلَالَتُهُ
بِمَا يَقُولُ بِهِ فِي كُلِّ تَشْبِيهِ	مِنَ الْعِبَادِ فَإِنَّ الْحَقَّ يَكْذِبُهُ

﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

[1] الأنعام : 91

[2] ص 70 ب

[3] آل عمران : 181

[4] المائدة : 64

[5] الأحزاب : 4

إِنَّ الْمَذَلَّ هُوَ الْمُعْرِ بِغَيْبِهِ عِنْدَ الدُّخُولِ بِهِ وَعِنْدَ خُرُوجِهِ
فَإِذَا أَدَّلَّ حَيْبُهُ أَدْنَاهُ مِنْ أَكْوَافِهِ عَيْنًا بَعِيدَ عُرْوَةِ

يُدعى صاحبها: "عبد المذل" وهو الدليل. ومن هذه الحضرة خلق الله الخلق، إِلَّا إِيَّاهُ تَعَالَى - لَمَّا خَلَقَ الإنسان من حَمَلَةِ خَلْقِهِ خَلَقَهُ² إِمَامًا، وَأَعْطَاهُ الْأَسْمَاءَ، وَأَسَجَدَ لَهُ الْمَلَائِكَةُ، وَجَعَلَ لَهُ تَعْلِيمَ الْمَلَائِكَةِ مَا حَمَلُوهُ. وَلَمْ يَزَلْ فِي شُهُودِ خَالِقِهِ، فَلَمْ تَقَمْ بِهِ عِزَّةٌ، بَلْ بَقِيَ عَلَى أَصْلِهِ مِنَ الذَّلَّةِ وَالْإِفْتِقَارِ. وَلَمَّا حَمَلَ الْأَمَانَةَ غَرَضًا، وَجَرَى مَا جَرَى، قَالَ هُوَ وَزَوْجُهُ؛ إِذْ كَانَتْ جِزْمًا مِنْهُ: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا³ بِمَا حَمَلْنَا مِنَ الْأَمَانَةِ.

ثُمَّ إِنَّ بَيْنَهُ اعْتَرَاكَ لِمَكَانَةِ أَيْمِهِ مِنَ اللَّهِ لَمَّا اجْتَبَاهُ رَبُّهُ، وَهَدَى بِهِ مَنْ هَدَى، وَرَجَعَ عَلَيْهِ بِالصِّفَةِ الَّتِي كَانَ يِعَامِلُهَا ابْتِدَاءً، مِنَ التَّقَرُّبِ وَالْإِعْتِنَاءِ الَّذِي جَعَلَهُ خَلِيفَةً عَنْهُ فِي خَلْقِهِ، وَكُلَّ بِهِ وَفِيهِ وَجُودَ الْعَالَمِ، وَحَصَلَ الصُّورَتَيْنِ؛ فَفَازَ بِالصُّورَتَيْنِ، أَعْنَى الْمَنْزِلَتَيْنِ: مَنْزِلَةَ الْعِزَّةِ بِالسُّجُودِ لَهُ، وَمَنْزِلَةَ الذَّلَّةِ بِعِلْمِهِ بِنَفْسِهِ، وَتَجَمَّلَ مَنْ جَمَلَ مِنْ بَيْنِهِ مَا كَانَ عَلَيْهِ أَبُوهُ مِنْ تَحْصِيلِ الْمَنْزِلَتَيْنِ، وَالظُّهُورِ بِالصِّفَتَيْنِ. فَرَضَهُمُ الْإِسْمُ الْمَذَلَّ مِنْ حَضْرَةِ الْإِذْلَالِ، فَأَخْرَجَهُمُ عَنِ الْإِذْلَالِ بِالْبَالِ الْيَاسَةِ - وَذَلِكَ لِمَنْ اعْتَنَى اللَّهُ بِهِ مِنْ بَنِيهِ، فَأَشْهَدَهُمْ عِبَادَتَهُمْ؛ فَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِ بِهَا، وَلَا يَصِحُّ أَنْ يُتَقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ إِلَّا بِهَا؛ فَإِنَّهَا لَمْ يَلِمْ لَيْسَ اللَّهُ مِنْهَا شَيْءٌ، كَأَنِّي يَزِيدُ وَغَيْرِهِ، إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ: تَقَرَّبْ إِلَيَّ بِمَا لَيْسَ لِي: الذَّلَّةُ وَالْإِفْتِقَارُ. وَقَالَ فِي طَرَحِ الْعِزَّةِ عَنْهُ، وَقَدْ قَالَ لَهُ: يَا رَبُّ؛ كَيْفَ اقْتَرَبَ إِلَيْكَ أَوْ مِنْكَ؟ فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ: يَا أَبَا يَزِيدَ؛ أَتَرَكَ نَفْسَكَ وَتَعَالَ.

وَالنَّفْسُ هُنَا؛ مَا هُوَ عَلَيْهِ مِنَ الْعِزَّةِ الَّتِي حَصَلَتْ لَهُ مِنْ رِبَّةِ أَبِيهِ⁵ مِنْ خَلْقِهِ عَلَى الصُّورَةِ. وَلَوْ غَلِمَ مِنْ يَجْهَلُ هَذَا أَنَّهُ مَا مِنْ شَيْءٍ فِي الْعَالَمِ، إِلَّا وَلَهُ حَقٌّ مِنَ الصُّورَةِ الْإِلَهِيَّةِ، وَالْعَالَمُ كُلُّهُ عَلَى الصُّورَةِ الْإِلَهِيَّةِ، وَمَا فَازَ الْإِنْسَانُ الْكَامِلُ إِلَّا بِالْجُمُوعِ، لَا بِكَوْنِهِ جِزْمًا مِنَ الْعَالَمِ، وَمَنْفَعَلًا عَنِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ حَيْثُ نَشَأَتْهُ. وَمَعَ هَذَا فَهُوَ عَلَى الصُّورَةِ الْإِلَهِيَّةِ كَمَا أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ

1 العنوان الجاهلي في الهاش بقلم الأصل: المذل

2 ص 71

3 [الأعراف: 23]

4 "وقد قال له... يزيد" ناتجة في الهاش بخط آخر مع إشارة التصويب

5 ص 71 ب

واختلف في ضمير الهاء من "صورته" على من يعود. وفي رواية - وإن ضَعُفَتْ: «على صورة الرحمن» وما كُتِلَت الصورةُ من العالمِ إلَّا بوجود الإنسان. فامتاز الإنسانُ الكامل عن العالمِ مع كونه من كمال الصورة للعالمِ الكبير، بكونه على الصورة - بانفراده من غير حاجة إلى العالمِ.

فلما امتاز سَرَى العزُّ في أبنائه لحي في بعض بنيهِ - فراضهم الله بما شرع لهم، فقال لهم: إن كنتم اعترزتم بسجود الملائكة لأبيكم، فقد أمرتكم بالسجود للكعبة، فالكعبة أعزُّ منكم إن كان عزُّكم للسجود، فإنكم في أنفسكم أشرف من الملائكة التي سجدت لكم، أي لأبيكم. وأنتم مع¹ دعواكم في هذا الشرف تسجدون للكعبة الجمادية، ومن عصى منكم عن السجود لها؛ التحق بإبليس الذي عصى - بترك سجوده لأبيكم؛ فلم يثبت لكم العزُّ بالسجود مع سجدكم للكعبة² وتهيلكم الحجر الأسود على أنه يمينُ الله محلُّ البيعة الإلهية كما أخبرتكم. وإن كنتم اعترزتم بالعلم؛ لكون أبيكم علمُ الملائكة الأسماء كلها؛ فإنَّ جبريل عليه السلام من الملائكة، وهو معلمُ أكابركم؛ وهم الرسل صلوات الله عليهم وسلامه -. والنبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم يقول حين تدلُّ إلى ليلة إسرائه رفرف البرِّ والياقوت، فسجد جبريل عليه السلام عند ذلك، ولم يسجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال: «فعلمتُ فضل جبريل عليّ في العلم عند ذلك» ثم إنكم عن لثة الملك تتصرون في مرضات الله؛ فهم الذين يدلونكم على طرق سعادتكم والتقرب؛ فبأي شيء تعترزون على الملائكة؟ فكونوا مثل أبيكم تسعدوا، وما ثم فضل إلَّا بالسجود والعلم، وقد خرج من أيديكم. والذين لهم العزة من النبيين، ليس إلَّا الرسل والمؤمنون. فمن ارتاض برياضة الله؛ فقد أفلح وسعد.

واعلم أنا قد ذكرنا في غير موضع من هذا الكتاب؛ أنه ما من حكم في العالم، إلَّا وله مستند إلهي ونعت رتاني. فنه ما يطلق ويقال، ومنه ما لا يجوز أن يقال ولا يطلق³ وإن تحقّق. وقد خلق الانتقاز والذلة في خلقه؛ فمن أي حقيقة إلهية صدر، وقد قال لأبي يزيد: إنه ليس له البتة والانتقاز؟ وقد نهتكم على المستند الإلهي في ذلك؛ يكون العلم تابعاً للمعلوم، والعلم صفة كمال، ولا يحصل إلَّا من المعلوم. فلو لم يكن إلَّا هنا القدر كما أنه ما ثم إلَّا هنا القدر - لكفى.

ثم إنّي أزيده بياناً بما تعطيه حقائق الأسماء الإلهية، التي بها تعددت وكانت الكثرة. فلو رفعت العالم

¹ "وأنتم مع" هي في: "ومع" وأضيفت أتم في الهامش بضم الأصل

² ص 72

³ "ولا يطلق" هي في: "ويطلق" وصححت في الهامش مع إشارة الصواب

⁴ ص 72 ب

من الذهن لارتفعت أسماء الإضافة التي تقتضي التنزيه وغيره بارتفاع العالم، لما ثبت لها حكم إلا بالعالم. فهي متوقفة عليه، ومن توقف عليه ظهور حكم من أحكامه؛ فلا بد له أن يطلبه، ولا يطلب إلا ما ليس بحاصل.

ثم إن التنزيه إذا غلب على العارف في هذه المسألة؛ رأى أنه ما من جزء من العالم إلا وهو مرتبط باسم إلهي، مع تقدم بعضه على بعض؛ لما توقف اسم ما من الأسماء الإلهية في حكمه، إلا على اسم ما إلهي من الأسماء، يظهر في ذلك حكمه بالإيجاد أو بالزوال؛ لما توقفت الأسماء الإلهية إلا على الأسماء الإلهية. وليست الأسماء إلا عين المستقى. فمنه إليه كان الأمر. هذا عقد المنزه. وأما العام؛ فالذي ذكرناه من ارتفاع حكم الأسماء بارتفاع العالم ذهنا أو وجودا.

فقد علمت مستند الذلة والافتقار والإذلال؛ فإنه لا يوجد الموجد إلا ما هو عليه. ألا ترى إلى الحكماء، قد قالوا: "لا يوجد عن الواحد إلا واحد" والعالم كثير، فلا يوجد إلا عن كثير، وليست الكثرة إلا الأسماء¹ الإلهية؛ فهو واحد أحدية الكثرة الأحدية التي يطلبها العالم بناته. ثم إن الحكماء مع قولهم في الواحد الصادر عن الواحد، لَمَّا رأوا منه صدور الكثرة عنه، وقد قالوا فيه: "إنه واحد في صدره" اضطروهم إلى أن يعتبروا في هذا الواحد وجوها متعددة عنه؛ بهذه الوجوه صدرت الكثرة. فنسبة الوجوه لهذا الواحد الصادر نسبة الأسماء الإلهية إلى الله؛ فلتصدر عنه تعالى - الكثرة، كما صدر في نفس الأمر. فكما أنه للكثرة أحدية تستقى: أحدية الكثرة، كذلك للواحد كثرة تستقى: كثرة الواحد، وهي ما ذكرناه. فهو الواحد الكثير، والكثير الواحد. وهذا أوضح ما يُذكر في هذه المسألة **هَؤُلَاءِ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ عَيِّي السَّبِيلُ**².

1 ص 73

2 [الأحزاب: 4]

أَسْمِعِ الْحَقَّ يَا أَخِي - بِذَاكَ
إِنَّهُ سَامِعٌ عَلِيمٌ بِذَاكَ
لَوْ جَفَوْتَ الْجَنَابَ يَوْمًا بِأَمْرٍ
لَمْ تَجِدْهُ يَوْمًا لَهُ قَدْ جَفَاكَ

يُدعى صاحب هذه الحضرة: "عبد السميع" لأنه مسموع. فيتضمن الكلام -لأنه مسموع- والأصوات. فهذه الحضرة تتعلق بحضرة النفس¹ وهو العاء. وقد تقدم له باب يخصه كبير مبسوط. إلا أنني أومن إلى تبيذ من هذه الحضرة، مما لم تذكره في باب النفس يطلبه السمع في حضرته، وليس إلا تلاوة الكتب الإلهية - تلاها من تلاها- على جهة التوصل. فلا بد لحكم هذه الحضرة فيها، وليس إلا السمع ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَرٌّ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾² وقال: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾³ وقال: ﴿كَتَلَّ الَّذِي يَنْهَى بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ﴾⁴ وقال: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾⁵ ﴿وَلَوْ أَسْمِعْتَهُمْ لَفَتَنُوا وَهُمْ مُغْرَضُونَ﴾⁶ من هذه الحضرة سمع كل سامع.

غير أن الموصفين بأنهم يسمعون؛ يختلفون في القبول: فمنهم سامع يكون على استعداد يكون معه الفهم عند سماعه، بما أريد له ذلك المسموع، ولا يكون ذلك إلا لمن كان الحق سمعة خاصة، وهو الذي أوتي جميع الأسماء، وجوامع الكلم. وكل من ادعى هذا المقام من العطاء أعني الأسماء والكلم- وسمع، ولم يكن عين سمعه عين فهمه؛ فدعواه لا تصح. وهو الذي له نصيب في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾. والسمع المطلق الذي لكل سامع، إنما هو الذي لا يسمع إلا دعاء ونداء، وقد لا يعلم من نودي؛ فذلك هو الأصم؛ لأن لكل صورة روحا، وروح السماع (هو) الفهم الذي جاء له المسموع. قال تعالى: ﴿وَمِمَّنْ قَالُوا كَانُوا يَسْمَعُونَ﴾، ﴿يَكْفُرُ﴾ وإن كانوا يتكلمون، ﴿عَمِيَ﴾ وإن كانوا يصرون ﴿فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ﴾⁸ لما سمعوا، ولا يرجعون في الاعتبار إلى ما أبصروا، ولا في الكلام إلى الميزان الذي به

1 ص 73
2 [آل عمران : 181]
3 [الأنعام : 36]
4 [البقرة : 171]
5 [الأخلاق : 21]
6 [الأخلاق : 23]
7 ص 74
8 [البقرة : 18]

خطبوا، مثل قوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾¹ و﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ أيضا ﴿مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾² و﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾³.

وأصحاب هذه الصفات، أيضا، كما لا يرجعون؛ فلإن الحق قد أخبر عنهم في منزلة واحدة أنهم لا يعقلون⁴ من العقال- أي لا يتقيدون بما أريد له ذلك المسوع ولا المبصر- ولا المتكلم به من الذي تكلم؛ فإِنَّ الله عند لسان كل قائل «يعني سمعاً يقينه بما سمع منه. فلا يتخيل قائل أن الله أهمله وإن أهمله ﴿مَا يَنْفُطُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾⁵ يحصي عليه الفاظه التي يري بها، لا يترك منها شيئاً حتى يوقته عليها: إِمَّا فِي الدُّنْيَا إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ طَرِيقِنَا، وَإِمَّا فِي الْآخِرَةِ فِي الْمَوْقِفِ الْعَامِ الَّذِي لَا بَدْءَ مِنْهُ.

وكل صوت وكلام، من كل متكلم وصامت، إذا سمعه الحق تعالى- من سمعه؛ فإنما سمعه ليُفهِّمه؛ فيكون بحيث ما قيل له، ونودي به. وأقله النداء، وأقل ما يتعلق بالنداء الإجابة؛ وهو أن يقول: لبيك. فيجئ محله لفهم ما يقال له، أو يُدعى إليه بعد النداء، كان ما كان. فإذا كان الحق السميع نداء العبد، نادى العبد من نادى، إِمَّا الْحَقُّ⁶ وإِمَّا كَوْنًا مِنَ الْكَوَانِ، فلإن الله يسمع ذلك كله؛ لأنه ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَذْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ﴾⁷ يسمع ما يتناجون به. ولذلك قال لهم: ﴿لَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْفُلُوءِ... وَتَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾⁸ فإنه ﴿مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾⁹ فيما تتناجون به، فإنكم إليه تحشرون، وإن كان معهم. فكفى بالحشر- إذا فتح الله بإزالة الغطاء عن أعينهم؛ فيرون عند ذلك من هو معهم فيما يتناجون به فيما بينهم. فعبر عنه بالحشر للسؤال عما كانوا فيه.

وأما ذكره تعالى- بأنه يشفع فرديتهم، وينتج أحديتهم، في قوله: ﴿وَلَا أَذْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ﴾¹⁰ فهل يريد به أيضا أفراد شفيعيهم، كما شفع وتزيتهم؟ أو لا يكون أبداً إلا مشفعاً فرديتهم خاصة، كما نص عليه؟

1 [البقرة: 169]

2 [الص: 3]

3 [البقرة: 44]

4 [إشارة إلى الآية: «مَنْ يَكْمُرْ عَمِّي فَهَمْ لَا يَعْقِلُونَ» [البقرة: 171]

5 [ق: 18]

6 ص 74 ب

7 [المجادلة: 7]

8 [المجادلة: 9]

9 [الحديد: 4]

10 [المجادلة: 10]

فاعلم وفقك الله أن الله ما خلق شيئاً إلا في مقام أحديته، التي بها يتميز عن غيره. فبالشفعية التي في كل شيء يقع الاشتراك بين الأشياء، وبأحدية كل شيء يتميز كل شيء عن شبيته غيره. وليس المعتبر في كل شيء إلا ما يتميز به، وحينئذ يستى شيئاً. فلو أراد الشفعية لما كان شيئاً، وإنما يكون شيئين، وهو إنما قال: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ﴾¹ ولم يقل: "لشيئين".

فإذا كان الأمر على ما قرأناه، ثم جاء الحق لكل شيء بصورته التي خلقه الله عليها؛ فقد شفع ذلك الشيء، كما يشفع الراي صورته برؤيته في المرأة نفسه؛ فيحكم بالصورتين: صورته، وصورة ما شفعها. فلذلك ما أتى الحق في الإخبار عن كينونته معنا إلا مشفّعاً لفرديتنا؛ فجعل نفسه رابعاً، وسادساً، وأدنى من ذلك؛ وهو أن يكون ثانياً، وأكثر؛ وهو ما فوق الستة من العدد الزوج، إعلاما منه تعالى- أنه على صورة العالم، أو العالم على صورته. وما ذكر في هذه الكينونة إلا كونه سميماً، من كون من هو معهم يتناجون، لا من كونهم غير متناجين.

فإذا سمعت الحق يقول أمراً ما؛ فما يريد الأعيان، وإنما يريد ما هم فيه من الأحوال: إما قولاً، وإما غير قول من بقية الأعمال؛ إذ لا فائدة في قصد الأعيان ليعتنيهم، وإنما الفائدة إحصاء ما يكون من هذه الأعيان من الأحوال؛ فمنها يسألون، وبها يطلبون، فيقال له: ما أردت بهذه الكلمة؟ ولذلك ورد في الخبر الصحيح: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ مَا لَا يَظُنُّ أَنْ يَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ؛ فَيَكْتُبُ بِهَا فِي عِلِّيِّينَ. وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ مَا لَا يَظُنُّ أَنْ يَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ؛ فَيَكْتُبُ بِهَا فِي سَجِينٍ» فأعلم عباده أن للمتكلّم مراتب يعلمها السامع، إذا رى بها العبد من فقه لم تقع إلا في مرتبتها، وأن المتلفظ بها يتبعها في عاقبة الأمر؛ ليقرأ كتابه، حيث كان ذلك الكتاب. فـ"عبد السميع" هو الذي يتحفّظ في نطقه؛ ليعلمه بمن يسمعه، وعلمه بمراتب القول؛ فإن³ من القول ما هو هجر، ومنه ما هو حسن.

وإذا كان هو السامع؛ فينظر في خطاب الحق إياه؛ إما في الخطاب العام؛ وهو كل كلام يدركه سمعه من كل متكلم في العالم؛ فيجعل نفسه الخاطب بذلك الكلام، ويبرز له سمعاً من ذاته، يسمعه به؛ فيعمل بمقتضاه، وهذا من صفات الكل من الرجال. ودون هذه المرتبة من لا يسمع كلام الحق إلا من خبر إلهي؛ على لسان الرسول، أو من كتاب منزل وصحيفة، أو من رؤيا يرى الحق فيها يخاطبه. فأي الرجلين كان؛

[البحر : 40]

ص 2

ص 75

ص 3

فلا بد أن يهتئ ذاته للعمل بمقتضى ما سمع من الحق، كما فعل الحق معه فيما يتكلم به العبد في نجواه نفسه، أو غيره.

فإن الإنسان قد يحدث نفسه، كما قال: «أو ما حدثت به أنفسها»، وهو تنبيه أن المتكلم إذا لم يكن ثم من يسمعه؛ لا يلزم من ذلك أنه لا يتكلم. فأخبر أن نفسه تسمع وهو متكلم، فيحدث نفسه: فما هو متكلم: يقول، وبما هو ذو سمع: يسمع ما يقول. فعلمنا أن الحق ولا عالم يكلم نفسه، وكل من كلم غيره؛ فقد كلم نفسه.

وليس في كلام الشيء نفسه صمم أصلاً؛ فإنه لا يكلم نفسه إلا بما يفهمه منها، بخلاف كلام الغير إياه. فلا يقال فمن يكلم نفسه؛ إنه ما يفهم كلامه؛ كيف لا يفهمه، وهو مقصود له، دون قول آخر؟ فما عتبه حتى علمه، وما له تعيين كلام غيره. وكذلك قد¹ يكون ذا صمم عنه إذا لم يفهمه؛ لأنه لا فرق بين الصمم² الذي لا يسمع كلام المخاطب، وبين من يسمع ولا يفهم، أو لا يجيب إذا اقتضى الإجابة. ولهذا قال الله فيهم³ إنهم صم فلا يعقلون. ومن عقل؛ والمطلوب منه فيما أسمعه أن يرجع؛ فلا يرجع.

فمن تحقق هذه الحضرة، وعلم أن كلامه من عمله، وأن الله عند لسانه في قوله؛ قل كلامه حتى في نفسه. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

1 ص 76

2 يقصد بها: الأصم

3 آية في الهامش بقلم الأصل

4 [الأحزاب : 4]

حضرة البصر¹

إِنَّ الْبَصِيرَ الَّذِي يَرَاكَ عَلِمًا وَعَيْنًا إِذَا تَرَاهُ
فَكُنْ بِهِ لَا تُكُنْ بِكَوْنٍ وَلَا تُشَاهِدْ فِيهِ سِوَاهُ
فَإِنَّهُ قَوْلُهُ مُجِيبًا كَمَا يَرَانَا كَدًّا² تَرَاهُ

يُدعى صاحبها: "عبد البصر". ومن هذه الحضرة الرؤية والمشاهدة، فلا بدّ من مبصرٍ، ومشهودٍ، ومرئيٍّ. قال تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾³ وقال: ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾⁴ وقال: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ. إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾⁵ وقال ﷺ: «ترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر، وكما ترون الشمس بالظهيرة ليس دونها معاب» يريد بذلك ارتفاع الشك في أنه هو المرئي تعالى - لا غيره. فيلزم عبد البصر الحياء من الله في جميع حركاته.

وإنما لزمه الحياء لوجود التكليف؛ فعبد البصر لا يبرح ميزان الشرع من يده، يزن به الحركات قبل وقوعها. فإن كانت مرضية عند الله، ودخلت في ميزان الرضا، انصف بها هذا الشخص. وإن لم تدخل له في ميزان الرضا، وحكم عليها الميزان بأنها حركة بُدِدَ عن محلّ السعادة، وأنها سوء أدب مع الله؛ حمى نفسه، عبد البصر، أن تظهر منه هذه الحركة. فعبد البصر يخفض الميزان ويرفعه، صفة حق؛ فإن الله ما وضع الميزان؛ إلّا ليوزن به، وهو بما بين السماء والأرض. فما خلقه باطلا، ولا عبثا، ولا يستعمله إلّا "عبد السميع" و"عبد البصر"؛ بل له دخول في كل اسم إلهي لكل عبد مضاف إلى ذلك الاسم، مثل "عبد الرعوف" فإنه يراف بعباد الله.

وجاء الميزان في إقامة الحدود، فأزال حكم الرافة من المؤمن. فإن راف في إقامة الحد؛ فليس بمؤمن، ولا استعمل الميزان، وكان من الذين يخسرون الميزان. فيتوجه عليه بهذه الرافة اللوم؛ حيث عدل بها عن

1 العنوان المجتهد في الهامش قلم الأصل: البصر

2 أثبت قلم الأصل: "بنا" فوق كلمة "كما" و"هـ" فوق كلمة "كنا" ليصير "بنا يرانا به براه" ولكن من غير إشارة الاستبدال والتصويب مشيرا بملك إلى صواب القراءتين مما

3 [الأنعام : 103]

4 [العلق : 14]

5 [القيامة : 22 ، 23]

6 ص 76

ميزانها، فإن الله يقول: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا زَأْفَةً فِي دِينِكُمْ﴾¹ وهو الرعوف تعالى-. ومع علمنا بأنه الرعوف؛ شَرَعَ الحدودَ²، وأمر بإقامتها، وعَذَّبَ قوماً بأنواع العذاب الأدنى والأكبر؛ فَعَلِمْنَا أَنَّ للرأفة موطناً لا تتعداه، وَأَنَّ الله يحكم بها حيث يكون وزنها؛ فَإِنَّ الله يُنْزِلُ كُلَّ شيءٍ منزله، ولا يتعدى به حقيقته كما هو في نفسه. فَإِنَّ الذي يتعدى حدود الله، هو المتعدّي، لا الحدود؛ فَإِنَّ الحدود لا تتعدى محدودها. فيتجاوزها هذا المخذول، ويقف عندها العبدُ المعتنى به، المنصور على عدوه.

فبعد البصير إما أن يعبد الله كأنه يراه -وهذه عبادة المشبهة-، وإما أن يعبد الله؛ لعلمه بأن الله يراه -فهذه عبادة المزهة-، وإما أن يعبد الله بالله؛ فهذه عبادة العلماء بالله؛ فيقولون بالتزويه، ويشهدون التشبيه، لا يؤمنون به؛ فإنه ليس عندهم ذلك خبراً؛ وإنما هو عيان، والإيمان بأئمة الخبر. فالجواب يؤمن بقول الخبر، وصاحب الشهود يرى صدق الخبر، فكثير ما بين يرى ويؤمن؛ فَإِنَّ صاحب الرؤية لا يرجع بالنسخ إلا رجوع الناسخ، وصاحب الإيمان يرجع بالنسخ، ويعتقد في المرجوع عنه أنه كثر بعد الرجوع عنه. وإن كان مؤمناً به؛ ولكن يؤمن به أنه كان لا يؤمن به أنه كان؛ لأنه منسوخ.

فإذا علم الله من العبد أنه يعلم أنه يراه؛ يَهْلِهَ فيما تحب بفعله المواخضة؛ لأنه علم أنه يعلم أنه يراه؛ فيترص به ليرجع؛ لأنه تحت سلطان³ علمه، وإن انحجب عن استعماله في الوقت؛ لجريان القدر عليه بالمقدور الذي لا يكون له إلا فيه. وإن الله يستحي من عبده فيما لا يستحي العبد فيه، وذلك إذا علم من العبد أنه يعلم من الله أن بيده ملكوت كل شيء، فيقول الحق ما أعلمته بذلك، وورثته الإيمان به -إن كان من المؤمنين- أو أشهدته ذلك -إن كان من أهل الشهود- إلا ليكون له ذلك مستقداً يستند إليه في إقامة الحجة. فكون العبد قد أشهد ذلك، أو آمن به، ولم يحتج به؛ فما منعه من ذلك إلا الحياة فيما لم يستحي فيه؛ فَإِنَّ الله يستحي منه أن يؤاخذ به، الذي ما استحي منه فيه.

واعلم أن هذه الحضرة أعطت أن يكون للعبد عيان، وللحق عين. فقبل في الخلق: ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ﴾⁴ وقال تعالى- عن نفسه: ﴿تَجَرَّيْ بِأَعْيُنِنَا﴾⁵ فمن عينيه كان ذا بصر- وبصيرة- ومن أعْيُنِهِ كانت أعْيُنُ الخلق عينه. فهم لا يصرون إلا به، وإن لم يعلموا ذلك. والعالمون الذين يعلمون ذلك يعطهم الأدب

[1] النور : 2

ص 77

ص 77 ب

4 [البلد : 8]

5 [الفر : 14]

أَنْ يَغْضُوا أَبْصَارَهُمْ؛ فَيُخْصَفُوا بِالنَّقْصِ؛ فَإِنَّ الْغَضَّ خُصٌّ مِنَ الْإِدْرَاكِ. وَقَوْلُهُ: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ﴾¹ إِرْسَالٌ مُّطْلَقٌ فِي الرُّوْيَةِ، لَا غَضَّ فِيهِ. فَإِنْ لَمْ يَغْضُوا مَعَ عَلَيْهِمْ؛ فَيَعْلَمُ عِنْدَ ذَلِكَ أَنَّهُمْ مَعَ شُهُودٍ² الْمَقْدُورِ الَّذِي لَا بَدَّ مِنْ كَوْنِهِ؛ فَهَمَّ بِرُؤْيِهِ كَمَا يَرَاهُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ وَقُوعِهِ، لَا مِنْ حَيْثُ الْحُكْمِ عَلَيْهِ بِأَنَّهُ كَذَا.

هَكَذَا يَرَاهُ الْعُلَمَاءُ بِاللَّهِ. فَيَأْتُونَ بِهِ عَلَى بَصِيرَةٍ وَيَتَنَّهُ فِي وَقْتِهِ وَعَلَى صُورَتِهِ، وَيَرْفَعُ عَنْهُمْ الْحُكْمَ فِيهِ؛ فَإِنَّهُ مِنَ الشُّهُودِ الْأَخْرَاجِيِّ الَّذِي فَوْقَ الْمِيزَانِ. وَلِذَلِكَ لَا يَقْدَحُ فِيهِمْ؛ لِأَنَّهُ خَارِجٌ عَنِ الْوِزْنِ فِي هَذَا الْمَوْطَنِ، وَهُوَ قَوْلُهُ فِي حَقِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنتُ لَهُمْ﴾³ وَ﴿لَتُغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾⁴ فَهُوَ سُؤَالٌ عَنِ الْعِلَّةِ، لَا سُؤَالٌ تَوْبِيخٍ؛ لِأَنَّ الْعَفْوَ تَقَدَّمَ. وَقَوْلُهُ: ﴿حَتَّىٰ يَتَّبِعَنِي لَكَ﴾⁵ إِنَّمَا هُوَ اسْتِغْنَاءٌ، مِثْلُ قَوْلِهِ: ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلْمَآثِرِينَ﴾⁶ كَأَنَّهُ يَقُولُ: أَفَعَلْتَ ذَلِكَ ﴿حَتَّىٰ يَتَّبِعَنِي لَكَ الْيُسْرَىٰ صَدَقُوا﴾⁶؟ فَهُوَ عِنْدَ ذَلِكَ: إِنَّمَا أَنْ يَقُولَ: نَعَمْ، أَوْ لَا.

فَإِنَّ الْعَفْوَ لَا سِمًا إِذَا تَقَدَّمَ. وَالتَّوْبِيخُ لَا يَجْتَمِعَانِ؛ لِأَنَّهُ مَنْ وَتَّخَ؛ فَمَا عَفَا مُطْلَقًا؛ فَإِنَّ التَّوْبِيخَ مُوَآخَذَةً، وَهُوَ قَدْ عَفَا. وَلَمَّا كَانَ هَذَا اللَّفْظُ يَدَّ يَتَّبِعُهُ مِنْهُ فِي اللِّسَانِ التَّوْبِيخَ، لِهَذَا جَاءَ بِالْعَفْوَ ابْتِدَاءً؛ لِيَتَّبِعَهُ الْعَالِمُ بِاللَّهِ أَنَّهُ مَا أَرَادَ التَّوْبِيخَ الَّذِي يَظُنُّهُ مَنْ لَا يَعْلَمُ لَهُ بِالْحَقَائِقِ. وَقَالَ فِي هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ فِي حَقِّ الْمُؤْمِنِ الْعَالِمِ: «اعْمَلْ مَا شِئْتَ فَقَدْ غُفِرَتْ لَكَ» أَيْ أَرْزَلْتُ عَنْكَ خُطَابَ التَّحْجِيرِ يَا مُحَمَّدُ - فَاسْتَرْسَلْ مُطْلَقًا. فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَبِيعُ الْفُحْشَاءَ، وَهِيَ مُحْكُومٌ عَلَيْهَا خُشَاءٌ⁷ تِلْكَ الْأَعْمَالُ، فَرَزَالَ الْحُكْمَ، وَبَقِيَ عَيْنُ الْعَمَلِ؛ فَمَا هُوَ ذَنْبٌ يُسْتَرُ عَنْ عَقُوبَتِهِ، وَإِنَّمَا السِّرُّ الْوَاقِعُ؛ إِنَّمَا هُوَ بَيْنَ هَذَا الْعَمَلِ وَبَيْنَ الْحُكْمِ عَلَيْهِ بِأَنَّهُ مُحْجُورٌ خَاصَّةً. هَذَا مَعْنَى: «قَدْ غُفِرَتْ لَكَ» لَا مَا يَفْهَمُهُ مَنْ لَا عِلْمَ لَهُ. فَمِشَى هَذَا الشَّخْصَ فِي الدُّنْيَا وَلَا خَطِيئَةَ عَلَيْهِ، بَلْ قَدْ عَجَّلَ اللَّهُ لَهُ جَنَّتَهُ فِي الدُّنْيَا. فَهُوَ فِي حَيَاتِهِ الدُّنْيَا كَالْمَقْتُولِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؛ نَسَمَتُهُ تَعْلَقُ مِنْ ثَمَرِ الْجَنَّةِ.

كَذَلِكَ هَذَا الشَّخْصُ، وَإِنْ أَقْبَمَتْ عَلَيْهِ الْحُدُودَ، فَلِجَهْلِ الْحَاكِمِ بِهَذَا الْمَقَامِ الَّذِي هُوَ فِيهِ. فإِقَامَةُ الْحُدُودِ عَلَى مَنْ هَذَا مَقَامُهُ، مَا هِيَ حُدُودٌ، وَإِنَّمَا هِيَ مِنْ جَمَلَةِ الْإِهْلَامَاتِ الَّتِي يَبْتَلِي اللَّهُ بِهَا عَبْدَهُ فِي هَذِهِ الْبَارِ الدُّنْيَا؛ كَالْأَمْرَاضِ، وَمَا لَا يَشْتَهِي أَنْ يَصْبِيحَ فِي عَرَضِهِ، وَمَالِهِ، وَبَدَنِهِ. فَيَصْبِيحُ، وَهُوَ مُأْجُورٌ فِي ذَلِكَ؛ لِأَنَّهُ

1 [العلق : 14]

2 ص 78

3 [التوبة : 43]

4 [الفتح : 3]

5 [المائدة : 116]

6 [التوبة : 43]

7 ص 78 ب

ما تَمَّ ذنب فيكفّر، وإنما هو تضعيف أجور؛ فما هي حدود في نفس الأمر، وإن كانت عند الحاكم حدوداً. وتظهر راحة من هذا في علماء الرسوم المجتهدين.

فإنَّ الحاكم إذا كان شافعيًا، وجيء إليه بحنفٍ قد شرب النبيذ الذي يقول بأنَّه حلال؛ فإنَّ الحاكم من حيث ما هو حاكم، وحكم بالتحريم في النبيذ؛ يقيم عليه الحدَّ. ومن حيث إنَّ ذلك الشارب حنفٍ، وقد شرب ما هو حلال له شرَّبه في علمه، لا تسقط عدالته، فلم يؤثر في¹ عدالته. وأمَّا أنا لو كنت حاكمًا ما حددت حنفياً على شرب النبيذ، ما لم يسكر. فإن سكر حدته؛ لكونه سكران من النبيذ. فالحنفي مأجور²، ما عليه إنَّ في شرَّبه النبيذ. وفي ضرب الحاكم له. وما هو في حقه إقامة حدٍّ عليه؛ وإنما هو أمر ابتلاء الله به على يد هذا الحاكم الذي هو الشافعي؛ كالذي غُصِبَ ماله. غير أنَّ الحاكم هنا أيضاً غير مأثوم؛ لأنَّه فعل ما أوجبه عليه دليله أن يفعله. فكلاهما غير مأثوم عند الله. وهذا عين ما ذكرناه في إقامة الحدود على الذين أبيع لهم فعل ما أقيم عليه فيه الحدُّ، وهو حدُّ في نفس الأمر بالنظر إلى مَنْ أقامه، فاعلم ذلك.

وهذه الحضرة واسعة الميدان، يتسع فيها المجال؛ فاكتفينا بهذا القدر من التنبيه ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³، وهو حسبي ونعم الوكيل.⁴

1 ص 79

2 ثابتة في الهمش مع إشارة التصويب، وهي ثابتة في س

3 [الأحزاب: 4]

4 في الهمش: "بلغ قراءة وسامعا وعرضا على الشيخ المؤلف أيمه الله".

حضرة الحكم¹

إِذَا تُرِيعَكُمْ نَفْسٌ لِّتَفْهَرَكُمْ فَاجْعَلْ إِلَيْكَ فِيمَا بَيْنَكُمْ حَكْمًا²
وَاحْذَرْ مِنَ الْفَدْلِ مِنْهُ أَنْ يُعَادِلَهُ³ فَإِنَّهُ لَكَمَا يَمَاسِيهِ حَكْمًا⁴

يدعى⁵ صاحبها: "عبد الحكم". قال تعالى: ﴿فَاقْبَلُوا حَكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكْمًا مِنْ أَهْلِيهَا﴾⁶ وقال ﷺ في عيسى عليه السلام: إنه «ينزل فينا حكمة مقسطا» الحديث كما ورد.

فالحكم هو القاضي في الأمور؛ إما بحسب أوضاعها، وإما بحسب أعيانها؛ فيحكم على الأشياء بحدودها. فهي الحكم على نفسها؛ لأنه ما حكم عليها إلا بها. ولو حكم بغير ما هي عليه؛ لكان حكم جوراً، وكان قاسطاً، لا مقسطاً. والحكم هو القضاء المحكوم به على المحكوم عليه، بما هو المحكوم فيه.

وأعجب ما في هذه الحضرة نصبُ الحكيم في النازلة الواحدة، وهما من وجوه كالكتاب والسنة؛ فقد يتفقان في الحكم، وقد يختلفان. فإن علم التاريخ كان نسخاً، وإن جمل التاريخ؛ إما أن يستقيا معاً، وإما أن يعمل بها على التخيير؛ فأني شيء عمل من ذلك؛ كان. كالمسح في الضوء للرجلين وكالفلس؛ فأني الأمرين وقع؛ فقد أدى المكلف واجباً. على أن في المسألة الخلاف المشهور، ولكن عدلنا إلى مذهبنا فيه خاصة، فذكرناه.

ومرتبة الحكم أن يحكم للشيء وعلى الشيء. وهذه حضرة القضاء، من وقف على حقيقتها شهوداً؛ علم مير القدر؛ وهو أنه ما حكم على الأشياء إلا بالأشياء؛ لما جاءها شيء من خارج، وقد ورد: «أعمالكم تُزرد عليكم» وفي الحدود النائية برهاناً ما نبهنا عليه في هذه الحضرة الحكيمية.

اعلم⁷ أن حقيقة هذه الحضرة من أعجب ما يكون من المعلومات؛ فإنها مماثلة لحضرة العلم. وذلك أنها

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الحكم

2 كتب بجانيها بقلم الأصل: اسم (البيز بينها وبين التي في البيت التالي)

3 الباء هنا مصلة في ق

4 كتب بجانيها بقلم الأصل: فعل

5 ص 79 ب

6 [النساء : 35]

7 ص 80

عين المحكوم به، الذي هو ما هو المحكوم عليه، أو له. فالحكم ما أعطى أمراً من عنده، لمن حكم له أو عليه، إذا كان عدلاً مقبسطاً. وأمّا إذا كان جائراً فاسطاً، وإن كان حكماً؛ فما هو من هذه الحضرة، وهو منها بالاشتراك اللفظي، وإمضاء ما حكم به.

وأمّا قول الله بخبراً وأمرًا: ﴿قَالَ﴾ و﴿قُلْ﴾ كلاهما ﴿وَرَبَّ اخْتِمْ بِالْحَقِّ﴾¹ هو الحكم الذي لا يكون حقاً إلّا بك. ومتى لم يكن الحكم بالمحكوم له أو عليه، فليس حقاً. فالحقوق أو المحكوم عليه جعل الحكم حكماً، كما أنّ المعلوم جعل العالم عالماً، أو ذا علم؛ لأنّه تبع له. وليس "القادر" كذلك ولا "المريد" فإنّ الأمر للقادر في المقدور، ولا أثر للعلم في المعلوم، ولا للحكم في المحكوم عليه.

والحكم أخو العلم؛ فإنّه حاكم على كلّ معلوم بما هو ذلك المعلوم عليه في ذاته. وقوله (تعالى) في جزاء الصيد: ﴿يَعْتَكِبْ بِهِ ذَوْاءً عَنْ لِيٍّ مِنْكُمْ﴾² فيه رائحة أنّ الجائر في الحكم يستحقّ حكماً شرعاً. إلّا أنّ الحاكم لمّا شرع له أن يحكم بقلبة ظنه، وليس علماً؛ فقد يصادف الحقّ في الحكم، وقد لا يصادف، وليس بمذموم شرعاً. ويستحقّ حكماً، وإن لم يصادف الحقّ، ويضحي حكمه عند الله، وفي المحكوم عليه وله. فهنا ينفصل من العلم، ويميّز؛ لأنّه ليس هنا تابع للمحكوم عليه، مع كونه حكماً. ولا هو جائر؛ فإنّه حكم بما شرع له من إقامة الشهود، أو الإقرار الذي ليس بحقّ. فكان اللفظ من الشاهد، واللفظ بالإقرار من المقرّ؛ أوجب له الحكم، وإن كان قول زور، أو شهادة زور.

وإنما قلنا فيه: "إنّه أخو العلم" لكونه في نفس الأمر ما يكون حكماً حقيقة إلّا بجعل المحكوم له أو عليه، هذا هو التحقيق. والأخوة هنا قد تكون أخوة الشقائق، وقد تكون أخوة الصفة. كأخوة الإيمان، وغير الإيمان. وقد تكون أخوة من الأب الواحد، دون الآخر، وقد تكون من الرضاة. فلذلك قلنا: "إنّه أخو العلم" وما يتّبع مراتب الأخوة. فأحقّها أخوة الإيمان؛ فإنّ بها يقع التوارث، وهي أخوة الصفة. كذلك الحكم؛ ما حكم الحاكم على المحكوم عليه إلّا لصفته، لا لعينه.

ومن شرط الحكم أن يكون عالماً بالحكم، لا بالمحكوم عليه وله. وإنما شرطه العلم بصفة ما، يظهر من حال المحكوم عليه وله، بما ذكرناه، من شهود صدقوا أو كذبوا، ومن إقرار صديق أو كذب؛ فهو تابع أبداً.

1 [الأنبياء : 112]

2 [المائدة : 95]

3 ص 80 ب

فيكون علماً بالحكم -لا بدّ من ذلك- الذي يوجبه ويعيّنه ما قرّرناه. والحقّ فيه مصادفة، وهو موضع الإجماع مع كونه بهذه المثابة والخلاف -في حكم الحاكم بعلمه، دون إقرار ولا شهادة، هل يجوز، أو لا يجوز؟ وقد بيّنا مذهبنا في هذه المسألة، في هذا الكتاب، في حكم الحاكم بعلمه؛ أين ينبغي أن¹ يحكم؟ وأين ينبغي أن لا يحكم بعلمه؟ فإنّها من أشكال المسائل.

وعلى كلّ حال فهي حاضرة مبهمة، حكمها حكم الأشاعة في الصفات الإلهيّة بقولهم: "لا هي هو ولا هي غيره" مع قولهم: بأنّها زائدة بالعين على الذات، وجوديّة لا نسبيّة. وغير الأشعريّ لا يقول بهذا، والله يقول الحقّ وهو السّبيح².

1 ص 81

2 [الأحزاب : 4]

حضرة العدل¹

الْعَدْلُ لَا يَضْلُجُ إِلَّا لِنِمْ
فَلَنْ أَبِي أَوَائِهِ عَدْلُهُ
يُتَوَمُّ بِالْفَضْلِ عَلَى خَلْقِهِ
يُقْصَلُ فِي الْخَلْقِ إِذَا يُقْدَلُ
فَإِنَّهُ بِحَقِّهِ يُفْضَلُ
وَيُنْتَرُ السِّرُّ إِذَا يُنْبَلُ

يُدعى صاحبها: "عبد العدل" وهو مِثْلٌ إلى أحد الجانبين الذي يطلبه الحُكْمُ الصحيح التابع² للمحكوم عليه، وله. أو للإقرار، أو للشهود. وغير ذلك لا يكون عدلا في الحكم. ومن هذه الحضرة العجيبة خَلَقَ الله العالم على صورته، ومن هنا كان عدلا؛ لأنه تعالى - عَدْلٌ من حضرة الوجوب الذاتي، إلى الوجوب بالغير، أو إلى حضرة الإيمان؛ كيف شئت³ فقل. وعَدْلٌ أيضا بالممكنات من حضرة ثبوتها، إلى وجودها؛ فأوجدهم بعد أن لم يكونوا؛ بكونه جملهم مظاهر، وبكونه كان مجلى لظهور أحكامهم.

ومن هذه الحضرة عُدُولُهُ من شأني يَمْوِزُهُ الْعَقْلُ في حقِّ الممكن، إلى شأني آخر يَمْوِزُهُ أيضا الْعَقْلُ. والعُدُولُ لا بد منه. فلا يُعْقَلُ في الوجود إِلَّا بِالْعَدْلِ؛ فَإِنَّهُ مَا ظَهَرَ الْوُجُودُ إِلَّا بِالْمِثْلِ؛ وهو العدل. فما في الكون إِلَّا عَدْلٌ حيث فرضته. وبالعدل ظهرت الأمثال، وسمي المثلُ عدلا. قال الله تعالى⁴: ﴿أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا﴾⁵ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يُعَذِّبُوهُمْ﴾⁶ وهنا له وجوه في العدل؛ منها عُدُولُهُم إلى القول بأنَّ له أمثالا ﴿وَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾⁷، ومنها أنهم برَّهم عدلوا؛ لأنه "لا حول ولا قوة إِلَّا بالله"، ومنها أن "الباء" هنا (من: برَّهم) بمعنى اللام؛ فلهيهم عدلوا؛ لِيَكُونَ مَنْ عَدَلُوا إِلَيْهِ؛ إِنَّمَا عَدَلُوا إِلَيْهِ لَكُونَهُ عِنْدَهُمْ إِلَهَا؛ فما عدلوا إِلَّا لله كقوله: ﴿مَا خَلَقْنَاهَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾⁸ أي للحق، كذلك ﴿بِرَبِّهِمْ يُعَذِّبُونَ﴾.

وَلَمَّا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿وَالْحُخْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: العدل

2 تابعة في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

3 ص 81 ب

4 "قال الله تعالى" تابعة في الهامش بقلم الأصل

5 [المائدة : 95]

6 [الأنعام : 1]

7 [الشورى : 11]

8 [الدخان : 39]

الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَقْدِرُونَ¹ ﴿١﴾ جعلوا له أمثالا. فخطب "الماتية" الذين يقولون: "إنَّ الإله الذي خلق الظلمة، ما هو الإله الذي خلق النور" فعدلوا بالواحد آخر. وكذلك الذين يقولون بخلق السماوات والأرض: "إنَّها معلولة لعلة، ليست علته الإله" أي لِنَسَبِ العلة الأولى². لأن تلك العلة عندهم، إنما صدر عنها أمر واحد؛ لحقيقة أحديتها؛ وليس إلّا العقل الأول. فهؤلاء أيضا ممن قيل فيهم: إِنَّهُمْ هِرَبُهُمْ يَقْدِرُونَ ﴿٢﴾ وسماهم: "كفاراً" لأنهم إما ستروا، أو منهم من ستر عقله عن التصرف فيما ينبغي له بالنظر الصحيح في إثبات الحق، والأمر في نفسه على ما هو عليه. فاقصر على ما بدا له، ولم يوف الأمر حقه في النظر. وإما أن علم ووجد؛ فستر عن الغير ما هو الأمر عليه في نفسه؛ لمنفعة تحصل له من رئاسة أو مال؛ فهذا قيل فيهم: إِنَّهُمْ كَفَرُوا، أي ستروا. فإنَّ الله حكيم يضع الخطاب موضعه.

والعدل هو الرب تعالى، والرب على صراط مستقيم. صراط الله الذي له ما في السماوات وما في الأرض³ ﴿٣﴾ والعدل: الميل؛ فالميل عن الاستقامة، فيما لا تكون استقامته إلّا عين الميل. فإنَّ الحكم العدل لا يحكم إلّا بين اثنين؛ فلا بد أن يميل بالحكم مع صاحب الحق، وإذا مال إلى واحد؛ مال عن الآخر ضرورة. فليست الاستقامة ما يتوهمه الناس. فأغصان الأشجار وإن تداخل بعضها على بعض؛ فهي كلها مستقيمة في عين ذلك العدول والميل؛ لأنها مشئت بحكم المادة على مجراها الطبيعي. وكذلك "الأسماء الإلهية؛ يدخل بعضها على بعض بالمنع والعطاء، والإعزاز والإذلال، والإضلال والهداية.

فهو المانع المعطي، المعزّئ المنزل، المضلّ الهادي، فمن يهدي الله فلا مضلّ له ومن يضلّ فلا هادي له، وكلّها بنسب حقيقة ما ترى فيها عوجاً ولا أمناً.

يُعْطِي الْغَنِيَّ إِذَا انْفَقَرَ	إِنَّ إِلَهَهُ يَجْزِيهِ
مَا تُمْ إِلَّا مَا ذَكَرَ	مَا شَاءَ مَا لَهُ
مِنْهُ عَلَى سِرِّ الْفَنَنِ	لَمَّا وَقَفْتُ تَحَقُّقًا
سَمِعَ الْحَبِيبَ مَعَ الْبَصْرِ ⁵	وَشَهِدْتُهُ قَرَأْتُهُ

[الأنعام : 1]

2 ص 82

3 [الشورى : 52 ، 53]

4 ص 82 هـ

5 هنا البيت ثابت في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

فِينَهُ¹ بَدَتْ أَحْكَامُهُ
وَيُقَالُ: هَذَا مُؤَمَّنٌ
فَلْنَا الْخَافِقَ كُلَّهَا
مَا الْأَمْرُ إِلَّا هَكَذَا
الْحُكْمُ لَيْسَ لِقَيْنَا
وَالْأَمْرُ فِيهِ فِصْلٌ
لَمْ نَسْتَفِذْ مِنْهُ سِوَى
وَانْظُرْ يَرْثُكَ لَا
هَذَا هُوَ الْحَقُّ الصَّرَاحُ
الْحُكْمُ³ حُكْمُ ذَوَاتِنَا
غَنَى إِلَيْهِ بِمَا لَنَا
لَا تَأْتِلِي لَا تَأْتِي⁴
إِنَّ الْغِنَى صِفَةٌ لَهُ
لَوْلَا اِفْتِقَارُ الْخِدَاتِ
هَذَا هُوَ الْمَيْثُ الَّذِي
وَلَهُ نَهَى وَلَهُ أَمْرٌ
وَيُقَالُ: هَذَا قَدْ كَفَرَ
وَلَنَا السُّحُكُمُ وَالْأَمْرُ
مَا الْأَمْرُ مَا يُعْطِي النَّظَرَ
فِي كُلِّ مَا تُعْطِي الصُّورَ
فِي الْكَوْنِ² مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ
أَكْرَيْنَا وَكَذَا ظَهَرَ
بِعُثْلِكَ فِي شُؤْنِكَ وَاعْتَبِرْ
لِمَنْ تَحْقُقُ وَادْكُرْ
لَا حُكْمَ فَاغْضِلْ وَبِرْ
تَعَزَّزْ عَلَى الْأَمْرِ الْخَطِيرِ
فَالْيَكُ مِنْكَ الْمُسْتَعِزُّ
غَنَّا فَتَسْتَرْ مَا سَرَّ
إِلَيْهِ مَا جَاءَ الْخَبَرُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَدْ نَشَرَ

إِنَّ هَذَا هُوَ السِّرُّ الَّذِي أَخْفَاهُ اللَّهُ عَمَّنْ شَاءَ مِنْ عِبَادِهِ، قَدْ ظَهَرَ فِي حُكْمِ اِفْتِقَارِنَا فِي غِنَاهُ؛ فَأَظْهَرَهُ
اللَّهُ لِمَنْ شَاءَ أَيْضًا. فَتَأَمَّلْ هَذَا الْغِنَى وَهَذَا الْفَقْرَ، وَانْظُرْ بِنُورِ بَصِيرَتِكَ فِي هَذَا الْوُجُودِ وَالْفَقْدِ، وَقُلْ: ﴿لِلَّهِ
الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِهِ﴾⁵.

وَحُضْرَةُ الْجَوْرِ فِي بُلُوِي⁶ وَفِي تَعَبٍ⁷ حُضْرَةُ الْعَذْلِ مَا تَتَفَكَّرُ فِي نَصَبٍ

1 الحروف المعجمة مصلة، ولذلك يمكن قراءتها: فيه

2 "في الكون" مكتوب بقل الأصل فوقها: "صح" ومقابلها في الهامش: "بالذات" وفوقها كذلك "صح" يشير بذلك إلى صواب الصيغتين معاً.

3 ص 83

4 ق: "لا تسكني" (ولعلها لا تسكن) وصححت في الهامش بخط آخر وعليها "خ، صح"

5 [الروم: 4]

6 ق: "كد" وعليها إشارة المسح وفوقها "بلوى"

7 فيها صرف بحيث هراً "نصب" وفوقها كتبت "نصب".

لَوْ كَانَ ثُمَّ مَرِيتُ كَانَ يَخُكُّ بِي
أَنَا جَنَيْتُ عَلَى نَفْسِي - فَبِي حَكَّتْ
فَلَنْ لِي نَسَبًا فِيهِ الْهَلَاكُ، كَمَا
هُوَ النَّفْسُ فَاتَّقِ الرَّحْمَنَ إِنَّ لَهُ
وَاحِظًا غَوَاثِلَهُ فِي كُلِّ مَكْرَمَةٍ
بِالِاسْتِرَاحَةِ فِي لَهْوِي وَفِي لَمَبِي
عَلَيَّ أَسْمَاؤُهُ الْحُسْنَى مَعَ النَّسَبِ
لِرَبِّنَا نَسَبٌ يُنَجِّي مِنَ الْقَطْبِ
مَكْرًا خَفِيًّا بِأَهْلِ الْوَعْدِ وَالنَّسَبِ
وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحِيكَ مِنَ الرَّهْبِ

يقول رسول الله ﷺ: «يقول الله -تبارك وتعالى-: «اليوم» يعني يوم القيامة «أضع نسبكم وأرفع نسي؛ أين المتقون» قال الله تعالى- محبرا عباده: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ﴾² ويقول الله تعالى: ﴿فَلَا أُنْسَابُ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾³ ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

1 ص 83 ب

2 [المحجرات : 13]

3 [المؤمنون : 101]

4 [الأحزاب : 4]

لَيْسَ فِي اللَّطْفِ ظُهُورٌ	إِنَّمَا اللَّطْفُ خَفَاءٌ
وَبِهِ تَجْرِي الْأُمُورُ	وَبِهِ أَسْرَزُ كُونِي
هُوَ بِالْأَمْرِ خَبِيرٌ	كُنْ غَنِيْدًا لِلطَّيْفِ
وَهُوَ بِالْهَوَى غَسِيرٌ	إِنَّ دِينَ اللَّهَ يُنْسَرُ
إِنَّهُ الْحَقِيرُ الْكَثِيرُ	لَا تَخَالِفْ لَا تَوَاقِفْ
هُوَ بِالْأَمْرِ بَصِيرٌ	وَالَّذِي يَنْهَمُ قَوْلِي

يُدعى صاحبُ هذه الحضرة: "عبد اللطيف" وما لطفه وأخفاه² عن الإدراك إلا شدة ظهوره. فلما لم تقع عينٌ إلا عليه، ولا نظرتُ إلا به؛ فإنه البصرُ لكلِّ عينٍ تبصر- فما الفائدةُ إلا لمن يشهد ذلك، ويعرفه ذوقاً ومشاهدة؛ فإنَّ التقليد في ذلك ما يقع موقع الشهود؛ فإنه ما تمَّ إلا هو، لم يختَ عن غيرٍ؛ لأنه لم يكن غيرٌ؛ فيمتاز عنه. فعمّن خفي وما³ ثم غير⁴؟

فَلَيْسَ لِلطَّيْفِ حُكْمٌ	إِلَّا إِذَا كُنْتَ ثَمَّةً
وَأَنْتَ ثَمٌ، قُلْ لِي	مَنْ ذَا يُعَيِّنُ حُكْمَهُ
وَأَنَّ فِي الْقَلْبِ مِنْهُ	إِذَا تَكَثَّرَتْ غَمَّةُ
تَجِيءُ مِنْهُ مَحَابٌ	عَلَى الْقُلُوبِ وَظُلْمَةٌ

جاءتِ الحيرةُ تجري	يا عبيدي ضاع فنري
أين أساني وحكي	أين نهني أين أمري
أزقبوني ⁵ تجدوني	في خفايا الكونِ أسري
إنه لا بُدَّ مِنِّي	فلينا أمرُك أمري

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: اللطيف

2 ص 84

3 ق: "وما هو" وهناك إشارة مسح للفظه "هو" لزوم إدخال "غير" التالية

4 تاجه بخط آخر مع إشارة التصويب

5 ق: مكتوب فوقها بخط آخر "البتوني" وعليها حرف خ (إشارة إلى نسخة أخرى)

﴿مَنْ¹ يَطْعُ الرُّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ²﴾. فانظر إلى سريان هذا اللطف الإلهي؛ ما أعجبه! وحكمه الظاهر في هذه الكفاية؛ كيف أبان أن طاعة رسوله ﷺ طاعته: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ إِتْمًا يَتَّبِعُونَ اللَّهَ³﴾ و«الحجر الأسود بمن الله للبيعة» وجعله في الحجر؛ حتى لا تقع في ذلك دعوى؛ فهي بيعة خالصة مخصصة؛ فمن بايعه بايع الله. فانظر إلى ما يشهده البصر، وانظر إلى ما يشهده الإيمان. فمن نظر بعين الإيمان؛ رأى قوة نفوذه في الكيف، حتى سرى إلى اللطيف الخبير؛ فتصلح له المعرفة بالأمر على ما هو عليه. فإذا عيّن اللطيف الذي سار إليه (هو) عيّن الكيف الذي سار منه، يبيّن ذلك في الحدود. مثاله: الجوهر قائم بنفسه، ظاهر شخصه من أعيان غير ظاهرة، هي مجموعه، وليسث سؤى عينه، وما لها وجوداً إلّا عينه. فمن الجوهر؟ ومن الصفات النفسية له؟ فالأمر هكذا في هذه الحضرة. فهو حقٌّ، وعيّن ما هو حقٌّ إذا ظهر كان خلقاً. ولا يصحّ حكم حضرة اللطف إلّا بوجود الخلق. البخار يصعد، لا يدركه البصر. بلطفه ورقته، فينضمّ بعضه إلى بعضه، ويتراكم؛ فيظهر غماماً أنشأه الحقُّ؛ فظهر، وهو⁴ من شيء لا يظهر، فأعطاه هذا المزاج الخاصّ حكماً لم يكن له قبل ذلك، وأعطاه اسماً، وظهر عنه أثرٌ في الجوهر، لم يكن له شيء من هذا كله قبل ذلك. فأمطر، وأحيا، وأضحك الأرض بالنبات، وأروى. وهو ما عمل شيئاً إلّا بذلك السرّ اللطيف، الذي نشأت منه صورته. وفي قبض الظلّ ومده، من اللطيف ما إذا فكّر فيه الإنسان رأى عظيم أمر؛ ولهذا نصّب الله دليلاً على معرفته، فقال: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ⁵﴾ فلا يدرك البصر عين امتداده (أي امتداد الظلّ) حالاً بعد حال؛ فإنه لا يشهد له حركة، مع شهود انتقاله. فهو عنده متحرك، لا متحرك. وكذلك في قبضه، وهو قوله: ﴿لَمْ يَبْقُضْناهُ إِلَيْنا قَبْضاً يَسِيرًا⁶﴾ فنه خرج؛ فإنه لا ينقبض إلّا إلى ما منه خرج، كذلك تشهد العين. وقد قال حمالي- وهو الصادق إنّه قبضه إليه؛ فعملنا أنّ عين ما خرج منه هو الحقّ ظهر بصورة خلقي، فيه ظلّ يبرزه إذا شاء، وينقبضه إذا شاء. لكن جعل الشمس عليه دليلاً، ولم يتعرض لتام الدلالة؛ وهو كثافة الجسم الخارج الممتدّ عنه الظلّ. فبالجموع؛ كان امتداد الظلّ: فهذا شمس، وهذا جدار، وهذا ظلّ، وهذا حكم امتداد، وقبض بفيء، ورجوع إلى ما منه بدأ؛ فإليه عاد، والعين واحدة. فهل يكون شيء⁷ اللطف من هذا؟ فالأبصار، وإن لم تدركه، فما أدركت

1 ص 84

2 [النساء : 80]

3 [التفتح : 10]

4 ص 85

5 [الفرقان : 45]

6 [الفرقان : 46]

7 ص 85

إِلَّا هُوَ؛ فَإِنَّهُ مَا أَحَالَنَا إِلَّا عَلَى مَشْهُودٍ يَقُولُهُ: ﴿أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ وما مَدَّهُ إِلَّا بِشَمْسٍ، وَذَاتُ كَيْفِيَّةٍ تَحْجِبُ وَصُولَ نَوْرِ الشَّمْسِ إِلَى مَا امْتَدَّ عَلَيْهِ ظِلُّ هَذِهِ الذَّاتِ، وَحِجَّةٌ خَاصَّةٌ. ثُمَّ قَبَضَهُ كَذَلِكَ. فَهَذِهِ كَيْفِيَّةٌ مَا خَاطِبُنَا بِهَا أَنْ نَنْظُرَ "إِلَيْهَا"، وَمَا قَالَ: "فِيهَا" فَكُنَّا (=بِحَيْثُ) نَصْرِفُ النَّظَرَ بِالْفَاءِ إِلَى الْفَكْرِ، وَلَكِنْ بَادَا "إِلَى" أَرَادَ شُهُودَ الْبَصَرِ، وَإِنْ كَانَتْ الْأَدَوَاتُ تَدْخُلُ بَعْضُهَا فِي مَكَانِ بَعْضٍ، وَلَكِنْ لَا يُعْرَفُ ذَلِكَ إِلَّا بِقَرَارِنِ الْأَحْوَالِ، وَهِيَ إِذَا اسْتَحَالَ أَنْ يَكُونَ حَكْمُ هَذِهِ الْأَدَاةِ بِالْوَضْعِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ، عَلِمْنَا أَنَّهَا بَدَلٌ وَعَوَاضٌ مِنْ أَدَاةٍ مَا يَسْتَحَقُّهُ ذَلِكَ الْمَوْضِعُ، وَهَذَا مَعْلُومٌ فِي اللِّسَانِ، وَبِهَذَا اللِّسَانِ أُنْزِلَ الْقُرْآنُ، كَمَا قَالَ ﷺ: «إِنَّمَا أُنْزِلَ الْقُرْآنُ بِلِسَانِي» لِسَانِ عَرَبِيٍّ مَبِينٍ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُذَيِّقَ لَهُمْ﴾¹ فَلَا بَدَّ أَنْ يَجْرِيَ بِهِ عَلَى مَا تَوَاطَعُوا عَلَيْهِ فِي لَحْنِهِمْ، فَاعْمَلْ ذَلِكَ. فَتَأَمَّلْ فِيمَا أوردناه فِي نَظْمِنَا هَذَا الَّذِي أَذْكَرُهُ:

وَعَيْنُ اللَّطِيفِ فِي عَيْنِ الْكَثَافَةِ	فَلَا يَنْدِرِي اللَّطِيفُ سِوَى لَطِيفٍ
فَقِيفُ بَيْنِ الْكَثَافَةِ وَالطَّافَةِ	فَهَذَا عَيْنُ هَذَا يَا خَلِيلِي
كَأَنَّ حَازَهُ أَهْلُ الْعِيفَةِ	تَحَزُّ قَصَبُ السَّبَاقِ بِكُلِّ وَجْهِ
تَسْلُ مَا نَالَهُ أَهْلُ الْقِيَافَةِ	وَكُنْ عَبْدَ اللَّطِيفِ بِكُلِّ وَجْهِ
تَهَيَّ التَّوْبِ مِنْ أَهْلِ النِّظَافَةِ	مِنْ إِذْخَالِ السُّرُورِ عَلَى رُسُولِ

وهذه حضرةٌ بَلَغَتْ مِنْهَا فِي خُلُقِي الْحِفْظِ الْوَافِرَ، بَحِثْ أَنِّي لَمْ أَجِدْ أَحَدًا فَمِنْ رَأَيْتُ، وَضَعْتُ قَدَمَهُ فِيهَا حَيْثُ وَضَعْتُ، إِلَّا إِنْ كَانَ وَمَا رَأَيْتُهُ. لَكِنِّي أَقُولُ، أَوْ أَكَادُ أَقُولُ: إِنَّهُ، إِنْ كَانَ تَمَّ؛ فَنَاقِيَتُهُ أَنْ يَكُونَ مَعِيَ فِي دَرَجَتِي فِيهَا، وَأَمَّا أَنْ يَكُونَ أَمَمٌ؛ فَمَا أَظُنُّ، وَلَا أَقْضِعُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى؛ فَاسْرَارُهُ لَا تُحَدُّ، وَعَطَايَاهُ لَا تُعَدُّ. وَقَدْ بَيَّنَّا فِي الْأَحْوَالِ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ فِي بَابِ اللَّطِيفَةِ، مَا يَقْتَضِيهِ هَذَا الْأَمْسَمُ الْإِلَهِيُّ فِي أَهْلِ اللَّهِ، وَمَا يَطْلُبُهُ بِالْوَضْعِ فِي اللِّسَانِ، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَنْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

1 ذَابِتَةٌ فِي الْهَامِشِ بِقَوْلِ الْأَصْلِ

2 [إِبْرَاهِيمُ : 4]

3 ص 86

4 ذَابِتَةٌ فِي الْهَامِشِ بِحِطِّ آخِرِمْ إِشَارَةَ التَّصْحِيحِ

5 [الْأَحْزَابُ : 4]

حضرة¹ الخبرة والاختبار² وهي حضرة الابتلاء بالثَّعم والثَّمم

إِنَّ الْخَبِيرَ هُوَ الْمُبْلَى إِذَا تَنَظَّرَتْ غَيْنَاكَ³ نَغْمَةً مِّنْ يُبْلَى بِهَا الْبَشَرُ
وَلِإِنْ يَكُنْ نَغْمَةً مِنْهُ خَبَاكَ بِهَا أَنْتَ السَّعِيدُ إِذَا مَا كُنْتَ مُنْقَطِرًا⁴

يُدعى صاحبها: "عبد الخبير" قال تعالى: ﴿فَسَلِّ بِهِ خَيْرًا﴾⁵ وهو كلِّ عِلْمٍ حصل بعد الابتلاء. قال تعالى: ﴿وَلَتَبْلُؤَنَّكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ﴾⁶ وقال: ﴿وَتَبْلُؤُوا أَخْبَارَكُمْ﴾ وقال: ﴿لَتَبْلُؤَنَّكُمْ أَيْكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾⁷ بخلفه الموت والحياة. وهذا لإقامة الحجة. فإنه يعلم ما يكون قبل كونه؛ لأنه عِلْمُهُ في ثبوته أزلا، وأنه لا يقع في الكون إلَّا كما ثبت في العين. وما كلُّ أحد في العلم الإلهيَّ له هذا النوع، فتعلَّق عِلْمُ الْخَبْرَةِ تَعَلُّقٌ خَاصٌ.

وأصلُ الابتلاء الدَّعوى، كانت ممن كانت. فمن لا دعوى له لا يَتَلَقَّى، وما تَمَّ إِلَّا مَنْ له دعوى، والتكليف ابتلاء؛ فأصله عن دعوى. وقد تَمَّ من يدَّعي ومن لا يدَّعي أي من لا دعوى له عاقبة فلا يبالي مَنْ لا دعوى له؛ فإنه يحشر مع مَنْ لا دعوى له؛ وما هو تَمَّ - أعني في الوجود - ولا تكليف عليه؛ كالمغصوب على نفسه؛ يجازى بِنَيْتِهِ، لا بما ظهر منه. كالجيش⁸ الذي يُخَسَّفُ به بين مكة والمدينة، وفيه من عُصَب على نفسه في الهيماء. فقالت عائشة في ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «يحشرون على نياتهم» وإن عَمَّهم الخسف. كما قال: ﴿وَأَنكُوهُ فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾⁹ بل تَمَّ الْحَقُّ وَالظَّالِمُ، وتختلف أحوالهم في القيامة؛ فيُحْشَرُ الْحَقُّ سَعِيدًا، وَالظَّالِمُ شَقِيًّا. فحيث كانت الدَّعوى؛ كان الاختبار.

وَمَنْ وصف نفسه بأمر؛ توجه عليه الاختبار، وقد قال الله تعالى: ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى

1 ص 86

2 العنوان الجاني في الهاشم بقلم الأصل: الخبير

3 مقابلها في الهاشم بقلم الأصل من غير إشارة استبدال: "ظهرت" مقابل "ظرت" و"عليك" مقابل "عينك" لتبصر البيت:

إِنَّ الْخَبِيرَ هُوَ الْمُبْلَى إِذَا ظَهَرَتْ عَلَيْكَ نَغْمَةً مِّنْ يُبْلَى بِهَا الْبَشَرُ

4 كتب بجانبها بقلم الأصل: لَنْ السَّعِيدُ الَّذِي مَا زَالَ مُنْقَطِرًا

5 [الفرقان: 59]

6 [الحمد: 31]

7 [الملك: 2]

8 ص 87

9 [الأخلاق: 25]

أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ¹ والإيمان يقطع بصدق هذا القول، ولكن لا يظهر حكمه مشاهدة عين إلا في المسرفين، وهم المذنبون. فكأنه قال لهم: اعصوا؛ حتى تعرفوا ذوقاً صدق قولِي في مغفرتي. إذا كان أمير المؤمنين المأمون يقول: "لو علم الناس حقي في العفو؛ لتقربوا إليّ بالجرائم" وهو مخلوق؛ فما ظنك بالكرم، المطلق الكرم؟ فلا يختبر إلا بإتيان الذنوب، وقد قال: "لو لم تذنبا لجاء الله بقوم يذنبون ويتوبون فيغفر الله لهم" وهذا القول من النبي ﷺ في الحقيقة، فيه تدهم وتأخير؛ إلا أنه ستره؛ ليبين فضل العالم بأصول الأمور على غير العالم فهو يقول: "لو لم تذنبا لجاء الله بقوم يذنبون فيغفر لهم" كما جاء في نص القرآن، ثم يقول بعد قوله: «يفغفر لهم»: «فيتوبون» أي يرجعون إلى الله في قوله: إِنَّهُ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا لَأنَّهُ لَا غَافِرَ إِلَّا هُوَ.

وأما إذا تاب قبل المغفرة، فالحكم للتوبة، لا للكرم الإلهي. وإنما يكون الكرم عند ذلك كونه أعطاه التوبة، والتوبة مَخَافَةٌ، والقرآن ما ذكر توبة، والرسول ﷺ لا يخالف القرآن. ولكن ثم قومٌ يغفروا لهم من غير توبة، وثم قومٌ يعطيهم الله التوبة. فالتوبة قد جعلها الله تتضمن المغفرة؛ فكأنها للتائب بُشْرَى معجَلة في هذه الدار. فادخل الحق نفسه في الدعوى؛ ليشي حكمها في الخلق. ثم طلب بالابتلاء صدق الدعوى؛ ليبين للعباد صدق دعواه. فإذا ادّعى فلتكن دعواك بحق، وانتظر البلاء. وإن لم تدع؛ فهو أولى بك، ولكن كن محلّاً لجرى الأقدار عليك، وكن على علم أنه لا يجري عليك إلا ما كت عليه؛ حتى تعلم أن الحجة البالغة لله؛ فإنه يقول: كذا غفلتك، وما غفلتك إلا منك.

ولو كان كما يتخيّله الناس، ومن لا علم له بسرّ القدر، يقول: لو مكّني الله من الاحتجاج، لقلت: "أنت فعلت" كما قال أبو يزيد، ولكن قال: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾² فسَدَ الباب. وهذا القول ما يقع إلا من جاهل بالأمر³، بل ﴿لِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾⁴ في قوله: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ فإنه ما فعل من نفسه ابتداء، وإنما فعل بك في وجودك ما كت عليه في ثبوتك، ولهذا قال: ﴿وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾⁵ وقد أطلعهم الله عند ذلك على ما كانوا عليه، وإن علمه ما تعلق بهم إلا بحسب ما هم عليه؛ فيعرفون إذا سئلوا أنه - تعالى - ما حكم فيهم إلا بما كانوا عليه، وإذا سئلوا وهم يشهدون؛ اعترفوا. فيصدق قوله: ﴿لِلَّهِ الْحُجَّةُ

1 [الزمر: 53]

2 ق: "وفاء" وعليها كلمة "صح" وفي الهامش: "ذوقاً" وعليها كلمة "صح" كذلك.

3 ص 87

4 [الأنبياء: 23]

5 ص 88

الْبَالِغَةُ¹ ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾² فَيَأْخُذْهَا النَّاسُ إِيمَانًا. وَنَحْنُ وَأَمْثَلُنَا نَأْخُذْهَا عِيَانًا؛ فَنَعْلَمُ مَوْقِعَهَا، وَمِنْ أَيْنَ جَاءَ بِهَا الْحَقُّ، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ،
﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 [الأَنْعَامُ : 149]

2 [الأَعْرَافُ : 187]

3 [الْأَحْزَابُ : 4]. وفي الهامش: "بلغ قراءة وسبعا وعرضا على الشيخ المؤلف رحمه الله".

لَيْسَ الْحَلِيمُ الَّذِي تَجْنِي فَيَمْلِكُ إِنَّ الْحَلِيمَ الَّذِي تَجْنِي فَيَمْلِكُ
فَضْلًا عَلَيْكُمْ وَإِحْسَانًا لَعَلَّكُمْ فِي ثَانِ حَالِي يَزِي مِنْكُمْ تَعْلَمُكُمْ
فَإِنْ رَأَى عَلَى قَوْلٍ فَلَنْ لَهُ شُكْرًا عَلَى حَالِ أَعْطَاةٍ تَقْضُكُمْ
عَلَيْكُمْ لَا عَلَيْهِ حِينَ يَنْشُكْرُكُمْ لَدَيْهِ فِي حَقِّهِ مِنْكُمْ يَسْأَلُكُمْ

يُدعى⁴ صاحبها: "عبد الحليم". وهي حضرة الإمامال من القادر على الأخذ؛ فيؤخّر الأمر، ويمهل العبد، ولا ييمله؛ وإنما يؤخّره لأجل معدود. ولا يمحوه؛ لأنّه يبدّله بالحسنى؛ فيكسوه حلة الحسن، وهو هو بعينه؛ ليظهر فضل الله وكرمه على عبده. ولهذا وصف الذنوب بالمغفرة، وهي الستر، وما وصفها بذهاب العين، وإنما يسترها بثوب الحسن الذي يكسوها به لأنّه تعالى- لا يردّ ما أوجده إلى عدم؛ بل هو يوجد على الدوام، ولا يُعْدم؛ فالقدرة فعالة دائما. ولهذا يكسو الأعراض التي لا تقوم بنفسها صُورَ القائمين بأنفسهم، ويجعل ذلك خِلْعًا عليها. وقد جاء وَزُنُ الأَعْمَالِ، وشبّها بمثاقيل النَّزْرِ. «ويؤتى بالموت» وهو نسبة -والنسب أخفى من الأعراض- «في صورة كبش أملح». فقد خلع على هذه النسبة صورة كبش أبيض. فما أعدم النسبة بعد تحقّقها بنعت من نعت الوجود، بما لها من الحكم في الموجودات؛ فلم يردّها إلى حكم العدم، فأحرى ما هو موصوف بالوجود العيني.

فلهذا وصف نفسه بالفقر والحليم، وهو الإمامال. فما أهمل حين أهمل، ولا أعذّم حين حكّم؛ فإنّه ما شأنه إلّا الإيجاد، ولهذا قال: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ⁵﴾ والذهاب انتقالكم من⁶ الحال التي أنتم فيها، إلى حالٍ تكونون فيها، ويكسو الخلق الجديد عين هذه الأحوال التي كانت لكم لو شاء؛ لكنّه ما شاء، فليس الأمر إلّا كما هو؛ فإنّه لا يشاء إلّا ما هي الأمور عليه. لأنّ الإرادة لا تخالف العلم، والعلم لا يخالف المعلوم، والمعلوم ما ظهر ووقع. فلهذا لا تبدّل لِكَلِمَاتِ اللَّهِ⁷ فإنّها على ما هو عليه.

ومن شأن هذه الحضرة إثبات الاقتدار؛ فإنّ صاحب العجز عن إنقاذ اقتداره لا يكون حليما، ولا

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الحليم

2 تامة في الهامش بقلم الأصل

3 ق: "حَكْم" وأثبت بجانبها بقلم الأصل: "حَقِّه".

4 ص 88

5 [فاطر : 16]

6 ص 89

7 [يونس : 64]

يكون ذلك حلمًا؛ فلا حلم إلا أن يكون ذا اقتدار. ولما كانت المخالفة تنضوي المواجهة؛ فأفسد الحلم حكمها في بعض المذاهب، ولذلك يقال: "حُلْمُ الأديم" إذا فسد وتشقق، وكذلك: حلم النوم أفسد المعنى عن صورته؛ لأنه الحق بالحس، وليس بمحسوس حتى يراه من لا يعلم له بأصله؛ فيحكم عليه بما رآه من الصورة التي رآه عليها. ويجيء العارف بذلك؛ فيعبر تلك الصورة إلى المعنى الذي جاءت له، ويظهر بها؛ فيردها إلى أصلها. كما أفسد الحلم العلم؛ فأظهره في صورة اللبث؛ وليس بلبث. فردّه رسول الله ﷺ بتأويل رؤياه إلى أصله، وهو العلم. فجرد عنه تلك الصورة، وفي تلك الصورة يكون حكم الحلم. فلذلك يقول: "إنّه أفسد صورة العلم" فردّه رسول الله ﷺ، والعاثر المصيب كان من كان - إلى أصله، وأزال عنه ما أفسده الحلم. ومن هنا تعرف ما للحق من رتبة الأحلام.

جاء رجل إلى ابن سيرين، وكان (ابن سيرين) إماما في التعبير للرؤيا، فقال له: إني رأيت أُرْدُ الزيت في الزيتون. فقال: أملك تحتك. فبحث الرجل عن ذلك؛ فإذا به قد تزوج أمه، وما عنده ولا عندها خبر بذلك. وأين صورة تكاح الرجل أمه من صب الزيت في الزيتون؟!

وإذا رأى صاحب الرؤيا الأمر كما هو عليه في نفسه؛ فليس بحلم، وإنما ذلك كشف، لا حلم، سواء كان في نوم أو يقظة. كما أنّ الحلم قد يكون في اليقظة، كما هو في النوم؛ كصورة دحية التي ظهر بها جبريل عليه السلام في اليقظة، فدخلها التأويل، ولا يدخل التأويل النصوص. وأما قول إبراهيم لابنه، وقد رأى أنه يذبح ابنه، فأخذ بالظاهر على أن الأمر كما رآه، وما كان إلا الكباش، وهو "الذبح العظيم" ظهر في صورة ابنه؛ فرأى أنه يذبح ابنه؛ فذبح الكباش؛ فهو تأويل رؤياه على غير علم منه ﴿وَفَذَّيْنَاهُ﴾ يعني تلك الصورة، وهي ابنه التي رآها إبراهيم عليه السلام: ﴿يَذْبَحُ عَظِيمٌ﴾ وهو الكباش؛ فما ذبح إلا كبشا في صورة ولده؛ فأفسد الحلم صورة الكباش في المنام. فانظر ماذا ترى؟ وكيف ترى؟ وأين³ ترى؟ وكل على علم في أحوالك كلها، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

1 ص 89 ب

2 [الصفات : 107]

3 ص 90

4 [الأحزاب : 4]

إِنَّ الْعَظِيمَ الَّذِي تُعْظَّمُهُ أفعالُهُ، لَيْسَ مَنْ يَقُولُ: أَنَا
وَمَنْ يَقُلْ: إِنَّمَا تُعْظَّمُهُ أحسابُهُ؛ لَا أَرَى لَهُ تَمَنَّا
فَلَا تُعْظَّمُهُ إِنَّهُ زَجَلٌ يَخْشَرُ يَوْمَ الْحِسَابِ فِي الْجَنَّا

يُدعى صاحبها: "عبد العظيم" وحال هذا العبد الاحتقار التام، مع كونه محلاً للعظمة، فينبهه عند نفسه. وما رأيت أحدا يحكم² هذا المقام إلا شخصاً واحداً من حادثة الموصول. وأخبرني شيعي أبو العباس القزويني، من أهل القليا من غرب الأندلس، أنه رأى واحداً أيضاً من أهل هذه الحضرة، وقد تلبسه كالخلج؛ فيعظم جسمه في عين الناظرين بالأبصار.

وأما حكمها في النفوس؛ فكثير الوقوع. فإنه (تقع) أمور كثيرة يعظم في النفوس قدرها، بحيث لا تتسع النفس لغيرها، ولا يثبت³ في الأمور الهائلة التي تؤثر الخوف في النفوس ﴿وَمَنْ يُعْظَمُ شَعَائِرُ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾⁴ ﴿وَمَنْ يُعْظَمُ حُرُمَاتُ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾⁵ ﴿إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾⁶ ولكن في نفس الموحد يشاهد عظمته في نفس المشرك، لا في نفسه. فيشاهده ظلمة عظيمة ﴿إِذَا أُخْرِجَ يَذَنَّهُ﴾ فيها ﴿لَمْ يَكُنْ يَرَاهَا﴾⁷.

واعلم أن العظمة حال المعظم - اسم فاعل - لا حال المعظم - اسم مفعول - إلا أن يكون الشيء - يعظم عنده ذاته، فعند ذلك تكون العظمة حال المعظم؛ لأن المعظم - اسم فاعل - ما عظمت عنده إلا نفسه، فهو من كونه معظماً نفسه؛ كانت الحال صفته، وما عظم سيوى نفسه؛ فالعظمة حال نفسه. وهذه الحالة توجب الهيبة، والإجلال، والخوف، فمن قامت بنفسه، قال بعضهم:

كأنا الطير منهم فوق أزوسهم لا خوف ظلم ولكن خوف إجلالي

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: العظيم

2 الحرف الأول مصل في ق

3 ص 90

4 [الحج: 32]

5 [الحج: 30]

6 [البقرة: 13]

7 [النور: 40]

لما في قلوبهم من هيئته وعظمته. وقال الآخر:

أُتْرُقْتُ مِنْ إِجْلَالِهِ أَشْتَأُهُ فَلِذَا بَدَا
وَصِيَانَتُهُ لِحَجَّتِهِ لَا خِيفَةَ بَلَى هَيْبَتَهُ

وهذه الأسباب كلها موجبات لحصول العظمة في نفس هذا المعظم. إِلَّا أَنَّ عظمة الحق في القلوب، لا توجهها إِلَّا المعرفة في¹ قلوب المؤمنين، وهي من آثار الأسماء الإلهية. فَإِنَّ الأمرَ يَعْظُمُ بقدر ما ينسب إلى هذه الذات المعظمة من شَوْذِ الاعتدال، وكونها تفعل ما تريد، ولا رَادَّ لحكمها، ولا يقف شيء لأمرها؛ فبالضرورة يَعْظُمُ في قلب العارف بهذه الأمور؛ وهي العظمة الأولى الحاصلة لمن حصل عند الإيمان.

والمرتبة الثانية من العظمة؛ هي ما يعطيه التجلي في قلوب أهل الشهود والوجود، من غير أن يخطر لهم شيء من تأثير الأسماء، ولا من الأحكام الإلهية؛ بل بمجرد التجلي تحصل العظمة في نفس مَنْ يشاهده؛ وهذه العظمة الذاتية. ولا تحصل إِلَّا لمن شاهده به، لا بنفسه؛ وهو الذي يكون الحق بصره. ولا أعظم من الحق عند نفسه، فلا أعظم من الحق عند مَنْ يشهده في تجليه بصر الحق، لا ببصره. فَإِنَّ بَصَرَ كُلِّ إِنْسَانٍ وَكُلَّ مُشَاهِدٍ بحسب عقده، وما أعطاه دليله في الله. وهذا الصنف من أهل العظمة خارج عَمَّا ارتبطت عليه أفئدة العارفين من العقائد؛ فيروونه من غير تقييد؛ فذلك هو الحق المشهود؛ فلا تلحق عظمتهم عظمة معظم أصلا.

وما أحسن ما جاء هذا الاسم، حيث جاء في كلام الله بنية فعيل، فقال: ﴿عَظِيمٌ﴾، وهي بنية لها وجه² إلى³ الفاعل، ووجه إلى المفعول. ولَمَّا كَانَ الحقُّ عظيمًا عند نفسه؛ كان هو المعظم والمُعْظَمُ؛ فَأَتَى بلفظٍ يجمع الوجودين؛ كالعلم سواء. وقد يَرُدُّ هذا البناء، ويراد به الوجه الواحد من الوجودين؛ كالاسم "الحليم". هذا لسان الظاهر وعلم الرسم.

وأما علم الحقيقة المعتمد عليه عند العارفين؛ فكل "فعيل" في أسماء الحق، وصفاته، ونوعته: كالخليم، والعليم، والكريم، فلا فرق بين هذه الأسماء، وبين العظيم في دلالتها على الوجودين؛ وذلك لكونه هو الظاهر في مظاهر أعيان الممكنات. فما حَلُمَ إِلَّا عنه، ولا تكرم إِلَّا عليه. ألا ترى حَكْمَ إيجاد المَرْتَجِّح لا يكون إيجاد

1 ص 91

2 ص 91

عند المتكلمين إلا بالقدرة، أو القادرية عند بعضهم، أو بكونه قادرا عند طائفة؛ فهو القادر، ولا يترجح الممكن إلا بالإرادة كما قلنا في القدرة- على ذلك الترتيب والمساق؛ فهو المرید. فالمرید إذا أراد ترجيح الوجود على العدم في المخلوق؛ إن لم يكن هو القادر على ذلك، وإلا فقدم الإرادة أو وجودها على السواء. فيحتاج المرید إلى القادر بلا شك، والعين واحدة، ما تم عين زائدة، مع اختلاف الحكم.

فلهذا¹ قلنا في هذا البناء في حق الحق يطلب الوجهين. ولا يقدر أحد من الطوائف من العلماء بالله على مثل هذا العلم الإلهي، إلا العلماء الراسخون من أهل الله؛ الذين هوية الحق علمهم، كما هي سمعهم، وبصرهم، فاعلم ذلك.

﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 ص 92

2 [الأحزاب : 4]

شَكَوْرَ مَنْ أَتَى الْكَرَمَ الْمَسْمُوعِ كَمَا قَدْ جَاءَ فِي قَصِّ الْكِتَابِ
لِيُطْعَمَ مِنْ قُنُودِ رَاسِيَايَ جِياعًا فِي جِفَانٍ كَالْجَوَابِ²
وَلَا يَتَغَيَّرُ عَلَى مَا كَانَ مِنْهُ مِنْ أَطْفَامٍ إِلَى يَوْمِ الْحِسَابِ
تَشَاءُ، لَا وَلَا خَدَاً وَذِكْرًا وَلَا تَوْعًا مِنْ أَنْوَاعِ الثَّوَابِ

يُدعى صاحبُ هذه الحضرة: "عبد الشكور" و"عبد الشاكر" وهي لصفة الكلام المنسوب إلى الحق. قال تعالى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾³ يعني المبالغة في "الشكر؛ وهو أن تشكر الله حقَّ الشكر، وذلك بأن ترى النعمة منه.

ذكر ابن ماجة في سننه حديثًا، وهو أنَّ الله تعالى- أوحى إلى موسى: «اشكرني حقَّ الشكر. فقال موسى ﷺ: ومن يقدر على ذلك يا رب؟! فقال له: إذا رأيت النعمة مِنِّي فقد شكرتني» فمن لا يرى النعمة إلاَّ منه، فقد شكره حقَّ الشكر، لا تراها من الأسباب التي سَدَلها بينك وبينه عند إرداف النعم. فَإِنَّ النعم أشياء لا تتكون إلاَّ عنه، من الوجه الخاص الذي لكلِّ كائن.

وقال من هذه الحضرة: ﴿لَبَّنْ شَكَرْتُمْ لَا زَيْدَتَكُمْ﴾⁵ ووصف نفسه بشكره⁶ عباده، طلبًا للزيادة منهم مما شكرهم عليه، مقابلة نسخة بنسخة؛ لأنَّه على صورته، وهو يريد أن يوقفك على صحَّة هذه النسخة؛ فإنَّه ما كلُّ نسخة تكون صحيحة ولا بدَّ، قد تختلَّ منها أمور؛ فلذلك شُرعت المعارضة⁷ بين النسختين؛ فما أُخِرَ الناسخُ منها أثبت بالمعارضة؛ لتصحَّ النسخة. ومن الأمر الواقع في المتنسخ منه أنَّه شاكر عبادة، ثمَّ طالبهم بالشكر؛ ليظهروا بصفته من كنههم على صورته، ثمَّ عزَّفهم أنَّ الشكر يقتضي لئانته⁸ الزيادة من المشكور، مما شُكر من⁹ أجله، وهو المعروف الذي سَدَله وأشدَّاه إلى عباده.

فإذا علِمَ ذلك علِمَ أنَّ الحقَّ تعالى- يطلب الزيادة من عباده في دار التكليف، مما كلَّفهم فيها من

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الشكور والشاكر

2 رجمها في ق: كالجوابي

3 (سبا: 13)

4 ص 29ب

5 (البراهيم: 7)

6 ق: "شكر" والترجيح من ه، س

7 المعارضة: المقابلة

8 دابة في الهامش بقلم الأصل

9 ص 93

الأعمال، وجعل استيفاء حقّه أن يرى العبدُ النعمة منه ﷻ. فكان تنبيها من الله لعبده في تفسير حقّ الشكر؛ أنّ الحقّ يرى النعمة من العبد، حيث أعطاه العلم به، كما قلنا: إنّ العلم يتبع المعلوم. فهو يجعل التعلّق به في نفس العالم؛ فيتّصف العالم بالعلم؛ فيشكره الحقّ على ذلك؛ فيزيده¹ العبد بتنوُّع أحواله تعلّقات لم يكن عليها، تسمّى: "علوما" وهذا الذي أشرنا إليه، من أصعب العلوم علينا؛ لشدة غموضها، وهي سريعة التخلُّت.

ومن علم هذا قوله تعالى: ﴿حَتَّى نَقُومَ﴾² فما قال: ﴿حَتَّى نَقُومَ﴾ حتى كلف وابتلى؛ ليعلم ما يكون منه فيما أتاه به، وقد علم منه ما يكون في حال ثبوته. إلّا أنّ الممكن إذا تغيّرت عليه الأحوال، يعلم أنّه كان في عينه في حال ثبوته، بهذه الصفة، ولا علم له بنفسه. فإنّ الإنسان قد يغفل عن أشياء كان غلبها من نفسه، ثم يذكرها، وهو قوله: ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَوَّلُ الْأَلْبَابِ﴾³ وقوله: ﴿وَلَيْسَ يَذْكُرُ إِلَّا أَوَّلُ الْأَلْبَابِ﴾⁴ ولُبّ الشيء سرّه وقلبه، وما حجبه إلّا صورته⁵ الظاهرة؛ فإنّها له كالتشر على اللب، صورة حجابيّة عليه لغنيته الظاهرة؛ فهو نابس لِمَا هو به عالم، وأخفى منه في التشبيه: الزهرة مع الثمرة، هي الدليل عليها والحجاب.

والحالّ الإلهي كالحال الكوني؛ لأنّه عينه، ليس غيره. فما شكر إلّا نفسه؛ لأنّه ما أنعم إلّا هو، ولا قبل الإنعام، ولا أخذه إلّا هو؛ فأنّ الله المعطي والآخذ. كما قال (ص): «إنّ الصدقة تقع بيد الرحمن» فإنّه يأخذ الصدقات، ويُدّ السائل صورة حجابيّة على يد الرحمن. «فتقع الصدقة في يد الرحمن، قبل وقوعها في يد السائل». وإن شئت قلت: إنّ يد السائل هي يد المعطي. فيشكر الحقّ عبده على ذلك الإنعام؛ لينبّه منه. يقول الله ﷻ «جِعْتُ فَلَمْ تَطْعَمْنِي» فطالبه الحال بالتفسير، فقال له: «وكيف تَطْعَمُ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟» قال تعالى: «أَمَا إِنَّ فُلَانًا جَاعٌ فَاسْتَطْعَمَكَ فَلَمْ تَطْعَمْهُ، أَمَا إِنَّكَ لَوْ أَطْعَمْتَهُ لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي» وكذا جاء في المرض والسقيا. أي: أنا كُتُّ أَثْبَلُهُ، لا هو. والحديث في صحيح مسلم.

وعند هذا القول كان الحقّ صورة حجابيّة على العبد. وعند الأخذ والعطاء؛ كان العبد صورة حجابيّة عن الحقّ. فإذا شهدت؛ فاعلم كيف تُشْهَدُ؟ ولمن تشهد؟ ومن تشهد؟ وعلى من تشهد؟ فلتشكر على

1 الهاء مضافة

2 [محمد: 31]

3 [البقرة: 269]

4 [ص: 29]

5 ص 93

6 ق: العبرة. والرجوع من س، هـ

7 ص 94

حدّ شهودك، ولتقبل الزيادة، ولتفطّر أيضاً الزيادة على شهود، وتحقيق وجود.

وموجب الشكر الإنعام والنعم، وأعظم نعمة تكون (هي) النكاح؛ لما فيه من إيجاد أعيان الأمثال؛ فبأن
في ذلك إيجاد النعم الموجدة للشكر. ولذلك حبّب الله النساء، وقوّاه على النكاح -عني لرسول الله ﷺ
وأثني على التبتّل، وذمّ التبتّل. فحبّب النساء إليه؛ لأنهنّ محلّ الافعال لتكوين أتمّ الصور؛ وهي الصورة
الإنسانية التي لا صورة أكمل منها. فمأكّل محلّ أفعال له هذا الكمال الخاص. فلذلك كان حبّ النساء مما
امتّن الله به على رسوله ﷺ حيث حبّبهنّ إليه، مع قلة أولاده ﷺ. فلم يكن المراد إلّا عين النكاح؛ مثل
نكاح أهل الجنة لجزء اللذة، لا للإنتاج¹. فإنّ ذلك راجع إلى إبراز² ما حوى عليه ﷺ من ذلك. وهذا أمر
خارج عن مقتضى حبّ المحلّ المنفعل فيه التكوين.

ألا ترى الحقّ إن فهمت معاني القرآن -كيف جعل الأرض فراشاً؟ وكيف خلق آدم منها، وجعله
محلّ³ الافعال؟ ونطق رسوله ﷺ بقوله: «الولد للفراش» يريد المرأة، أي لصاحب الفراش، كما كان آدم
عليه السلام حيث جعله خليفة فمن خلق فيها؛ ليكون أيضاً صاحب فراش؛ لأنّه على صورة من أوجده؛ فأعطاه
قوّة الفعل، كما أعطاه قوّة الافعال؛ فكان وطء وغطاء. فالحقّ هو الشاكر المشكور.

وفي الشكر أسراراً يراها ذوو الحجا يَفُوزُ بها عَبْدُ الشُّكْرِ إِذَا شَكَرَ
وَمِنْ أَجْلِ ذَا سَمَى إِلَهُ يُعْبِدُهُ⁴ عَلَى لَفَةِ الْأَعْرَابِ الْفَرْجَ بِالشُّكْرِ

لما فيه من الزيادة على الامتناد بالنكاح؛ وهي ما يتولّد فيه عن النكاح من الولد الروحاني والجسماني:
دنيا جسماً، وآخرة روحاً. وقد ذكرنا ذلك في توالد الأرواح من هذا الكتاب، وبيّنا ذلك أيضاً في القصيدة
الطويلة الرائية التي أولها:

اعْتَرَضَتْ عَقَبَةٌ وَسَطَ الطَّرِيقِ فِي السَّفَرِ

وهذا القدر من الإيماء كافٍ في معرفة هذه الحضرة الإلهية، هو الله يقول الحقّ وهو⁵ يَمْدِي
السَّيْلَ⁶.

1 أثبت في الهامش مقابلها بقلم الأصل من غير إشارة الاستبدال: للتاج

2 ثابتة في الهامش بقلم الأصل

3 ص 496

4 أثبت في الهامش بقلم الأصل من غير إشارة الاستبدال: بهبه

5 ص 95

6 [الأحزاب : 4]

تَوَاضَعْنَا لِلْإِلَهِ هُوَ الْعَلِيُّ
قُلْنَا إِنْ شِئْتَ: قَرَرَدَ لَا يُدَانِي
فَلَيْسَ سِوَى الَّذِي قَدْ قَامَ عِنْدِي
وَلَيْسَ سِوَى الَّذِي قَدْ قَامَ عِنْدِي
فَلَا تَقْلُوبُوا³ بِدِينِكَ يَا خَلِيلِي
لَهُ التَّنَزُّهُ مِنَّا وَالْعَلَوُ
وَقُلْنَا مَا شِئْتَ؛ فَالْأَمْرُ تَوُ
إِلَهُ² مَا إِلَهَ إِلَّا السُّمُّ
عُنَيْدَ مَا إِلَهَ إِلَّا التَّنُّو
فَإِنَّ الدِّينَ يُغْنِيهِ الْعُلُو

يُدْعَى صَاحِبُ هَذِهِ الْحَضْرَةِ: "عَبْدُ الْعَلِيِّ". قَالَ اللَّهُ ﷻ: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾⁵ وَكَانَ شَيْخُنَا الْعَرَبِي يَقِفُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى: ﴿الْعَرْشِ﴾ وَيَتَدَنَّ: ﴿اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾⁶ أَيْ ثَبَتَ لَهُ. فَكُلُّ مَا سِوَى اللَّهِ عَرْشٌ لَهُ عُلُوٌّ قَدِيرٌ وَمَكَانَةٌ فِي قُلُوبِ الْعَارِفِينَ بِهِ⁷، مِنْ عُلَمَاءِ النَّظَرِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْعُلَمَاءِ. فَعُلُوُّهُ تَعَالَى - هَذَا التَّفْسِيرُ مَطْلُوقٌ، وَبَقِيَ عُلُوُّ الْمَكَانِ الَّذِي أَثْبَتَهُ الْإِيمَانُ بِالْخَيْرِ الصَّدَقِ، وَدَلَّ عَلَيْهِ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ بِاللَّهِ مِنْ طَرِيقِ الشُّهُودِ صَوْرَ التَّجَلِّي. فَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ؛ لِاسْتَوَاتِهِ. وَلَمَّا كَانَ أَعْلَى الْمَوْجُودَاتِ وَأَعْظَمُهَا مَنْ وَجِبَ لَهُ الْوُجُودُ لِنَفْسِهِ اسْتِقْلَالًا، وَكَانَ لَهُ الْفَنَى صِفَةً ذَاتِيَّةً، لَمْ يَتَفَكَّرْ إِلَى غَيْرِهِ؛ كَانَ بِالْإِسْمِ الْعَلِيِّ أَوْلَى وَأَخَقُّ، وَكَانَ مَنْ كَانَ وَجُودُهُ بَغِيرِهِ مَسْتَوًى لِهَذَا الْعَلِيِّ، وَلَيْسَ إِلَّا اللَّهُ.

فِي هَذِهِ الْحَضْرَةِ ظَهَرَ الْعُلُوُّ فِيمَنْ عَلَا فِي الْأَرْضِ؛ كَمَنْعُونَ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - فِيهِ: ﴿إِنْ يَرَوْعُونَ عُلَا فِي الْأَرْضِ﴾⁸ وَجَعَلَ الْعُلُوَّ فِي الْإِرَادَةِ فِي بَعْضِ النَّاسِ، وَذَمُّهُمْ بِذَلِكَ، فَقَالَ: ﴿تِلْكَ النَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ﴾⁹ وَنَعْنِي بِالنَّارِ الْآخِرَةِ هُنَا: الْجَنَّةُ خَاصَّةً، دُونَ النَّارِ ﴿نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ﴾. وَسَوَاءٌ حَصَلَ لَهُمْ ذَلِكَ الْمَرَادُ، أَوْ لَمْ يَحْصَلْ؛ فَقَدْ أَرَادُوهُ، وَحَصَلَ فِي نَفْسِهِمْ،

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: العلوي

2 كتب بقلم الأصل حرفها "صح" ومقابلها "وجود" يشير إلى صواب اللفظين

3 ق: "لا تقل" وأثبتنا الواو للوزن

4 حرفها بقلم الأصل كلمة "صح" وأثبت في الهامش مقابلها: "ليس به" يشير إلى صواب كل منها

5 [طه: 5]

6 [طه: 5، 6]

7 ص 95

8 [القصص: 4]

9 [القصص: 83]

وما بقي إلا أن يحصل في نفوس الغير الذي كفى عنها بالأرض.

والعلماء بالله لا يريدون علوًا في الأرض؛ لأنَّه علوٌ مكتسبٌ، ولا يريدون ما يقع عليه اسم¹ الكسب؛ وإنما يريدون ما تقتضيه ذواتهم من حيث ما يشهدون من افتقروا إليه في وجودهم خاصة؛ فما لم ينظر إلا إليه، لا فيه؛ لأنَّه ممنوع لنفسه - أعني النظر فيه - الذي هو الفكر في ذاته. فالذي يعطي العلو هذه الحضرة إنما هو السعادة، لا التكبر. فالعلو الذي تعطي هذه الحضرة لأجل السعادة؛ إنما هو علمهم بذواتهم؛ ليعلموا أنَّ الحادث في مقام الانحطاط عمَّا يجب لله من العلو، ويكتفيهم من العناية الإلهية أن حصلوا مع الحق في باب الإضافة.

أُنِي بِهِمْ كَأَنِّ عَلِيًّا	وَبِهِ كَانُوا سِفَالًا
لَمْ أَجِدْ لَهِ فِيْنَا	غَيْرُ ² مَا قُلْنَا وَمِثَالًا
فَهُوَ التَّاجُ عَلَيْنَا	عِنْدَمَا كُنَّا نَعْمَالًا
وَهُوَ الْبَذْرُ الْمُسَوَّى	عِنْدَمَا كَانَ هِلَالًا
صَبِيرُ الْإِلَهِ ذَاتِي	لِرَحَى الْكَوْنِ يَهَالًا ³
فَلَهُ ⁴ التَّنْظِيمُ مِنَّا	جَلَّ قَنَرًا وَتَعَالَى
جَعَلَ الْإِلَهِ فِينَا	لِشُيُوخِنَا مَحَالًا
فَإِذَا لَمْ يَسْتَقِيلُوا	كَانَ جَعْلُهُمْ مَحَالًا
وَإِذَا هُمْ اسْتَقَلُّوا	لَمْ أَجِدْ عَنْهُمْ رَوَالًا
فَبِذَاتِي وَبِرَبِّي	كَثَّ جِزْمًا وَخِلَالًا
وَبِرَبِّي لَا يَكْزُبُنِي	صَبِيرُ الضَّعْفِ مَحَالًا
وَمَقَانِي كَأَسْ حَطْلِي	طَلِييَا غِلْبًا زُلَالًا
فَلِصْخَرِي عِنْدَ شُرْبِي	لَمْ أَجِدْ مِنْهُ خَبَالًا
وَلِسُكْرِي مِنْهُ أَنْهَضَا	كُنْتُ فِي نَفْسِي- خِيَالًا
لَمْ ⁵ يَكُنْ فِيهِ سِوَانِي	فَلِنَا كُؤُوتُ آلا

1 ص 96

2 رسمها أقرب إلى: غند، وهي "غير" في هـ، من

3 المثال: نطع أو غيره ببسط تحت الرمي عند الطعن

4 ص 96 ب

97 ص

مَنْ يَرَانِي مَا يَرَانِي فَالْهَدَى صَار ضَلَالَا
وَانْقَلَبْنَا عَنْهُ سِرًّا
لَمْ أَجِدْ عِنْدَ انْتِقَالِي
فـ "نَعَمْ" لَمْ أَرِ فِيهِ
ثُمَّ لَمْ يَكُنْ سَكُوتٌ
فَلِإِنَّا قَدْ جِزْتُ فِيهِ
جُبْتُ عَنْ بَنَاتِي ثُمَّ شَرَفْنَا
ثُمَّ أَنْشَأْنَا سَحَابَاتَا
ثُمَّ نَادَانَا: ¹ وَجِدْثُمْ
فَالْهَدَى صَار ضَلَالَا
لِذَنِي شَاءَ انْتِقَالَا
عَنْهُ فِي نَفْسِي - كَلَالَا
عِنْدَ قَوْلِي وَاسْتَحَالَا
وَلِإِنَّا ذُقْنَاهُ وَبَالَا
وَجُنُوبُنَا وَفَتْمَالَا
مِنْ عَطَايَاهُ هَالَا
فِي وَجُودِكُمْ مَنَالَا

وما حصل التشريف للممكّنات إلّا بإضافتها إلى الله. وهذا التشريف في حقّها هو أعظم تشريف إمكاني. فقلّو الإنسان عبودته؛ لأنّ فيها عينه وعين سيّده، والمتلبّس بصفة سيّده لا يبسّ ثوب زور، ليس عليه منه شيء، ولا تقبله ذاته، وهو يعلم ذلك من نفسه. وإن جملة غيره، واعترف له بالعلوّ عليه؛ فمن وجوه ما، لا من جميع الوجوه؛ فإنّه يعلمه أنّه هو؛ فهوّه ما سيّو الحق معلومة لا تجهل. ولولا معقوليّة المكانة² ما اعترف مخلوق بعلوّ مخلوق. ولهذا لا يعظم أحد في عين أحد لذاته، إلّا المحبوب خاصة؛ فإنّه يعظم في عين محبه لذاته. فكل شيء يكون منه؛ يتلقاه الحبّ الصادق الحبّ بالقبول والرضا. وما كلّ حبّ محبّ؛ لأنّ طلب الغرض من الحبّ لا يصحّ في الحبّ الصادق، الذي استفرغ قواه؛ وإنما ذلك لمن بقيت فيه فضلة، يعقل بها أنّه محبّ، وأنّ محبوبه غير له.

ولمّا:

وصف الحقّ نفسه بالنزول كان هذا النزول عين الليل³
على نسبة العلوّ له؛ لأنّه لو وقف مع قوله: **عَلَى الْفَرْشِ اسْتَوَى** ⁴ واكنفى، ولم يذكر النزول، وكلّ جزء من الكون عرش له؛ لأنّه ملّكه؛ فما تحقّق له العلوّ إلّا باتصافه بالنزول إلى السماء الدنيا. فأثبت له علوّ

1 مكتوب بقلم الأصل لوقها: "صح" ومقابلها "تودينا" وعليها أيضا "صح"

2 ص 97

3 هكذا وردت هذه العبارة بقلم الأصل على هيئة بيت شعر

4 [طه : 5]

المكان، وأثبت الاستواء على العرش المكنة والقدر. فبالاستواء هو ﴿فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾¹، ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾²، وبالنزول؛ ظهر الحد والمقدار. فعلمنا بالنزول؛ في أي صورة تجلّى، ولما نزل وتدلّى. و﴿لَهُ الْخُفْدُ فِي الْأَوَّلَى وَالْآخِرَةِ﴾³ أي عاقبة الشاء ترجع إليه، في ﴿الْآخِرَةِ﴾ وهو النزول و﴿الْأَوَّلَى﴾ وهو الاستواء. نعم علوه، وَتَحَقَّقَ دُؤُوه. فطوبى للتائبين، والناعين، والسائلين، والمستغفرين⁴.

فيا ليت شعري؛ هل يسمعون قوله تعالى- ذلك؟ نعم؛ العارفون يسمعون، وأهل الحضور مع إيمانهم بهذا الخبر يسمعون، وما عدا هذين الصنفين فلا يسمعه. وما عرفنا الله تعالى- بأنه كلم موسى تكليماً، إلّا لتعرّض إلى هذه النفحة الإلهية والجود؛ لعلّ نسجاً حبّ علينا منها. فيأخذ الناس هذا التعريف- بأنّ الله كلم موسى- ثناء على موسى ﷺ خاصة. نعم هو ثناء، ولكن ما أتى الله بشيء على أحد من المخلوقين، إلّا وفيه تنبيه لمن لم يحصل له ذلك الأمر؛ أن يتعرّض لتحصيله بحمد الاستطاعة؛ فلنّ الباب مفتوح، والجود ما فيه بخل، وما بقي العجز إلّا من حمة الطالب. ولهذا يقول: «مَنْ يَدْعُنِي فَاسْتَجِبْ لَهُ»، و"من" بكرة؛ فما وقع العجز إلّا مئاً.

وهنا الحيرة؛ لأنّ ما ندعوه إلّا بتوفيقه، وتوفيقه لئانا لذلك (هو) من عطائه وجوده، واستعداد كفا عليه، به قبلناه؛ فتأهّلنا لدعائه. وإجابته لئانا فيما دعونا به، على ما يرى الإجابة فيه؛ فهو أعلم بالمصالح مئاً؛ فإنّه تعالى- لا ينظر لمحل الجاهل؛ فيعامله بجهله، وإنّما الشخص يدعو، والحقّ يجيب. فإن اقتضت المصلحة البطء؛ أبطأ عنه الجواب لأنّ المؤمن لا يتهم جانب الحقّ- وإن اقتضت المصلحة السرعة؛ أسرع في الجواب، وإن اقتضت المصلحة الإجابة فيها⁵ عيّنه في دعائه؛ أعطاه ذلك⁶، سواء أسرع به أم أبطأ. وإن اقتضت المصلحة أن يغدّل بما عيّنه الداعي إلى أمر آخر؛ أعطاه أمراً آخر، لا ما عيّنه. فما جاز الله لمؤمن في شيء إلّا كان له فيه خير. فليأكل أن يتهم جانب الحقّ؛ فتكون من الجاهلين. وأنت من الجاهلين، ولو أعطيّ علم اللوح المحفوظ، والقلم الأعلى، والملائكة العلّ.

وأما العالون من عباد الله، الذين قال الله في توبيخه لإبليس حين أبى عن السجود لآدم: ﴿أَسْتَكْبَرْتَ

1 [الزخرف : 84]

2 [الحديد : 4]

3 [النص : 70]

4 ص 98

5 ص 98

6 تامة في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

أَمْ كُنْتُ مِنَ الْغَالِينَ¹ فهم الأرواح المهتمة في جلال الله. فأعلام الحق أن يكون شيء من الخلق لهم مشهودا، ولا نفوسهم. وهم غبيد اختصهم لذاته. فالتجلى لهم دائم، وهم فيه هائمون؛ لا يعلمون ما هم فيه. فعلوهم بين الاسم العلي وبيننا؛ فهم لا يشهدون علو الحق؛ لأنه لا يشهد علو الحق إلا من شهد نفسه، وهم في أنفسهم غائبون²؛ فهم عن علو الحق ومكانته أشد غيبة. والعلو نسبة، و"الأعلى" من "نسبح اسمك ربك الأعلى"³ إنما هو نعمت أحديّة من ادّعى العلو، أو أراد العلو؛ فإذا زال كان علينا لا أعلى،

﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

1 [ص: 75]

2 ق: غائبين

3 [الأعلى: 1]

4 [الأحزاب: 4]، وفي الهامش: "بلغ قراءة وساعا ومقابلة على الشيخ أبيه الله".

كَبِيرٌ^٢ الْقَدْرُ لَيْسَ لَهُ تَظْلِيلٌ كَبِيرٌ فِي الثُّبُوسِ وَفِي الْعُقُولِ
لَهُ فِي أَنْفُسٍ عِنْدِي قُبُولٌ وَلَيْسَ لِنَاتِهِ بِي مِنْ قَبُولِ

يَدْعِي صَاحِبُهَا: "عبد الكبير" وهو عين العبد؛ لأنَّ الكبرياء رداء الحق، وليس سيواك. فإنَّ الحقَّ تَرَدَّدًا بك؛ إذ كُتبت صورته. فإنَّ الرداء (يكون) بصورة المرتدي، ولهذا ما يتجَلَّى لك إلَّا بك، وقال (ص): «مَنْ عَزَفَ نَفْسَهُ عَزَفَ رَبَّهُ» فمن عرف الرداء عرف المرتدي، ما تَرَوَّفَ معرفة الرداء على معرفة المرتدي. وفي هذا غلطٌ عظيم عند العلماء، وما تَتَضَلَّوْا لمراد الحقَّ في التعريف بنفسه. فما وصف نفسه إلَّا بما نعرفه وتحقَّقه، على حدِّ ما نعرفه وتحقَّقه؛ فإنَّه بلساني خاطبني لينقل عنه. فلو أحوالنا عليه ابتداء؛ لما عرفناه. فلما أنزل كبريائه منزلة الرداء المعروف عندنا؛ علمنا ما الكبرياء.

ثم زاد رسول الله ﷺ في تحليهِ يوم القيامة، في الزَّور الأعظم على كتيب المشاهدة في جنة غَدْن، وذلك: اليوم الكبير، آتِه تعالى - يتجَلَّى لعباده، ورداء الكبرياء على وجهه، ووجهُ الشيء دائمة؛ فحال الحجاب بينك وبينه؛ فلم تصل إليه الرؤية؛ فَصَدَقَ: «لَنْ تَرَانِي»^٣ وصدقتُ المعتزلة. فما وصلت الأعين إلَّا إلى الرداء؛ وهو الكبرياء. وما تجلَّى لك إلَّا بنا؛ فما وصلت الرؤية إلَّا إلينا، ولا تعلقُ إلَّا بنا؛ فنحن عين الكبرياء على ذاته. قال: «وسمعي قلب عبيد» فإذا قلَّبت الإنسان الكامل؛ رأيتُ الحقَّ. والإنسان لا يتقلب. فلا يرجع الرداء مرتديا لمن هو له رداء. فهذا معنى الكبير. فإنَّه كبير لِناتِه. والكبرياء نحن.

فمن نازعه متا فينا؛ قسمه الحقُّ؛ لأنَّه تجلَّى؛ فإنَّه له. ما رأيناه قط، ولا نراه من حيث هو. ونحن لنا؛ فما نرى قط سيوانا. فلا تزال الكبرياء على وجهه في الدنيا والآخرة؛ لأنَّا ما نزال؛ وهذا عين افتقارنا، واحتقارنا، ووقارنا.

لَا يَفْتَرِي فِيهِ مُؤْمِنٌ اللَّهُ يَوْمَ كَبِيرٌ
بِالْإِسْمِ مِنْهُ الْمُتَهِنُونَ لَهُ التَّحَكُّمُ فِينَا

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الكبير

2 ص 99

3 [الأعراف: 143]

4 ص 99 ب

قال الله تعالى- الحمد لله وكفى رسول أن يقول لنا: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾¹ ولا خوف علينا إلّا ميثاً؛ فإنْ أَعْمَلْنَا بُرْدُ عَلَيْنَا؛ فنحن اليوم الكبير. ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾² يعني اليوم، ونفثه بالكبرياء، والشئ لا يَنَازِعُ في نفسه، ولا فيها هو له. فمن نازع الحق في كبريائه؛ فما نازع إلّا نفسه. فعذابه عين جهله به. ومن هنا تعرف أنّ الإحاطة لنا، وليس سيوى³ ما حزننا من صورته؛ فإنّ الرداء يحيط بالمرتدي.

فَظَاهِرُ الْحَقِّ خَلَقٌ وَبَاطِنُ الْخَلْقِ حَقٌّ

ومن ذلك:

إِذَا حُزْنَا مَقَامَ الْكِبَرِيَاءِ فَتَحْنُ لَهُ بِمَنْزِلَةِ الْوَعَاءِ
فَلَمْ يَرَّ عَيْزُنَا لَمَّا شَهِدْنَا فَكُنَّا مِنْهُ عَيْنَ الْكِبَرِيَاءِ

ولمّا كنّا عين كبرياء الحق على وجهه، والحجاب يشهد المحبوب؛ فأثبت أنّ نراه، كما ويسعناه. فصدق الأشرعي، وصدق قوله (ص): «تروّن ربكم»، كما صدق (قوله تعالى): ﴿لَنْ تَرَانِي﴾ وللرداء ظاهر وباطن. فبراه الرداء بباطنه؛ فيصدق: «تروّن ربكم» ويصدق مثبت الرؤية. ولا يراه ظاهر الرداء؛ فيصدق المعترّي، ويصدق: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾ والرداء عين واحدة.

وكان الفضل لهذه النشأة الإنسانية على جميع العالم؛ فإنّ العالم كلّ دون الإنسان منحاز عن الإنسان، مميّز عنه. فلا يشهد العالم سيوى الإنسان، الذي هو الرداء. والرداء، من حيث ظاهره، يشهد من يشهده، وهو العالم. فيرى الحق ظاهر الرداء، بما هو الحق العالم، وهي رؤية دون رؤية باطن الرداء. فالعالم له الإحاطة؛ لأنّه لا يتقدّم بجهة خاصّة. فالحق وجه كلّ، والرداء وجه كلّ. فهو الظاهر تعالى- للبعد من حيث العالم، وهو الباطن لنفسه عن العالم، من حيث ما له صورة في العالم، ومن حيث أنّ الرداء (واقع) بينه وبين العالم. فإنّ الصورة التي للحق في عين العالم؛ الحق لها باطن، من حيث أنّ الرداء حائل بينه وبين الحق الذي العالم به؛ فهو باطن لنفسه، وللعالم. ولا يصح أن يكون باطنًا لباطن الرداء، لكن لظاهره.

[مورد: 3]

2 [المائدة: 48]

3 ص 100

4 ص 100 ب

فالإنسان الكامل يشهده تعالى- في الظاهر بما هو في العالم، وفي الباطن بما هو مُزَيَّن؛ فتختلف الرؤية على الإنسان الكامل، والعين واحدة. ولهذا ينكره بعض الناس في القيامة إذا تجلَّى، والكامل لا ينكره؛ فإنه ما كلُّ إنسان له الكمال. فما ينكره إلا الإنسان الحيوان؛ لأنه جزء من العالم. فإذا تجلَّى له في العلامة، وتحوَّل فيها؛ عَرَفَ: لأنه ما يعرفه إلا مقيداً. فالإمام تابع للمأموم في الأحوال، والمأموم يتبع الإمام في الأفعال، وفي بعض الأقوال. فلولاء الكبرياء ما عَرِفَ الكبير.

وَبَانَ لِلَّيْنِ عَيْنَيْنِ مِّنْ كِبَرِيَاوُهُ	فَقَدْ بَانَ عَيْنُ الْحَقِّ فِي عَيْنِ نَفْسِهِ
وَهَذَا صَبَاحٌ قَدْ ثَلَاثُ مَسَاوُهُ	وَهَذَا ¹ وَجُودُ الْجُودِ مَا تَمَّ غَيْرُهُ
وَمَا وَلِيَ الْوُسْعِيَّ فَهُوَ ابْتِهَاوُهُ	فَلِنْ كَانَ وَسَمِيحٌ فَذَاكَ ابْتِدَاوُهُ
بِمَا جَادَ مِنْ جُودٍ عَلَيْهِ عَطَاوُهُ	فَتَبَدُّوا نَقُورُ الرُّؤُوسِ ضَاكِكُهُ بِهِ
وَمَا كَانَ مِنْ غَيْمٍ فَذَاكَ غَطَاوُهُ	فَمَا كَانَ مِنْ رُّؤُوسٍ فَذَاكَ وَطَاوُهُ
وَمَا كَانَ مِنْ شُرْبٍ فَذَاكَ وَعَاوُهُ	وَمَا كَانَ مِنْ مُرٍّ فَتَعَبُنْ يَكَاوُهُ
بِحَيْثُ يُرَى أَبْنَاوُهُ وَابْتَسَاوُهُ	فَلَاخَ لَنَا فِي ² قَابِلٍ عِنْدَ صَيِّبِ

﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³ وحسبنا الله في كلِّ موطن ونعم الوكيل.

1 ص 101

2 ق: "من" ووفقها "في" وبجانبها هلم الأصل: "مما"

3 [الأحزاب : 4]

إِنَّ الحَفِيطَ عَلِمَ بِالنَّيِّ حَفِظَهُ
فَمَنْ² يَقُولُ بِهِ يَلْتَفِتُهُ فِي حَلِّي
وَمَا سِوَاهُ فَإِنَّ الْعُقْلَ قَدْ لَفِظَهُ
مَعَ الَّذِي عَيْنُ الْكَتَّابِ وَالْحَفِظَةُ
فِي تَقْسِيمِهِ طَالِبًا بِمَا بِهِ³ لَفِظَهُ

يُدعى صاحب هذه الحضرة: "عبد الحفيظ". قال تعالى: ﴿وَلَا يَمُودُهُ حِفْظُهُمَا﴾⁴ وقال تعالى: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَشْتَعُ وَأُرَى﴾⁵ يخاطب موسى وهارون عليهما السلام. وقال في سفينة نوح عليه السلام: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾⁶ يشير إلى أنه يحفظها؛ لأن الحفوظ لا يختفي عنه. ومن الناس من يحفظه الحفظ؛ لأنه يريد أن يخلو بهواه، والحفظ الإلهي⁷ يمنع من ذلك، ويحول بينه وبين هواه ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾⁸.

فمن عصى الله واتبع هواه؛ فما عصى إلا بجاهرة، ولكن بعد عى القلب؛ حتى لا تجمع النظرتان؛ إذ لو اجتمعتا لاحترق الكون؛ فإن بصر الحق إذا اجتمع به بصر العبد؛ احترق العبد من فوره. ومعلوم أن الله يدركه ببصره الآن في حق العبد؛ فإن الحق ليس في الآن؛ لكن ما اجتمع بصر-العبد معه. فيعلم بالملتصتين؛ ما ينتج بينهما⁹؛ فإن باجتماع البصرين وقع الحق. فما انحفظ العالم؛ إلا يكون البصرين ما اجتمعا على رؤية الكون. ولذلك وصف نفسه إذا تجلّى أن رداء الكبرياء على وجهه؛ فلا يرتفع أبدا.

فإذا¹⁰ رأينا الحق، متى رأيناه، بأبصارنا؛ نراه من حيث لا يرانا، كما يرانا من حيث لا نراه. فإنه يرانا عبيدا ونراه إلهنا، ونراه به ويرانا بنا. ومما رأنا به؛ فلا نراه به؛ سوهي الرؤية العامة، ورؤية الخواص-أن يروه به، ويراهم بهم. فهو الذي يحفظ عليهم وجودهم؛ ليفيدهم، ويستفيد من يستفيد منهم من ﴿حَتَّى

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الحفيظ

2 ص 101 ب

3 س، وهامش ق بقلم آخر مع حرف خ: غير الذي

4 [البقرة: 255]

5 [طه: 46]

6 [الفر: 14]

7 باجته في الهامش بقلم الأصل

8 [العلق: 14]

9 ق: "ما ينتج بينهما" مكتوب مقابلها في الهامش بخط آخر: "يكون الإنتاج" وبجانبا حرف خ، وهي كذلك في س

10 ص 102

تَعْلَمُ¹ إِلَى مَنْ هُوَ دُونَهُ؛ فَهُوَ الْحَفِيفُ الْحَفِيفُ.

وَلَمَّا سَرَى الْحَفِيفُ فِي الْعَالَمِ، فَقَالَ: ﴿إِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾² وَقَالَ: ﴿وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ﴾³، وَعَمَّ فَقَالَ: ﴿وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾⁴ لِحُدُودِهِمْ كَانُ كُلِّ عَيْنٍ فِي الْعَالَمِ مِنْ حَيْثُ مَا هِيَ حَافِظَةٌ أَمْرًا مَّا- عَيْنَ الْحَقِّ؛ وَلِهَذَا وَصَفَ نَفْسَهُ بِالْأَعْيُنِ، فَقَالَ: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾⁵ فَإِنَّ مَدِيرَ السَّفِينَةِ يَحْفَظُهَا، وَالْمَقْدَمُ يَحْفَظُهَا، وَصَاحِبُ الرَّجُلِ يَحْفَظُهَا، وَكُلٌّ مِنْ لَهُ تَدْبِيرٌ فِي السَّفِينَةِ يَحْفَظُهَا، بَلْ يَحْفَظُ مَا يَخْتَصُّهُ مِنَ التَّدْبِيرِ، فَقَالَ تَعَالَى: فِيهَا: إِنَّمَا تَجْرِي بِأَعْيُنِ الْحَقِّ. وَمَا تَمَّ إِلَّا هَؤُلَاءِ، وَهُمْ الَّذِينَ وَكَّلَهُمُ اللَّهُ بِحَفِظِهَا. فَالْحَقُّ بِمَجْمُوعِ الْخَلْقِ فِي الْحَفِيفِ، وَفِي كُلِّ مَا يَطْلُبُ الْجَمْعَ.

ولِهَذَا الْمَقَامُ فِي صِنْعَةِ الْعَرَبِيَّةِ بَدَلُ الْإِسْتِمَالِ، تَقُولُ: "أَعْجِبْنِي الْجَارِيَّةُ؛ حُسْنُهَا" لِلإِسْتِمَالِ الَّذِي هُنَا. وَ"أَعْجِبْنِي زَيْدًا؛ جَلَّتْهُ" فَالْعَلَمُ بَدَلٌ مِنْ زَيْدٍ، وَالْحَسَنُ بَدَلٌ مِنَ الْجَارِيَّةِ، وَلَكِنْ بَدَلُ إِسْتِمَالٍ. كَمَا يَكُونُ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ بَدَلُ الشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ، وَهِيَ لَعِينٌ وَاحِدَةٌ. كَقَوْلِهِمْ: "رَأَيْتُ أَخَاكَ زَيْدًا" فزَيْدٌ أَخَاكَ، وَأَخَاكَ زَيْدٌ. فَهَكَذَا قَوْلُهُ: "كُنْتُ سَمِعَهُ وَبَصَرَهُ" وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَا زَمَيْتُ إِذْ زَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ زَمَى﴾⁶ إِذْ رَمَيْتُ. فَهَذَا بَدَلُ الشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ. وَإِنْ كَانَ فِي هَذَا الْبَدَلِ رَانَعَةٌ مِنْ بَدَلِ الْبَعْضِ مِنَ الْكُلِّ، فَقَالَ: "أَكَلْتُ الرِّغِيفَ؛ ثَلَاثَةً"⁹.

وَلَيْسَ فِي أَنْوَاعِ الْبَدَلِ بَدَلٌ أَحَقُّ بِالْحَضَرَةِ الْإِلَهِيَّةِ مِنْ بَدَلِ الْغُلَطِّ، وَهُوَ الَّذِي فِيهِ النَّاسُ كُلُّهُمْ يَظُنُّونَ "أَنَّهُمْ هُمْ، وَمَا هُمْ هُمْ" وَيَظُنُّونَ "أَنَّ مَا هُمْ هُمْ، وَهُمْ هُمْ" وَلِهَذَا لَا يُوْجَدُ بَدَلُ الْغُلَطِّ فِي كَلَامٍ فَصِيحٍ. مِثَالُهُ: "رَأَيْتُ رَجُلًا، أَسَدًا" أَرَدْتُ أَنْ تَقُولَ: "رَأَيْتُ أَسَدًا"¹⁰ فَغُلَطْتُ فَقُلْتُ: "رَأَيْتُ رَجُلًا" ثُمَّ تَذَكَّرْتُ أَنَّكَ غُلَطْتَ فَقُلْتُ: "أَسَدًا" فَأَبْدَلْتُ الْأَسَدَ مِنْهُ.

فَالْعَارِفُ يُلْزِمُهُ الْأَدَبُ أَنْ يَضِيفَ إِلَى اللَّهِ كُلَّ مَحْمُودٍ غُرْفًا وَشَرْعًا، وَلَا يَضِيفُ إِلَيْهِ مَا هُوَ مَذْمُومٌ عَرَفَا

1 {محمد : 31}

2 {الأنعام : 10}

3 {الأحزاب : 35}

4 {البقرة : 112}

5 ق: أمر

6 {النصر : 14}

7 ص 102 ب

8 {الأغفال : 17}

9 "ولكن الله رى... فيه" دابة في الهامش بخط آخر مع إشارة التصريح

10 ق: أسد

وشرعا، إلا إن جمع مثله قوله: ﴿كُلُّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾¹ و"كل" تقتضي العموم والإحاطة. وقوله: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾² فالكشف واللبيل يضيف إليه كل محمود ومذموم. فإن الذم لا يتعلق إلا بالفعل، ولا فعل إلا لله، لا لغيره. فالعارف في بدل الغلط؛ فإن عقله يخالف قوله. فقوله في المذموم: "ما هو³ له" ويقول في عقده وقلبه: "هو له" عند قوله بلسانه: "ما هو له" ومن لا يعلم أنه غلط يصمم على ما قاله، أو على ما اعتقده. فالله الحفيظ؛ وهو بدل من الحفظة، والحافظين، وأعيننا. فالحفظ يطلب الرؤية ولا بد، والرؤية لا تطلب الحفظ ولا بد، ولكن قد نحيي للحفظ.

يَكُلُّ حَفِظٌ فِي الْوُجُودِ حَفِظٌ وَفِي كُلِّ بَابٍ زَمَّةٌ وَكَطَاطُ
فَكُنْ⁴ عِنْدَ لَيْتِي فِي دَعَائِكَ غَبْدَةٌ إِلَى اللَّهِ، لَا قَطُّ عَلَيْهِ غَلِيبٌ
فَكَمْ بَيْنَ مَحْضُوظٍ عَلَيْهِ وَجُودُهُ وَبَيْنَ حَفِظٍ مَا عَلَيْهِ حَفِظٌ؟
فَكَمَا أَنَّ هُزْنِكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِظٌ⁵ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ مَحْضُوظٌ؛ لَأَنَّهُ بِالْأَشْيَاءِ مَعْلُومٌ. فَالْأَشْيَاءُ تَحْفَظُ
العلم به عند العلماء به، والعلم صفته، والعلم (هو) المعلوم، والمعلوم أعطاه العلم بنفسه. فالمعلوم يحفظ عليه
العلم، وينزل عنه العلم؛ فهو يتقلب لتقلبه؛ فحفظ الله علمه من حيث ما هو معلوم له.

حَفِظُ الْحَقِّ مُؤَسَّوْمٌ وَحَفِظُ الْخَلْقِ مَغْلُومٌ
وَمَا أَزْيَى عَلَى هَذَا فَدُخُولٌ وَمُؤَهَّوْمٌ
لأن المعلومات تحفظ على العالم بها علمه بها، ولا عالم إلا الله على الحقيقة، والحق يحفظ على العالم
نسبة الوجود إليه؛ فهو يحفظ عليه وجوده. وإنما قلنا: "المعلومات" لأن الحق معلوم لنفسه، والخلق
معلومون لله، والحق ليس بمعلوم للخلق. فقد علمنا ما يحفظ الحق، وما يحفظ الخلق. فإن زدت وقلت:
"إن العالم يحفظ المعلوم" فدخول هذا القول، وهو وهم من⁶ قائله؛ لأن التابع (يكون) بأمر المتبوع، والعلم
يتبع المعلوم. فتفتن لهذا الأمر؛ فإنه حسن، يجعلك تنزل الأشياء منازلها، وتحفظ عليها حدودها؛ فتكون
حفيظا ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁷.

1 [النساء : 78]

2 [النسب : 8]

3 "ما هو" تاجية بين السطرين بخط آخر مع إشارة التصويب

4 ص 103

5 [سبا : 21]

6 ص 103 ب

7 [الأحزاب : 4]

وإنما ألحقنا الحفيظة بالحفظ، لما وصف الحق بها نفسه في كتابه، وعلى لسان رسوله. فلما كان لها حكم في الوجود الحق، وسعى الانتقام والعفو في إزالتها؛ خفنا أن يُعتقد إزالة عنها، وما زالت إلا إضافتها؛ فجعل محلها محتم. فهي غضب الله الباتم، فهي تنتقم دائما في زعمها، ولا تُشعر بما يجد الساكن فيها. وكذلك حياتها وعقاربها في لدغها ونهيشها؛ تلدغ انتقاما، وتنهش غضبا لله. وما عندها عِلْمٌ بما يجده الملبوغ، إذا عنته الرحمة، من الالتذاذ بذلك اللدغ؛ فإنه بمنزلة الجرب بالحك: أنت تدميه، وهو يجيد اللذة بذلك الإدماء. وكلما قوي الحك عليه؛ تضاغت اللذة، حتى أنه يبادر إلى حك نفسه بيده؛ لما يجد في ذلك من الالتذاذ به مع سيلان دمه في ذلك الحك.

فجهّم دائر الغضب الإلهي، وحاملته، والمتصف به. وكذلك من فيها من وَرَعَة الغضب، والمغضوب عليه بما يجده، لا بما في نفوس هؤلاء. ولكن لا يحصل لهم هذا إلا بعد استيفاء الحدود، والإحساس¹ بالآلام عند نضج الجلود. فثبذل لنوق العذاب، كما تبدلت الأحوال عليهم في الدنيا بأنواع المخالفات. فكل نوع عذاب، ولم جلد خاض يُحسّ بالألم، كما كان هنا دائما في تجديد خلق، والناس في هذا التجديد في لبّس.

فإذا انتهى زمان المخالفة المعينة؛ انتهى نضج الجلد. فإن شرع عند انتهاء المخالفة في مخالفة أخرى؛ أعقب النضج تبديلا² بجلد آخر؛ ليزوق العذاب، كما ذاق اللذة بالمخالفة. وإن تصرّف بين المخالفتين بمكرم خُلقي؛ استراح بين النضج والتبديل، بقدر ذلك. فهم على طبقات في العذاب في جهّم. ومن أوصل المخالفات ومذام الأخلاق بعضها ببعض؛ فهم الذين لا يُقَرَّر عنهم العذاب.

فلما انتهى بهم العمر إلى الأجل المسمّى؛ انتهت المخالفة؛ فنتهي العقوبة فيهم إلى ذلك الحد، وتكتنفهم الرحمة التي وسعت كل شيء. ولا تُشعر بذلك جهّم، ولا وَرَعَتُهَا - أعني ما فيها من الحيوانات المضرة، لا ملائكة العذاب - فتبقى أحوال جهّم على ما هي عليه، والرحمة قد أوجدت لهم نعيمًا لهم في تلك الصورة بحكمها؛ فإن الرحمة هي السلطانة الماضية الحكم على النوام. فافهم ما أومأنا إليه؛ فإنه من لباب الحفظ الإلهي؛ جُفُطُ المراتب³، ﴿وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ خَفِيظٌ﴾⁴ ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

1 ص 104

2 ق: تبديل

3 ص 104 ب

4 [سبأ: 21]

5 [الأحراب: 4]

إِنَّ النَّبِيَّ قَدَّرَ الْأَقْوَاتِ أَجْمَعَهَا هُوَ الْمُقَيِّتُ الَّذِي يَلْبَسُهُ شَرَعُهُ
وَهُوَ الَّذِي قَدَّرَ الْأَوْقَاتِ بِجَمَلِهَا رِزْقًا وَخَلَقًا وَمَصْنُوعًا كَمَا صَنَعَهُ

"عبد المقيت" هو أَخْ شقيق لعبد الرزاق؛ فَإِنَّ الرزق قُوَّةُ المرزوق، وهو على مقدارٍ خاص، لا يزيد ولا ينقص، في كل شهوة في الجنان، وفي كل دَفْعِ أَلَمٍ وشهوة في الدنيا؛ لأنها دارُ امتزاج، ونشأة أمشاج.

فإن هذه الحضرة يكونُ القوتُ لكلِّ مَنْ لا يقوم له بقاء صورة في الوجود إلا به. ومن هذه الحضرة يكون تعيينُ أوقاتِ الأقوات وموازنتها، كما قال تعالى- في خلق الأرض: ﴿وَقَدَّرْنَا فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾² أي أعطى مقادير أوقاتِ الأقوات وموازنتها، وهذه الأقوات عينُ الوحي الذي في السماء.

فالقوت في الأرض كالأمْرِ في السماء، وتقديرُ القوت في الأرض كالوحي في السماء، وهو عينه لا غيره. فأوحى في السماء أمرها، وهو تقديرُ أقواتها، وقَدَّرَ في الأرض أقواتها.

بُرُوجُ³ السَّاءِ لَهَا قُوَّةٌ بِهَا يَنْقُتُ اللَّهُ أَمْوَاتَهَا
وَجَعَلَهَا فِي الثَّرَى سِرًّا لِيَخْنَعَ بِالسَّيْرِ أَشْيَاتَهَا
فَلِإِنَّ الْإِلَهَ بَنَاهَا لَنَا وَعَيَّنَ بِالسَّيْرِ أَوْقَاتَهَا
فَكَانَ غِذَاءَ لَهَا وَقْتَهَا وَقَدَّرَ فِي الْأَرْضِ أَوْقَاتَهَا

وهو وَخِي أمرها. واختلفت الأسماء لاختلاف الحال والصور، وعمَّ بالسماء والأرض ما علا من العالم وما سفل، وما في الوجود إلا عالي وسافل. ومن أسمائه العلوي ورفيع الدرجات. فأمرُ الأسماء وأقواتها (هو) أعيان آثارها في الممكنات. فبالآثار تُعقل أعيانها، فلها البقاء بآثارها. فقوتُ الاسم أثره، وتقديره مدة حكمه في الممكن، أي يمكن كان.

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: المقيت

2 [صلت : 10]

3 ص 105

4 ق: مكتوب مقابلها بخط آخر في الهامش: "سيرها" وبجانبه حرف خ (أي نسخة أخرى)

ومن هذه الحضرة: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾¹ والخزائن عند الله تلو وتسفل. فأعلاها كرسية، وهو علمه، وعلمه ذاته. وأدنى الخزائن ما خزنه الأفكار في البشر- وما بين هذين خزائن محسوسة² ومعقولة، وكلها عند الله؛ فإنه عين الوجود. فهي حضرة جامعة للأعيان والنسب، والحدوث والقدَم. فالخالق والخالق، والمقدور والقادر، والمُلك والمالك، كُلُّ واحد لصاحبه أشر وقُوَّة. فأمره في سبانه وهو عُلُوُّه، وقوته في أرضه وهو دُؤُوهُ. فإنا من أهل الأرض، ونحن المخاطبين بهذا الخطاب، ليس غيرنا. ولهذا كان القرآن مُنَزَّلاً، والنزول لا يكون إلَّا من عُلُوٍّ، كما العروج لا يكون إلَّا إلى علو.

فَمِنْ شَغْلٍ إِلَى عُلُوٍّ عُرُوجُ وَمِنْ عُلُوٍّ إِلَى شَغْلٍ نُزُولُ
وَكُلُّ جَاءٍ فِي التَّنْزِيلِ بَيْنَا فَهَمَّا قُلْتُ فَاثْطُلُزْ مَا تَقُولُ

ولمَّا لم يكن في الكون إلَّا علَّة ومعلول؛ علمنا أنَّ الأقوات العلوية والسفلية أدوية لإزالة أمراض، ولا مرض إلَّا للافتقار، فكلُّ مَنْ في السماوات وَمَنْ في الأرض آتَى الرحمن عبداً، والسماء والأرض أتيا إلى الرحمن طابعتين، وكلُّ عبد فقيرٌ لسيده، وخادمٌ القوم سيدهم لقيامه بمصالحهم، والعبد هو من يقوم في خدمة سيده لبقاء حقيقة العبودية عليه، والسيّد يقوم³ بمصالح عبيده لبقاء اسم السيادة عليه. فلو فني المُلْكُ فني اسم المالك، من حيث ما هو مالِكٌ. وإن بقيت العين فتبقى مسلوبة الحكم؛ لأنَّه لا فائدة للأشياء إلَّا بأحكامها لا بأعيانها، ولا تكون أحكامها إلَّا بأعيانها. فأعيانها مفتقرة إلى أحكامها، وأحكامها مفتقرة إلى أعيانها، وأعيان من تحكم فيهم. فما تَمَّ إلَّا حَكْمٌ وعَيْنٌ، فما تَمَّ إلَّا مفتقر ومفتقر إليه، والله الأَمْرُ جَمِيعاً⁴ ﴿يَعْلَمُ مَا تَكْتُمُ كُلُّ نَفْسٍ﴾⁵ فَأَتَى بِـ"كُلِّ" وهي حرف شمول، فشملت كلَّ نفس، فما تركت شيئاً في هذا الوضع. وسيعلم الكافر الذي ستر عنه⁷ هذا العلم في الحياة الدنيا لمن عقى الدار؛ في النار الآخرة؛ حيث ينكشف الغطاء عن الأعين؛ فيعلم مَنْ كان يجهل. ويفضل عليه مَنْ غلَّبه هنا في الحياة الدنيا؛ وهم أهل البشرى. وكلُّ من تحقَّق أمراً؛ كان بحسب ما تحقَّقه.

1 [الحجر : 21]

2 ص 105 ب

3 ص 106

4 "من حيث ما هو مالك" مضافة في الهامش بخط آخر، مع إشارة التصويب

5 [الرعد : 31]

6 [الرعد : 42]

7 ق: "عند" والترجيح من ه، س

مَنْ قَدَّرَ الْقُوَّةَ فَقَدَّرَ
وَقَسَّهَ فَأَنْظَرَ عَرَى مَا عَرَى
وَالْقُوَّةُ مَا اخْتَصَّ بِحَالِ الْوَرَى
وَجُودِهِ حَقًّا بِغَيْرِ افْتِرَا

فقوت¹ القوت الذي يُقَوِّت به هو استعماله؛ فالمستعمل له قوت له؛ لأنه ما يصح أن يكون قوتاً إلا إذا قُوِّت به. فاعلم مَنْ قُوِّتَكَ؟ وَمَنْ أَنْتَ قُوَّتُهُ؟.

روينا عن عالم هذا الشأن، وهو سهل بن عبد الله التستري أنه ﷺ سئل عن القوت، فقال: الله. فقيل له: عن الغذاء نسألك. فقال: الله لغلبة الحال عليه. فلأن الأحوال هي السنة الطائفة، وهي الأدواق. فنبه السائل على قدر ما أعطاه حاله في ذلك الوقت، فقال: يا سهل؛ إنما أسألك عن قوت الأجسام أو الأشباح.

فَعَلِمَ سَهْلٌ أَنَّ السَّائِلَ يَجْهَلُ مَا أَرَادَهُ سَهْلٌ؛ فَنَزَلَ إِلَيْهِ فِي الْجَوَابِ بِنَفْسٍ آخِرٍ غَيْرِ النَّفْسِ الْأَوَّلِ. وَعَلِمَ أَنَّهُ ﷺ يَجْهَلُ حَالَ السَّائِلِ كَمَا يَجْهَلُ السَّائِلُ جَوَابَهُ، فَقَالَ لَهُ سَهْلٌ: "مَا لَكَ وَلَهَا" يعني الأشباح "دع العيار إلى بانيها: إن شاء خزيها، وإن شاء عزمها" فما زال سهل عن جوابه الأول، لكن في صورة أخرى.

وعامة الدار يسأكيها. فالقوت: "الله" كما قال أول مرة. إلا أن السائل قنع بالجواب الثاني؛ لنزوله من النص إلى الظاهر. وهكذا أكثر أجوبة العارفين؛ إذا كانوا في الحال أجابوا بالنصوص، وإذا كانوا في المقام أجابوا بالظواهر فهم بحسب أوقاتهم. وهذا القدر² من التنبيه على شرف هذه الحضرة كافٍ لمن شاء الله - ﷻ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ³.

1 ص 106

2 ص 107

3 [الأحزاب : 4]

إِنَّ الْحَسِيبَ هُوَ الْعَلِيمُ بِمَا لَنَا وَمَا لَهُ فَالْكُلُّ فِي الْحَسْبَانِ
لَوْ تَعْلَمُونَ بِمَا أَقُولُ وَصَدَقْنَا فِيهِ وَفِي الْأَكْوَانِ وَالْإِنْسَانِ
إِنِّي ظَلَمْتُ بِهِ وَعَنهُ وَلَيْسَ لِي عَيْنٌ تُصَلِّفُنِي سِوَى الْحَسْبَانِ

يَدْعِي صَاحِبُهَا: "عبد الحسيب". وأدخلها القائلون بحصر الأسماء؛ في الصفات السبعة، في صفة العلم. وقد جاء في مدلول هذه الحضرة الأمران: الواحد مثاله: ﴿وَتَحْسِبُهُمْ أَيَّامًا﴾² وأمثاله، والثاني: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾³ أي به تقع له الكفاية؛ فلا يفتقر إلى أحد سِوَاهُ. وعند الكشف يعلم المحجوب أن أحدا ما افتقر إلّا إلى الله، لكن لم يعرفه؛ لتجليه في صور الأسباب التي حجبته الخلاق عن الله تعالى، مع كونهم ما شاهدوا إلّا الله. ولهذا تبهم، لو تنبّوا، بقوله تعالى⁴ - وهو الصادق: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾⁵ يعلمون بفقرهم إليه. فلم يتنبه لهذا القول إلّا من فتح الله عين فهمه في القرآن، وعلم أنه الصدق، والحق الذي ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾⁶ فكلام الحق لا يعلمه إلّا من سمعه بالحق؛ فإنه:

كَلَامٌ لَا يَكْتِفُهُ سَمَاعٌ كَلَامٌ مَا لَهُ فِينَا الظُّبَاغُ
فَنَسْنُمُهُ وَتَقْلُوهُ حُرُوفًا بِنَظْمٍ لَا يُدَاخِلُهُ الضُّدَاغُ

فَقُولُ اللَّهِ (هو) هذا القول الساري، القديم الطارئ. من سمعه تكلم به، ومن لم يسمعه ما سمع إلّا هو، ولم يتكلم به، وما تكلم إلّا به. فصاحب الحجاب لا يعلم ذلك إلّا بالخبر، مثل قول الله: ﴿فَأَجْزُهُ حَتَّى يَنْشَعَ كَلَامُ اللَّهِ﴾⁷، ومثل المصلي إذا قال: "سمع الله لمن حمده" وكلُّ مُصَلٍّ إذا كان قَدْ أَوْ إِمَامًا

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الحسيب

2 [الكهف : 18]

3 [الطلاق : 3]

4 ص 107 ب

5 [فاطر : 15]

6 [فصلت : 42]

7 [التوبة : 6]

يقول: "سمع الله لمن حمده" هذا محل الإجماع. وما كل قائل هذا يعلم أن الله هو القائل إلا إذا سمع هذا الخبر؛ فهذا هو المحبوب. وأما أهل الكشف والوجود فما يحتاجون إلى خبر؛ بل يعلمون من هو السامع، والقائل. فهم غرق في بحره، لا يرجون موتا، ولا حياة، ولا نشورا.

إِنِّي أَكْبَدُ اللَّجَجِ ³	حتى أفوز بالسيخ ⁴
وإنما العلم به	في مَوج هذه اللجج
والسيف ⁵ لا أرى له	غيتا قدغ غلك الحجج
يا حضرة قد تلقت	فيها القشوش والمهج
إِنَّ الْفَتَى كُلَّ الْفَتَى الْأَ	نبيض في غين السيخ ⁶
وَمَا عَلَيْهِ فِي الَّذِي	يلقاه فيه من خزج
مِنْ كُلِّ مَا يَكْرَهُهُ	مَنْ قَدْ نَجَا وَمَا خَزَج
وَمَا نَجَا مِنْهُ سِوَى	مَنْ مَاتَ فِيهِ فَذَرَج
وَكُلُّ مَا تَخْذَرُهُ	مِنْ ذَاتِ دَلٍّ وَذَرَج
فَلَا تَخَفْ فَإِنَّهَا	تَشُكُّكَ فِي ثَانِي ذَرَج

وقد كثّر الله في خطابه من قوله: ﴿وَلَا تَحْزَنْ﴾⁷ ﴿وَلَا تَحْزَنْ﴾⁸ وعدد أمور كثيرة هي مذكورة في القرآن يطول إيرادها، وما منها آية فيها: ﴿وَلَا تَحْزَنْ﴾ أو ﴿تَحْزَنْ﴾¹⁰ إلا وفيها قوة الاكتفاء لمن فهم، وما يعقلها إلا العالمون.

من هذه الحضرة: تَحْزَنْ على المتنفس أُنَاسُهُ؛ لأنها أنفاس معدودة، محصاة عليه إلى أجل مسقًى، فلا بد أن يكون كما قلنا، ولكن لا بما هي أنفاس؛ وإنما بما تجري فيه إلى أمد معين، وتلك حضرة بين العلم

1 تاجية في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

2 ص 108

3 لُجج البحر: الماء الكثير الذي لا يرى طوافه

4 تيج كل شيء: معظمه ووسطه وأعلاه

5 سيف البحر: ساحله

6 السبخ: كساء أسود

7 [آل عمران: 169]

8 [إبراهيم: 42]

9 تاجية في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

10 [الفرقان: 44]

والجهل¹. فهي حُضرة التخمين، والحدس، والظن الذي لم يبلغ مبلغ العلم. ولهذا جاء: ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا يَكُونُوا فِي نَجْثٍ² وَكَانَتِ الْفِتْنَةُ فِيمَا كَانُوا مَحْسُوبًا. وَقَالَ فِي طَائِفَةٍ: ﴿وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا³ وَمَا أَحْسَنُوا صُنْعًا؛ فَهِيَ شَبَهِتْ فِي صُورِ أَدَلَّةٍ تَظْهَرُ، وَلَيْسَتْ أَدَلَّةٌ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ. فَالْكَيْسُ مَنْ يَقِفُ عِنْدَهَا، وَلَا يَحْكُمُ فِيهَا بِشَيْءٍ؛ فَإِنَّ لَهَا شَبَّهًا بِالْطَرَفَيْنِ.

ومن هذه الحضرة نزلت الآيات المتشابهات التي نُهِينَا عن الخوض فيها، ونُهِينَا إلى الزيغ في اتباعها؛ فَإِنَّ الزيغ ميلٌ إلى أحد الشبهين. وَإِذَا أُولَتْ⁴ إِلَى أَحَدِ الشَّهْبَيْنِ؛ فَقَدْ صَيَّرَتْهَا حَكْمَةً، وَهِيَ مُتَشَابِهَاتٌ؛ فَعَدَّلَتْ بِهَا عَنْ حَقِيقَتِهَا. وَكُلٌّ مِنْ عَدَلِ شَيْءٍ عَنْ حَقِيقَتِهِ؛ لَمَّا أَعْطَاهُ حَقَّهُ، كَمَا أَعْطَاهُ اللَّهُ خَلْقَهُ. وَالْإِنْسَانُ مَأْمُورٌ بِأَنْ يُوَفِّيَ كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ.

ومن هذه الحضرة ظهرت الأعداد في أعيان المعدادات؛ فَلَمَّا تَرَكَّبَ الْعَدَدُ فِي الْمَعْدُودِ تَحْتَمِلُ مِنْهُ مَا لَيْسَ لَهُ حُكْمٌ فِي وَجُودِ عَيْنِي. فَهَذِهِ الْحَضَرَةُ أَعْطَتْ كَثْرَةَ الْأَسْمَاءِ لِلَّهِ، وَهِيَ كُلُّهَا أَسَاءَةٌ حَسَنَى، تَتَضَمَّنُ الْمَجْدَ وَالشَّرَفَ؛ بَلْ هِيَ نَصٌّ فِي الْمَجْدِ وَالشَّرَفِ. فَلِهَذَا قِيلَ فِيهِ إِنَّهُ تَعَالَى - "حَسِيبٌ"، وَالْحَسِيبُ⁵ (هُوَ) ذُو الْحِسْبِ الْكَرِيمِ، وَالنَّسَبِ الشَّرِيفِ. وَلَا نُسَبُ أُمَّتٌ، وَلَا أَكُلٌ فِي الشَّرَفِ، مِنْ شَرَفِ الشَّيْءِ بِذَاتِهِ لِمَا تَعَالَى.

ولهذا لَمَّا قِيلَ لِمُحَمَّدٍ ﷺ: «انْسِبْ لَنَا رَبُّكَ» مَا نَسَبَ الْحَقُّ نَفْسَهُ، فِيمَا أَوْحَى إِلَيْهِ بِهِ، إِلَّا لِنَفْسِهِ، وَتَبَيَّرَ أَنْ يَكُونَ لَهُ نَسَبٌ مِنْ غَيْرِهِ، فَانْزَلَ عَلَيْهِ سُورَةَ الْإِخْلَاصِ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. اللَّهُ الصَّمَدُ. لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ⁶ فَعَدَّدَ وَجَّهًا؛ فَكَانَتْ لَهُ عَوَاقِبُ الثَّنَاءِ بِمَا لَهُ مِنَ التَّحْمِيدِ، ثُمَّ أَبَانَ أَنَّ لَهُ الْأَسْمَاءَ الْحَسَنَى، وَعَيْنٌ لَنَا مِنْهَا مَا شَاءَ، وَأَمَرْنَا أَنْ نَدْعُوهُ بِهَا، مَعَ أَنَّ لَهُ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ فِي الْعَالَمِ. فَكُلُّ اسْمٍ فِي الْعَالَمِ فَهُوَ حَسَنٌ بِهَذِهِ النِّسْبَةِ. وَمِنْ هُنَا قَالُوا: أَفْعَالُ اللَّهِ كُلُّهَا حَسَنَةٌ. وَلَا فَاعِلٌ إِلَّا اللَّهُ. هَكَذَا حُكِمَ الْأَسْمَاءُ الَّتِي تَسْتَعِي بِهَا الْعَالَمُ كُلُّهُ⁷، وَلَا سِجَا إِنْ قُلْنَا بِقَوْلٍ مَنْ يَقُولُ: "إِنَّ الْأِسْمَ هُوَ الْمُسَمَّى" وَقَدْ يَتَنَبَّأُ أَنَّهُ مَا تَمَّ وَجُودُ إِلَّا اللَّهُ. وَكَذَلِكَ لَوْ قُلْنَا: "إِنَّ الْأِسْمَ لَيْسَ الْمُسَمَّى" لَكَانَ مَدْلُولُ الْأِسْمِ وَجُودُ الْحَقِّ أَيْضًا. فَعَلِيَ كُلُّ وَجْهِ لَيْسَ إِلَّا الْحَقُّ. لَمَّا تَمَّ وَضِيعُهُ؛ فَالْكُلُّ ذُو حِسْبٍ صَمِيمٍ، وَمَجْدٍ، وَشَرَفٍ عَمِيمٍ.

1 ص 108 ب

2 (المائدة : 71)

3 (الكهف : 104)

4 ق: أثبت في الهامش بلم آخر: "ملت" وعليها حرف خ (إشارة إلى نسخة أخرى)

5 ص 109

6 (الإخلاص : 1 - 4)

7 ب: أثبت في الهامش بلم آخر مع إشارة التصويب

وأما الحسبان الذي رى الله به روضة أحد الرجلين من السماء¹ فأصبحت ﴿صعيدا زلقا﴾²، وأصبح ﴿مأوها غورا﴾³. فكانها⁴ أصبحت صعيدا زلقا: أوزنها الشرف، وبما نعتها به من الزلق: أوزنها التنزه والرفعة في الدرجة بما جعلها صعيدا، وأزال عنها أنواع المخالفة بما أزال عنها من الشجر. فلان الحسبان كان من السماء؛ فأعطى مرتبة السموات لمن كان موصوفا بالأرض. وهي السائرة من فيها؛ ولهذا سُميت جنة. فما أبرز ما برز منها إلا جود السماء؛ وهو المطر، وجودها بجمرة الشمس. فمن السماء ظهرت زيتها، فالسما كسنتها بحسبانها، والسماء جردتها من⁵ زيتها بحسبانها.

فمن زيتها كثرت أساؤها بما فيها من صنوف الثمر، والأشجار، والأزاهر. ومن تجريدتها وتزيينها؛ توحد اسمها، وذهبت أساؤها لنهاب زيتها ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زَيْتَةً لَهَا﴾⁶.

وليس الأرض في الاعتبار سيوى المستقى: خلقت. وليس زيتها سيوى المستقى: حقًا. فبالحق تزييت، وبالحق تزهت، وتجردت عن ملابس القدد، وظهرت بصفة الأحد. وهذا كله من هذه الحضرة، حضرة الاكتفاء، وهو الاسم الإلهي الحسيب ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَدِي السَّبِيلُ﴾⁷ وهو قوله: ﴿وَيَدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾⁸.

1 "من السماء" ثابتة في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

2 [الكهف : 40]

3 [الكهف : 41]

4 ص 109 ب

5 ثابتة في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

6 [الكهف : 7]

7 [الأحزاب : 4]

8 [يونس : 25] وفي الهامش: "بلغ قراءة وساءا ومقابلة على الشيخ المؤلف أبه الله".

إِنَّ الْجَلِيلَ لَهُ الْجَلَالُ الْأَعْظَمُ
فَإِذَا تَخَلَّقَ عِنْدَهُ بِجَلَالِهِ
وَهُوَ الَّذِي سَبَقَ الْجَمَالَ تَمَاسَةً
وَلَهُ التَّسَرُّعُ فِي الْمَعَاجِرِ كُلِّهَا
يَسْدُو فَيُظْهِرُهُ جَمَالٌ وَجُودُهُ
بِحَقِيقَةِ حَوْتِ الْحَقَائِقِ كُلِّهَا
فَانْهَضْ بِهَا إِنْ كُنْتَ تَعْرِفُ قَدْزَهَا
لَا تَفْرَعَنَّ لَهَا فَاثَتْ مِنْ أَهْلِهَا
إِنَّ² الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِيَّاهُمْ
وَأَفْشُوا الَّذِي جِئْنَا بِهِ فِي حَقِّهِ
وَانْظُرْ إِلَيْهِ مِنْ وَرَاءِ حِجَابِهِ
إِنْ كُنْتَ مِنْ أَصْحَابِهِ فِي غَيْبِهِ
مَهْمَا بَنَيْتَ الصَّرِيحَ أَنْتَ خَلِيفَةُ
إِنَّ الْبِنَاءَ إِذَا يَقْشَرُ بِأَمْرِهِ

وَالْجُودُ وَالكَرَمُ الْعَمِيمُ الْأَفْخَمُ
تَعْتَوِ الْوُجُوهَ لَهُ وَمِنْهُ يُعْظَمُ
فَلَهُ التَّقْدُمُ وَالْمَقَامُ الْأَفْخَمُ
وَلَهُ التَّكْرُمُ وَالصَّرَاطُ الْأَفْخَمُ
يَنْتَلُو فَيَخْجُبُهُ الْجَلَالُ الْمَغْلَمُ
مَا قَدْ عَلِمْتَ بِهِ وَمَا لَا يَعْلَمُ
ذَوْقًا وَلَا تَكُ فِي الْقِيَامَةِ تَنْدَمُ
وَارْحَلْ إِلَى طَلَبِ الْمَعَالِي تَعْصَمُ
لَيُبَايِعُونَ الْحَقَّ حَقًّا فَاغْلَمُوا
لَا تَكْهَمُوهُ فَإِنَّهُ لَا يَكْتَمُ³
تَحْطَى بِهِ إِنْ كُنْتَ تَمُنْ بِفَتْحِهِ
فَاتَّقِ بِهِ إِنْ كُنْتَ تَمُنْ بِنِعْمِهِ
فَاخْذَرْ إِذَا قَامَ الْبِنَاءُ يَتَّخِذُ
لَا يَقْتَرِنُ بِهِ قَبُوضٌ وَتَهْذُمُ

يَدْعَى صَاحِبُ هَذِهِ الْحَضْرَةِ: "عَبْدُ الْجَلِيلِ" قَالَ تَعَالَى وَجَلَّ: ﴿هُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ
إِلَهٌ⁴، ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ⁵﴾.

جَعَلَ الرِّزْقَ وَالْبِنَاءَ جَمِيعًا
ثُمَّ لَا بُدَّ لِلْمُعِينِ إِلَيْهَا
إِنَّمَا الْخَلْقُ إِنْ ظَلَزْتُمْ إِلَيْهِمْ
ذُوْنَ عِلْمٍ فَهُمْ خِيَارَى سُكَارَى

فِي سَمَاءٍ وَمَا لَهَا مِنْ مُرْجٍ
جَيْنَ يُدْعَوْنَ نَحْوَهَا مِنْ غُرُوجٍ
تَجِدُوهُمْ فِي كُلِّ أَمْرٍ مَرِيجٍ
فِي خُرُوجٍ إِنْ كَانَ أَوْ فِي وُلُوجٍ

1 ص 110، والعنوان الجائلي في الهامش بقلم الأصل: الجليل

2 ص 110 ب

3 أثبت في الهامش بقلم الأصل من غير إشارة الاستبدال: لا تكلموا فالأمر ما لا يكتم

4 [الزخرف : 84]

5 [التأريث : 22]

6 ص 111

فمن نسبة الجلال إليه له الاسم الجليل، ومن حضرة الجلال ظهرت الألوهة، وعجز الخلق عن المعرفة بها. ومن هذا الاسم ﴿يَعْلَمُ سِرُّكُمْ﴾¹ في الأرض لما فيكم من نسبة الباطن ﴿وَيَخْتَرِكُمْ﴾ لما فيكم من نسبة الظاهر؛ لارتفاعكم عن تأثير الأركان. فكُلَّ عظيم فهو جليل، وكلَّ حقير فهو جليل؛ فهو من الأضداد. قيل لأبي سعيد الخزاز: "تم عرفت الله؟ فقال: بجمعه بين الضدين. ثم تلا: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾"² يعني من عين واحدة، وفي عين واحدة.

ثم ترجع وتقول: ولا أحقر من يسأل أن يُطْلَمَ لإقامة نشأته، وإبقاء الحياة الحيوانية عليه. وعلى قدر الاحتقار يكون الافتقار، وأبني افتقار أعظم من لا يكون له ما يريد إلا بغيره، لا بنفسه. ولولا التوابع؛ ما ظهر مجد القادر. لولا جوع العبد؛ ما ادعى فيه³ السيد، ولولا عين العبد؛ ما كان للجوع حكماً. ولما أراد السيد أن يظهر بحكم لا يقوم إلا بعبد، فلا بد أن يتمتع وجود العبد، وهو الذليل. فالمتفقر إليه أشد في الحكم، وأولى بالاسم. فما كَلَّ الوجود إلا بهذا الاسم. فما من شيء إلا وله وعليه حكم. فثبت الافتقار للحكم، سواء حكم له أو عليه. وما حكم على شيء، ولا لشيء؛ إلا عينه؛ فما جاءه شيء من خارج؛ فما تمَّ إلا هو. فهو الحاكم، والحكم، والمحكوم عليه، أو له. فتوحَّدت العين، واختلقت النسب. كدلت الشيء من الشيء، وهما لقين واحدة.

وأما عظمة الجليل؛ فمن تأثيره. كما أن حقارته؛ من كونه مؤثراً فيه اسم مفعول. وما من شيء إلا مؤثر ومؤثر فيه، لا بد من ذلك؛ فاسم الجليل له حقيقة. فيقول العظيم الذي له التأثير للمؤثر فيه؛ الحقير: "يا جليل" ويقول الحقير الذي تأثر وظهر الأثر فيه للمني له الأثر والتأثير: "يا جليل" بالوجهين من كل قاتلي، ومُسَمِّ، ووَصِيف، وناعِب. فما رأينا أشبه شيء منه بالصدى؛ فإنه ما يَزِدُّ عليك إلا ما تكلمت به. فوضعه الحق لهذا المقام وأمثاله مثالا مضروباً. فإن الله ما خلق الخلق ليعين الخلق؛ وإنما خلقه ضَرْبَ مثال له - سبحانه وتعالى علواً كبيراً - ولهذا أوجده على صورته. فهو عظيم بهذا القصد، وحقير بكونه موضوعاً.

ولا بد من عارف ومعروف، فلا بد من خلق وحق؛ وليس كمال الوجود إلا بهما؛ فظهر كمال الوجود في الدنيا. ثم ينتقل الأمر إلى الأخرى على آتم الوجوه وأكملها عموماً في الظاهر؛ كما عمت في الدنيا في

[1] الأنعام: 3

[2] الحديد: 3

ص 111 ب

ص 112

الباطن. فهي في الآخرة في الظاهر والباطن؛ فلا بد أن تكون الآخرة تطلب حشر الأجساد وظهورها. ولا بد من إمضاء حكم التكوين فيها؛ فهي في الدنيا في العموم تقول للشيء: "كن"؛ فيكون في تصوّرها وتخيّلها؛ لأنّ موطن الدنيا ينقص في بعض الأمزجة عن إمضاء عين التكوين في العين، في الظاهر، وفي الآخرة تقول ذلك بعينه لما يريد أن يكون: "كن"؛ فيكون في عينه من خارج؛ كوجود الأكوان هنا عن "كن" الإلهية عند أسبابها. فكانت الآخرة أعظمّ كمالاً من هذا الوجه؛ لتعمم الكلمة الحضرتين: الخيال والحس.

فَلِلأَوَّلَى هُوَ السَّرُّ وَلِلْآخِرَةِ الْجَهْرُ
فَمَنْ آمَنَ بِالْكُلِّ فَقَدْ بَانَ لَهُ الْأَمْرُ

وما تمّ حضرة في الحضرات الإلهية من يكون عنها النقيضان في العين الواحدة إلّا هذه الحضرة. فهي العامة الجامعة التي تضمنت الأساء كلّها؛ حبسها وسبّها.

والجلال¹ من صفات الوجه؛ فله البقاء دائماً. وهو من أدلّ دليل على أنّ كلّ ما في الدنيا (هو) في الآخرة بلا شك. وما في الدنيا ما لا خفاء به، وهي الأجسام الطبيعية التي من شأنها أن تأكل وتشرب، وتستحيل مأكّلها ومشروبها بحسب أمزجتها؛ ففي الجنة يستحيل ما يأكله أهلها غرقاً يخرج من أعراضها أطيب من ريح المسك. قال تعالى: ﴿وَيَتَنَقَّى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾² فقال قائل: بأيّ نسبة يكون له هذا البقاء؟ فقال: ﴿ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ فرجع بنعت الوجه؛ فلو خفض نعت الربّ. وكان النعت بالجلال؛ وله النقيضان (أي الجلال)؛ فيبقى الوجه الذي له النقيضان، ولا يفتى، وإنما يفتى ما كان على هذه الأرض فناء انتقال في الجوهر، وفناء عدم في الصورة؛ فيظهر مثل الصورة، لا عينها في الجوهر الباقي؛ الذي هو غيب الذنب، الذي تقوم عليه نشأة الآخرة. فيبقى حكم الوجه المنعوت بالجلال، ويتبعه اسمه حيث كان؛ فللاسم البقاء، كما كان البقاء للمسعى به ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 ص 112 ب

2 الرحمن : 27

3 الأحزاب : 4

إِنَّ الْكَرِيمَ الَّذِي يُعْطِي إِذَا سُئِلَا
وَلَيْسَ يَبْرَحُ مِنْ إِذْلَالِ نَفْسَاتِهِ
وَلَا أَحَاطِي مِنَ الْأَعْيَانِ مِنْ أَحَدٍ
وَذَلِكَ لِلْأَدَبِ الْمَعَادِ أَشْبَهُ
سَجَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ يُحَيِّطَ بِهِ
فَلَنْ يُحِلَّ قَلْبِي قَلْبِي مَسَارُهُ
وَلَيْسَ يَنْقُصُهُ مِمَّا يُحَيِّطُ بِهِ
إِنَّ الْقُرْآنَ لَنْفِي آيَاتِهِ عَجَبٌ
وَلَوْ نَرَاهُ قَبِيرًا لَلْبَيِّ سَأَلَا
بِمَا يَعْزُّ وَلَوْ مَحْبُوبُهُ وَصَلَا
إِلَّا الْغَنَى³ الَّذِي يُعْطِي إِذَا سُئِلَا
فَابْتِهَ مَا بَعْدَ وَلَا تُقْلَ: بِخِلَا
عِلْمُ الْخَلْقِ غِنَى: خَلٌّ أَوْ زَحَلَا
وَلِنْ أَقَامَ أَرَاهُ فَيَنْسَهُ مُزْنَجِلَا
إِلَّا إِذَا قِيلَ: شَهَرُ اللَّهِ قَدْ كَلَا
آبَادُهُ تَقْضِي الْأَرْسَانَ وَالْأَزَلَا

يُدعى صاحب هذه الحضرة: "عبد الكريم"، وهو يتبع الجليل ويلازمه⁴. قال تعالى: ﴿وَيَتَقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾⁵ وقال تعالى: ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾⁶ وإنما تبعه من حيث ما يعطيه وضع الجلال. ولما كان يعطي النقيضين؛ جاء بالإكرام على الوجهين.

فإن السامع إذا أخذ الجلال على العظمة؛ أدركه القنوط؛ لعدم الوصول إلى مَنْ له العظمة؛ لما يرى نفسه عليه من الاحترار والبعد عن التفات ما يعطيه مقام العظمة إليه. فأزال الله عن وجهه ذلك الذي تخيله بقوله: ﴿وَالْإِكْرَامِ﴾ أي، وإن كانت له العظمة، فإنه يكرم خلقه، وينظر إليهم بجوده وكرمه؛ نزولا منه من هذه العظمة. فلما سمع القانط ذلك عظم في نفسه أكثر مما كان عنده أولا من عظمته. وذلك لأن عظمته الأولى، التي كان يعظم بها الحق، كانت لإيقين الحق عن انكسار من العبد وذلة⁷. فلما وصف الحق نفسه بأنه يكرم عباده بنزوله إليهم؛ حصل في نفس المخلوق أن الله ما اعتنى به هذه العناية، إلا والمخلوق في نفس هذا العظيم ذي الجلال تعظيم؛ فرأى نفسه معظما. فلذلك زاد في تعظيم الحق في نفسه؛ إشارا

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الكريم

2 ص 113

3 النون مصل ونحته علامة هي بين النقطة والكسرة

4 ص 113 ب

5 [الرحمن: 27]

6 [الرحمن: 78]

7 آية في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

لجناحه؛ لاعتناء الحق به على عظمته. فزاد الحق بالكرم تعظيما في نفس هذا العبد¹ أعظم من العظمة الأولى. هذا إذا أخذ الجلال، وحمله على العظمة.

فإن أخذ السامع، وحمله على تقيض العظمة؛ فإنه يحصل أيضا في نفسه القنوط؛ لأنه حقير، وقد استند إلى مثله، فمن أين يأتيه من يكون له منه رفعة، والذي استند إليه جليل؟ فيقول له لسان الصفة: "ومع هذا، فإنه ذو إكرام. والدليل على أنه ذو إكرام: امتنانه عليك بوجودك ولم تكن شيئا موجودا ولا مذكورا. فلولا كرمه لبقيت في العدم. فكرامته بك في إعطائه الوجود إليك، أعز من كرامته بك بعد وجودك بما يمنحك به من نيل أعراضك". فينتبه هذا الناظر في هذا الاسم، وحمله على تقيض العظمة، ويقول: "صحيح ما قال؛ من أكرمني بالوجود الخير، وحال بيني وبين الشر- المحض؛ وهو العدم؛ لا بد أن يكون قادرا على إيجاد ما يسرني، ودعوى يكون في نفسه ما كان، إنما الغرض أن يكون له الاعتدال على تكوين ما أريده منه" وما جعل عنده هذا إلا قوله: ﴿وَالْإِكْرَامُ﴾.

وانظر إلى قول النبي ﷺ ما أعجبه في نبيه² أن يقال عن العنب: "الكرم" وغيره ﷺ على هذا الاسم. ثم قال: «فإن الكرم قلب المؤمن» فإن قلب المؤمن؛ وجد الحق في قلبك إياه، فإن³ الله يقول: «وسعني قلب عبدي المؤمن» والحق باطن المؤمن، وهو قلب الظاهر. والحق هنا هو "الكرم" لأن القلب هو الكرم؛ فهو محل الكرم.

وجاء بالاسم "الكرم" على هذه البنية؛ لكونها تقتضي الفاعل والمفعول. فهو تعالى- كرم؛ بما وهب، وأعطى، وجد، وأمن به من جزيل الهبات والمنح. وهو مكرم ومتكرم عليه؛ بما طلب من القرض. فأقرض العبد ربه عن أمره، وبما عبده خلقه؛ لأنه ما خلقهم إلا ليعبدوه، وجعل لهم الاختيار. فلما جعل لهم الاختيار؛ ربما آذاهم ذلك إلى البعد عما خلقوا له من العبادة. ولما علم الحق ذلك؛ ظهر في صورة كل شيء، وأخبر عباده بذلك، فقال: ﴿فَأَيُّنَّمَا تُؤَلُّوا فَمِنْ وَجْهِ اللَّهِ﴾ ولا بد لكل مخلوق من التولي إلى أمر ما. وقال الحق تعالى- في ذلك الذي توليت إليه: "وجهي"، وما أعلمهم بذلك إلا ليتصفوا بصفة الكرم على الله؛ بتوحيهم.

1 ص 114

2 "في نبيه" تامة في الهامش بقلم آخر مع إشارة الصريب

3 ص 114 ب

4 [البقرة : 115]

لأنهم لو لم يعلموا ذلك بإعلامه، مع وجود الاختيار الذي يعطي التفريق في الأشياء، لَتَخَيَّلُوا أَنَّهُمْ قَدْ خَرَجُوا عَنْ حَكْمِ مَا خُلِقُوا لَهُ مِنَ التَّكْرَمِ عَلَى رَبِّهِمْ؛ بِعِبَادَتِهِمْ إِيَّاهُ. فَرِمَا كَانُوا يَجِدُونَ فِي نَفْسِهِمْ مِنْ ذَلِكَ خَرَجًا، حَيْثُ خَالَفُوا مَا خُلِقُوا لَهُ مَعَ كَرَمِهِ بِهِمْ بِإِبْجَادِهِمْ. فَأَزَالَ اللَّهُ عَنْهُمْ ذَلِكَ الْحَرَجَ؛ كَرَمًا¹ مِنْهُ، وَاعْتِنَاءً بِهِمْ، بِقَوْلِهِ: ﴿فَأَيُّمَّا تَوَلَّوْا فَنَّمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ فَانْطَلَقُوا فِي اخْتِيَارِهِمْ إِذْ عَلِمُوا أَنَّهُمْ حَيْثُ تَوَلَّوْا مَا نَمَّ إِلَّا وَجْهُ اللَّهِ؛ فَوْقُوا عَلَى عِلْمٍ مَا² خُلِقُوا لَهُ، وَقَدْ كَانَ قَبْلَ هَذَا يَتَخَيَّلُونَ أَنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ، وَالْآنَ قَدْ عَلِمُوا أَنَّ أَهْوَاءَهُمْ فِيهَا وَجْهُ الْحَقِّ. وَلِهَذَا جَاءَ بِالْإِسْمِ "اللَّهُ" لِأَنَّهُ الْجَامِعُ لِكُلِّ اسْمٍ، فَقَالَ: ﴿فَأَيُّمَّا تَوَلَّوْا فَنَّمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ وَذَلِكَ الْأَيْنُ يَعْنِي بِحَقِيقَتِهِ اسْمًا خَاصًّا مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ. فَلِلَّهِ الْإِحَاطَةُ بِالْأَيِّنِّيَّاتِ؛ بِأَحْكَامٍ مُخْتَلِفَةٍ لِأَسْمَاءِ إِلَهِيَّةٍ مُخْتَلِفَةٍ، تَجْمَعُهَا عَيْنٌ وَاحِدَةٌ.

فَبِنِ كَرَمِهِ قَبُولُ كَرَمِ عِبَادِهِ؛ فَقَبِلَ عَطَايَاهُمْ؛ قَرْضًا وَصَدَقَةً. فَوَصَفَ نَفْسَهُ بِالْجُوعِ، وَالطَّمَأُ، وَالْمَرَضِ، لِيَتَكَرَّمَ عَلَيْهِ فِي صُورَةِ ذَلِكَ الْكَوْنِ الَّذِي الْحَقُّ وَجْهَهُ بِالْعِبَادَةِ، وَالْإِطْعَامِ، وَالسَّقْيِ. وَالْكِرْمُ عَلَى الْحَاجَةِ أَعْظَمُ وَقُوعًا فِي نَفْسِ الْمُتَكَرِّمِ عَلَيْهِ، مِنَ الْكِرْمِ عَلَى غَيْرِ حَاجَةٍ. لِأَنَّهُ مَعَ الْحَاجَةِ يَنْظُرُهُ إِحْسَانًا مُجْرَدًا، يَجْمُرُ لَهُ الشُّكْرَ، وَلَا يَدَّ. وَالشُّكْرُ يُمْرُ الزِّيَادَةَ مِنَ الْعَطَاءِ. وَالْكِرْمُ عَلَى غَيْرِ الْحَاجَةِ مِنَ الْمُتَكَرِّمِ عَلَيْهِ يَظْهَرُ لَهُ الْحَالُ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ وَجْهًا مِنَ التَّأْوِيلِ قَدْ تَخَرَّجَهُ مِنْ نَظَرِهِ؛ أَنَّهُ أَحْسَنُ إِلَيْهِ، فَرِمَا يَتَخَيَّلُ فِيهِ أَمْرًا يَرِيدُهُ. فَلِهَذَا نَزَلَ الْحَقُّ إِلَى عِبَادِهِ، فِي طَلَبِ الْكِرْمِ مِنْهُمْ³، إِلَى الظُّهُورِ بِصِفَةِ الْحَاجَةِ؛ لِيُعْلِمَهُمْ أَنَّهُ مَا يَنْظُرُ فِي أَعْطِيَاَتِهِمْ إِلَّا الْإِحْسَانَ مُجْرَدًا. فَهِيَ بَشَرِيٌّ مِنَ اللَّهِ جَاءَتْ مِنْهُ إِلَى عِبَادِهِ، مِنْ قَوْلِهِ: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْخَيَاةِ الدُّنْيَا﴾⁴ وَهَذِهِ مِنْهَا. فَهَذَا اسْمُ الْكَرِيمِ مِنْ حَضَرَةِ الْكِرْمِ، فَبِكِرْمِهِ تَكْرَمَتْ عَلَيْهِ كَمَا قَرَرْنَا، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ عَيْنُ السَّبِيلِ﴾⁵.

1 ص 115

2 ق: "نما" وصحت مباشرة

3 ص 115 ب

4 [يونس : 64]

5 [الأحراب : 4]

إِنَّ الرَّقِيبَ لَرَزِمَ خَيْثُ مَا كَانَا لَإِنَّكَ يَحْفَظُ أَعْيَانَنَا وَأَكُونَا
وَقَتَا يَكُونُ عَلَى ذَاتِ مُصَرَّفَةٍ عَنْ أَمْرِهِ كَانَ ذَاكَ الْأَمْرُ مَا كَانَا
وَلَيْسَ يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْ مُرَاقِبِهِ شَيْءٌ وَإِنْ جَلَّ ذَاكَ الْأَمْرُ أَوْ هَانَا

يُدعى صاحبها: "عبد الرقيب". وليس في الحضرات من يعطي التنبيه على أن الحق معنا بذاته في قوله: ﴿هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾² إلا هذا الاسم "الرقيب"، وهذه الحضرة. لأنه على الحقيقة من الرقيب، والرقيب³: أن تملك رتبة الشيء، بخلاف العنصر⁴. فإذا ملكت رتبة الشيء، تَبَعُهُ صفاته كلها، وما ينسب إليه. بخلاف الصفة؛ لأنك إذا ملكت صفة ما؛ لا يلزم أن تملك جميع الصفات. وإذا ملكت الموصوف؛ فبالضرورة تملك جميع الصفات؛ لأنها لا تقوم بأنفسها، وإنما تطلب الموصوف، ولا تجده إلا عندك؛ فتملكها عند ذلك؛ فهي كالجباله للصائد.

فأما ملكك إياك فمعلوم بما تعطيه حقيقتك، وأما ملكك إياه فبقوله: ﴿فَأَيُّنَا تَوَلَّوْا فَمَنْ رَجَعَهُ اللَّهُ﴾⁶ ووجه الشيء ذاته وحقيقته، والرقيب اسم فاعل على كل شيء. وهو المرقب عليه؛ فإنه المشهود لكل شيء. فيرقب العبد في جميع حركاته وسكناته، ويرقبه العبد في جميع آثاره في قلبه، وخواطره، وحركاته، وحركات ما خرج عنه من العالم. فلا يزال صاحب هذه الحضرة في مزيد علم إلهي أبدا؛ علم ذات، يتجرع معه علم صفات، ونعوت، وأسما، ونسب، وأحكام.

ولا بد لهذا الاسم من حكم الإحاطة؛ حتى يصح شمول المراقبة. ولما كانت المراقبة تقتضي الاستفادة والحفظ؛ حنرا من الوقائع. فالعلم قوله: ﴿حَتَّى نَعْلَمَ﴾⁷ فإذا ابتلاه راقبه حتى يرى ما يفعل فيما ابتلاه به. لأنه ما ابتلاه ابتداء، وإنما ابتلاه لدعواه؛ لأنه قال لهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾⁸ فـ﴿قَالُوا بَلَى﴾ فادَّعُوا؛ فابتلاهم

1 الصنوان الجاني في الهاش: الرقيب

2 [الحديد: 4]

3 الرقيب: من المراقبة؛ وهي أن يقول الرجل للرجل، وقد ذهب له دارا: إن كنت قبلي رجعت إلي، وإن كنت قبلي لم يبق لك.

4 العنصر: يقال له: أعزته البار عنصري، أي جعلها له يسكنها مدة عمره، فإذا مات عادت إلى.

5 ص 116

6 [البقرة: 115]

7 [محمد: 31]

8 [الأعراف: 172]

ليرى صدق دعواهم. ولقد رحم الله عباده¹ حين أشهدهم على أنفسهم؛ وبما قبضهم وقزّهم عليه من كونه زبّهم، وما أشهدهم على توحيدِهِ. ويتذقُّ المُرُّ بالملك لمن له فيه شقّص.

فجعل لهم الانفساخ من أجل ما علّم من يشرك من عباده الشُّرك الحمود والمذموم. فغيرُ المذموم يشركُ الأسباب؛ فإنّ القائلين بها أكثرُ العباد، مع كونهم لا يعتقدون فيها إلّا أنها موضوعة من عند الله. والمذموم من الشرك؛ أن يجعل المشرك مع الله إلهاً آخر؛ من واحد فما زاد. ولذلك قال مَنْ قال من المشركين: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾². فقولهُ: ﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ عندنا، هو قولُ الله. وقولهُ: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا﴾ حكايةُ الله لنا عن المشرك أنّه قال هكذا: إمّا لفظاً وإمّا معنى. فقال الله عند قولهم ذلك: ﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ حيث جعلوا الإله الواحد آلهة. وخصوصُ وُصفِهِ أنّه إله، وبه تميّز؛ فلا يتكرّر بما به تميّز. ويشهد لهذا النظر قولهم فيما حكى الله عنهم: ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾³ فعصم الله هذا الاسم "الله" أن يقع فيه اشتراك. فهم يعلمون أنّهم نصبوه آلهة، ولهذا وقع الذمّ عليهم بقوله: ﴿تَتَّبِعُونَ مَا تَحْتَفُونَ﴾⁴ والإله من له الخلق والأمر⁵ من⁶ قبلُ ومن يتعدّ.

وأما لُطْفُهُ بهم في هذا الإشهاد؛ فهو القبض. والقبض يقتضي القهر؛ فما أقرّوا به إلّا مع القهر. فالمشرك منهم أقرّ على كُره. فلما تخيلوا أنّهم قد خرجوا من القبضة لجهلهم بما هو الأمر عليه- قالوا بالشركة. فإذا قيل لهم في ذلك احتجّوا بما كانوا عليه من القبض. فيُعنّرون في دعواهم أنّهم ما ادّعوا ذلك إلّا جبراً، لا اختياراً.

والحكم في الأشياء للأحوال. فمن راقب أحواله علّم من أين صدر؟. فلا يخلو هذا المراقب إمّا أن يكون ميزان الشريعة بيده؛ فإنّه يرى بعين إيمانه لمن كان من أهل الإيمان- أو بعين شهوده لمن كان من أهل الشهود-. ومن لم يكن له إحدى هذين العينين؛ فهو أعمى. فيرى الحقّ والميزان بيده يخفض ويرفع؛ فيقتدي بربه ويتأسّى، وما عنده إلّا ميزان ما شرع له. لا يلتفت مع الإيمان إلى ميزان عقله؛ فيزِنُ ما يرد عليه من الأحوال من جانب ربه؛ فيخفض ويرفع، ويزيد في الناقص، وينقص من الزائد؛ فيأخذ من عباده

1 ص 116 ب

2 "على أنفسهم" فاجبة في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

3 [ص: 5]

4 [الزمر: 3]

5 [الصفات: 95]

6 "من له الخلق والأمر" فاجبة في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

7 ص 117

بالعدل، ويعطي بالفضل. فلا يزال ما دام هذا الميزان بيده- معصوماً في مراقبته، ويصحّ عنده أنّه عند
الاسم "الرقيب" لأنّه قد تحقّق بنعته بسيّده. فأُسعد¹ العبيد من يراقب سيّده مراقبة سيّده إياه؛ فيراقب²
الحقّ مراقبة عبده لمن يراقب، فيكون معه بحيث يرى منه. ومن ملك المراقبة كان له التصريف كيف شاء
في المراقب؛ فإنّ الله مع عبده حيث كان.

هكذا الأمر فاعتز
واخفظ السرّ واژدجز
إنّما الأمر مثل ما قلّته فيه فافتكر

فالعبد وإن كان مقيّداً بالشرع؛ فإنّ الشرع قد جعله مُشرّح العين في تصرّفه، ويحمده الميزان ويذمّه.
والمراقب معه أينما كان من محمود ومذموم. فإذا كان العبد هو المراقب، ولا يرى الحقّ مجزّداً عن الخلق
تجريد تزويه وتقديس أبداً -لأنّه لا تصحّ هناك مراقبة- فلا بدّ أن يراه في الخلق في حضرة الأفعال؛ فيكون
المراقب -هو العبد- حيث كان الحقّ من خلقه؛ لأنّه في الخلق يشهده؛ فينظر ما يقتضيه ذلك الأثر في
ذلك الخلق المعبّ؛ فيزنه بالميزان الموضوع، ويكون معه بحسب ما يعطيه ميزان الحقّ؛ فينظر أيّ اسم إلهيّ
يكون له الحكم في ذلك الأمر الموزون؛ فيتوجّه إليه باسم إلهيّ يكون عليه هذا المراقب -الذي هو العبد²-
كان ما كان من الأسماء الإلهيّة. فإن كان يقتضي ما لا يوافق غرضه، ولا يلائم مزاجه، ولا يحمد شرعه؛
سأل رفع ذلك الحكم منه؛ إن كان نظره شرعاً بالتوبة والمغفرة. وإن كان ذا غرض؛ سأل الموافقة. وإن كان
من يقول بالملاءمة؛ سأل الأصلح والأوّل طبعاً، فهو بحسب ما يكون عليه في حاله.

فمن ملك الرقيبي فقد ملك الكلّ
فلا تغم عن إدراك كلّ مراقب
فإن الرقيب الحقّ في كلّ حالة
فمن راقب الحقّ الرقيب يتبيّه
فللخلق أخكام إذا هي حققت
ويظهر³ في الحقّ الذي قلّ مثل ما
ذليلي خذوت السور في كلّ ناظر

1 ص 117 ب

2 ص 118

3 ص 118 ب

كُنْ مُجِيبًا إِذَا الْإِلَٰهَ دَعَاكَ
وَاحْفَظِ السِّرَّ لَا تَكُنْ يَا وَلِيِّي
فَإِذَا مَا دَعَاكَ فِي حَقِّ شَخْصٍ
لَا تَكُنْ كَالَّذِي أَتَاهُ خَرِيصًا
كُلُّ مَنْ ضَاعَتِ الْأُمُورُ لَدَيْهِ
إِنَّهُ قَدْ أَتَى حَدِيثًا مُسْتَعِجًا
وَسَمِعْنَا لِمَا دَعَاكَ مُطِيعًا
لِلَّذِي خَصَّكَ بِذَلِكَ مُذِيعًا
كُنْ مُجِيبًا لِمَا دَعَاكَ سَمِيعًا
فَإِذَا مَا اسْتَغَاذَكَ كَانَ مُصِيعًا

يُدْعَى صَاحِبُهَا: "عَبْدُ الْهِيبِ" وَتَسْقَى حَضْرَةُ الْإِنْفَعَالِ؛ فَإِنَّ صَاحِبَ هَذِهِ الْحَضْرَةِ أَبَدًا لَا يَزَالُ مُنْفَعَلًا، وَهُوَ قَوْلُهُ فِي الْمَقُولَاتِ: "أَنْ² يَنْفَعِلَ" وَهَذَا حَكْمٌ مَا يَثْبُتُ عَقْلًا، وَإِنَّمَا يَثْبُتُ شَرْعًا. فَلَا يَقْبَلُ إِلَّا بِصِفَةِ الْإِيمَانِ، وَبِنُورِهِ يَظْهَرُ، وَبَعَيْنِهِ يَنْزُكُ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ³﴾ بِعَنِّي⁴ مِنْكُمْ. وَلَا أَقْرَبَ مِنْ نِسْبَةِ الْإِنْفَعَالِ؛ فَإِنَّ الْخَلْقَ مُنْفَعِلٌ بِالذَّاتِ، وَالْحَقُّ مُنْفَعِلٌ هُنَا عَنْ مُنْفَعِلٍ؛ فَإِنَّهُ يَجِيبُ عَنْ سُؤَالٍ وَدَعَاءٍ ﴿أَجِيبْ دَعْوَةَ النَّاعِ﴾ وَهُوَ الْمَوْجِبُ لِلْإِجَابَةِ ﴿إِذَا دَعَاكَ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ إِذَا دَعَوْهُمْ. وَمَا دَعَاهُمْ إِلَيْهِ إِلَّا بِلِسَانِ الشَّرْعِ؛ فَمَا دَعَاهُمْ إِلَّا بِهِمْ؛ فَإِنَّهُ تَلْبَسُ بِالرَّسُولِ، فَقَالَ: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾⁵ فَتَرَى أَنَّهُ مَا جَاءَ مِنْهُ إِلَّا بِهِ؛ فَمَا فَارَقَهُ، وَلَا شَاهِدَ الْخَلْقِ الْمُبْعُوثِ إِلَيْهِمْ إِلَّا الرَّسُولَ. فَظَاهَرَهُ خَلْقٌ، وَبَاطِنَهُ حَقٌّ، كَمَا قَالَ فِي الْبَيْعَةِ: ﴿إِنَّمَا يَبَايَعُونَ اللَّهَ﴾⁶. وَمَا فِي الْكَوْنِ إِلَّا فَاعِلٌ وَمُنْفَعِلٌ.

فَالْفَاعِلُ: "حَقٌّ" وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾⁷، وَالْفَاعِلُ: "خَلَقَ" وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾⁸ ﴿وَمَا عَمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾⁹، وَالْمُنْفَعِلُ: "خَلَقَ" وَهُوَ مَعْلُومٌ، وَ"خَلَقَ فِي حَقِّ" وَهُوَ الْإِجَابَةُ، وَ"حَقٌّ فِي خَلْقِي" وَهُوَ مَا انْطَوَتْ عَلَيْهِ الْعَقَائِدُ فِي اللَّهِ مِنْ أَنَّهُ كَذَا وَكَذَا، وَ"خَلَقَ فِي خَلْقِي" وَهُوَ مَا تَفَعَّلَهُ الْمَهْمُ فِي الْخُلُوقَاتِ مِنْ حَرَكَاتٍ وَسُكُونٍ، وَاجْتِمَاعٍ وَافْتِرَاقٍ.

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الهيب

2 ص 119

3 [البقرة : 186]

4 [البقرة في الهامش بقلم الأصل]

5 [النساء : 80]

6 [التصح : 10]

7 [الصافات : 96]

8 [الزمر : 74]

9 [هصلت : 40]

ثم اعلم أنّ الإجابة على نوعين: إجابة امتثال، وهي¹ إجابة الخلق لما دعاه إليه الحق. وإجابة امتنان؛ وهي إجابة الحق لما دعاه إليه الخلق. فإجابة الخلق معقولة، وإجابة الحق منقولة؛ لكونه تعالى- أخبر بها عن نفسه. وأمّا اتصافه بالقرب في الإجابة؛ فهو اتصافه بأنّه أقرب إلى الإنسان من جبل الوريد. فشبهه قُرْبُهُ من عبده قُرْبَ الإنسان من نفسه؛ إذا دعا نفسه لأمر ما تفعله؛ فتفعله. فما بين الدعاء والإجابة-الذي هو السماع- زمان؛ بل زمان الدعاء زمان الإجابة. فُقُرِبَ الحق من إجابة عبده، قُرِبَ العبد من إجابة نفسه إذا دعاها.

ثمّ ما يدعوها إليه؛ يُشَبَّه في الحال ما يدعو العبدُ ربّه إليه في حاجة مخصوصة؛ فقد يفعل له ذلك، وقد لا يفعل. كذلك دعاء العبد نفسه إلى أمر ما؛ قد تفعل (النفس) ذاك الأمر الذي دعاها إليه، وقد لا تفعل؛ لأمر عارض يعرض لها. وإنّما وقع هذا الشُّبّه لكونه مخلوقاً على الصورة؛ وهو أنّه وَصَفَ نفسه في أشياء بالتردّد، وهذا معنى التوقّف في الإجابة فيما دعا الحقُّ نفسه إليه فيما يفعله في هذا العبد. وقد ثبت هذا في قبضه نسمة المؤمن؛ فإنّ المؤمن يكره الموت، والله يكره مساءة المؤمن؛ فقال عن نفسه - سبحانه -: «ما ترّدّد في شيء أنا فاعله ترّددي...» فأثبت لنفسه التردّد في أشياء. ثمّ جعل المفاضلة² في التردّد الإلهي، فقال تعالى: «ترّددي في قبض نسمة المؤمن» الحديث. فهذا ومثله من يدعو نفسه لأمر ما، ثمّ يترّد فيه؛ حتى يكون منه أحد ما يترّد فيه.

والدعاء على نوعين: دعاة بلسان نطقي وقولي، ودعاة بلسان حال. فدعاء القول يكون من الحق ومن الخلق. ودعاء الحال يكون من الخلق، ولا يكون من الحق إلا بوجه بعيد.

والإجابة للدعاء بلسان الحال على نوعين: إجابة امتنان على الداعي، وإجابة امتنان على المدعو. فأما امتنانه على الداعي: فقضاء حاجته التي دعاه فيها. وامتنائه على المدعو؛ فإنّه بها يظهر سلطانه بقضاء حاجته فيما دعا إليه³. وللمخلوق: في قبوله ما يظهر فيه الاقتدار الإلهي راحة امتنان. ولهذه القوّة الموجودة من من على رسول الله ﷺ بالإسلام، فقال تعالى- تأنيساً له: ﴿يَتَّقُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾ ثمّ أمره أن يقول لهم، فقال: يا محمد؛ ﴿فَلَا تَحْزَنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُتُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كَ الْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ

1 ص 119 ب

2 ص 120

3 تأني بين السطرين

صَادِقِينَ¹ فَنَلِكِ الْيَمَّةَ الْوَاقِعَةَ مِنْهُمْ؛ إِنَّمَا هِيَ عَلَى اللَّهِ، لَا عَلَى رَسُولِهِ ﷺ فَإِنَّهُمْ مَا انْقَادُوا إِلَّا إِلَى اللَّهِ؛ لِأَنَّ
الرَّسُولَ مَا دَعَاهُمْ إِلَى نَفْسِهِ، وَإِنَّمَا دَعَاهُمْ إِلَى اللَّهِ. فَقَوْلُهُ لَهُمْ: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾² يَعْنِي فِي إِيمَانِكُمْ مِمَّا جِئْتُ
بِهِ. فَإِنَّهُ مِمَّا جِئْتُ بِهِ: أَنَّ³ الْهَدَايَةَ بِيَدِ اللَّهِ؛ يَهْدِي بِهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، لَا يَبِيدُ الْخَلْقَ.

ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَبَانَ عَمَّا ذَكَرْنَاهُ، مِنْ أَنَّ لَهُمُ رَاحَةً فِي الْإِمْتِنَانِ: «أَمَّا وَاللَّهِ لَوْ شِئْتُمْ أَنْ تَقُولُوا لَقُلْتُمْ...»،
وَذَكَرَ نَصْرَةَ الْأَنْصَارِ، وَكَوْنَهُمْ آوَوْهُ حِينَ طَرَدَهُ قَوْمُهُ، وَأَطَاعُوهُ حِينَ عَصَوْهُ قَوْمُهُ، فَأَشْبَهُوا خَلِيفًا كَانَ مِنْهُمْ - بِمَا
قَرَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى - لِنَبِيِّهِ: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى. وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى. وَوَجَدَكَ
غَائِبًا فَأَعْنَى﴾⁴.

وَلَمَّا كَانَتْ النِّعَمُ مَحْبُوبَةً لِنَاظِمِهَا، وَكَانَ الْغَالِبُ حُبَّ الْمَنْعَمِ، حَتَّى قَالَتْ طَائِفَةٌ: "إِنْ شَكَرَ الْمَنْعَمُ وَاجِبَتْ
عَقْلًا" جَعَلَ اللَّهُ التَّحَدُّثَ بِالْمَنْعَمِ شُكْرًا. فَإِذَا سَمِعَ الْحَتَّاجُ ذِكْرَ الْمَنْعَمِ؛ مَالَ إِلَيْهِ بِالطَّبْعِ وَأَحْبَبَهُ؛ فَأَمَرَهُ أَنْ
يَتَحَدَّثَ بِنِعَمِ اللَّهِ عَلَيْهِ، فَقَالَ: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾⁵ حَتَّى يَبْلُغَ الْقَاصِي وَالْبَاقِي. وَقَالَ فِي الْإِنْسَانِ:⁶
﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَهْزِلْ. وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا يَنْهَرْ﴾⁷ يَعْنِي فِي الْعِلْمِ ﴿فَلَا تَهْزِلْ﴾.

وَمِنْ هَذَا الْأَمْرِ ذَكَرَ أَهْلِي اللَّهِ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِمْ مِنَ الْمَعَارِفِ، وَالْعِلْمِ بِهِ، وَالْكَرَامَاتِ. فَلَمَّا نَالُوا
ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً، وَقَدْ أَسْبَغُوا عَلَى عِبَادِهِ، كَمَا قَالَ: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾⁸. فَهَذَا بَعْضُ مَا
تَعْطِيهِ هَذِهِ الْحَضْرَةُ مِنَ الْأَشْعَالِ، ﴿وَاللَّهُ يَتَوَلَّى الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁹.

1 {الحجرات : 17}

2 ص 120 ب

3 {الضحى : 6 - 8}

4 {الضحى : 11}

5 دلت في الهامش بخط آخر: "الآيتين" وبجانبها حرف خ

6 {الضحى : 9 ، 10}

7 {القمان : 20}

8 {الأحزاب : 4}

إِنشَاءً الواسِعَ الَّذِي وَسِعَ الْكُلَّ خَلْقُهُ
فَإِذَا مَا خَلَا بِنَا نَارِغَ الْحَقِّ خَلْقُهُ
وَرَهَا بِالَّذِي بَدَا مَن سَتَى الشَّمْسِ أَفْقُهُ
فَهَيَّ فِينَا بِنُورِهَا وَأَنَا فِينَهُ حَقُّهُ

يَدْعِي صَاحِبُهَا: "عبد الواسع". قالت الملائكة: ﴿وَرَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾³ فَقَدِمْتَ الرَّحْمَةَ عَلَى الْعِلْمِ؛ لِأَنَّهُ أَحَبُّ أَنْ يُعْرَفَ، وَالْحُبُّ يَطْلُبُ الرَّحْمَةَ بِهِ؛ فَكَانَ مَقَامُ الْحُبِّ الْإِلَهِيِّ أَوَّلَ مَرْحُومٍ. فَخَلَقَ الْخَلْقَ، وَهُوَ نَفْسُ الرَّحْمَنِ، وَقَالَ: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾⁴ فَقَمَّ بِـ"كُلِّ" كُلِّ مَرْحُومٍ، وَمَا تَمَّ إِلَّا مَرْحُومٍ.

وَمَنْ كَانَ عِلْمُهُ بِالشَّيْءِ نَوْقًا، وَكَانَ حَالُهُ؛ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ مَا فِيهِ، وَمَا يَقْتَضِيهِ مِنَ الْحُكْمِ. وَقَدْ قَالَ التَّرْجَمَانُ ﴿إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَكْمُلُ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ﴾⁵ وَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّ لَهُ الْكَمَالَ، وَأَنَّهُ الْمُؤْمِنُ، وَأَنَّ الْعَالَمَ عَلَى صَوْرَتِهِ. فَقَدْ ثَبَتَ الْأَخُوَّةَ بِالصُّورَةِ وَالْإِيمَانِ؛ لِأَنَّهُ مَا تَمَّ إِلَّا قَائِلٌ بِهِ، مُؤْمِنٌ، مُصَدِّقٌ بِوُجُودِهِ. فَإِنَّهُ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْتَبِيحُ بِحَمْدِهِ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَسِعَتْهُ رَحْمَتُهُ، كَمَا وَسِعَهُ تَسْلِيحُهُ وَحَمْدُهُ- فَهُوَ الْوَاسِعُ لِكُلِّ شَيْءٍ.

وَلِهَذَا الْإِتْسَاعُ؛ هُوَ لَا يَكْثُرُ شَيْئًا فِي الْوُجُودِ؛ فَإِنَّ الْمُمْكِنَاتِ لَا نِهَآيَةَ لَهَا؛ فَأَمَثَالٌ تَوْجِدُ دُنْيَا وَآخِرَةً عَلَى الْبُؤَامِ، وَأَحْوَالٌ⁶ تَظْهَرُ. وَقَدْ ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ﴾⁷ وَهُوَ⁸ عَلَّمَهُ ﴿السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وَوَسِعَتْ رَحْمَتُهُ عِلْمَهُ وَالسَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ. وَمَا تَمَّ إِلَّا سَاءَةً وَأَرْضَ، فَإِنَّهُ مَا تَمَّ إِلَّا أَعْلَى وَأَسْفَلَ؛ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾⁹ فَلَا أَعْلَى بَعْدَهُ «وَلَوْ دَلَيْتُمْ بِجِبِلٍّ لَهَيْطَ عَلَى اللَّهِ» فَلَا أَنْزَلَ مِنْهُ. وَمَا بَيْنَهُمَا؛ فَيَنْزِلُ إِلَى الْمَلَوِّ الْأَدْنَى وَهُوَ

1 العنوان النهائي في الهامش بقلم الأصل: الواسع

2 ص 121

3 [غافر : 7]

4 [الأعراف : 156]

5 ص 121 ب

6 [البقرة : 255]

7 آية فرق السطر

8 [الأعلى : 1]

السماء الأولى من محمّتنا، فإنّها السماء الدنيا، أي القريبة إلينا- وما نزل ليعذب ويُفثقي، بل يقول: «هل من داع فأستجيب له؟ هل من سائل فأعطيه؟» وما يخلو شيء من سؤال بخير في حق نفسه. «هل من تائب فأتوب عليه؟» وما من شيء إلا ويرجع في ضرورته، إذا انقطعت به الأسباب، إليه. «هل من مستغفر فأغفر له؟» وما من شيء إلا وهو مستغفر في أكثر أوقاته لمن هو إليه. ولم يقل إنّه ينزل ليعذب عبّاده، الذين نزل في حقهم. ومن كان هذا نفعه، وعذب؛ فعذابه رحمة بالمعذب، وتطهير. كعذاب البواء للليل؛ فيعذبه الطيب رحمة به، لا للتشفي.

ثمّ اتّسع العطاء، فإنّه أعطى الوجودَ أولاً، وهو الخير الخالص. ثمّ لم يزل يعطي ما يستحقّه الموجود، بما به قوامه وصلّاه، كان ما كان؛ فهو صلاح في حقّه. ولهذا أضاف العارف به، المترجم عنه، كلمة الحضرة، ولسان المقام الإلهي، رسولهُ ﷺ الخيرُ إليه، فقال: «والخيرُ كلّهُ في يديك» ونفى الشرّ أن يضاف إليه، فقال: «والشرُّ ليس إليك». وقد بيّنا أنّه ما تمّ مُفطِرُ إلا الله، فما تمّ إلا الخير، سواء سرّ أم ساء؛ فالسرور هو المطلوب.

وقد لا يجيء (السرور) إلا بعد إساءة؛ لما يقتضيه مزاج التركيب وقبول المحلّ، لموارض تعرض في الوجود. وكلّ عارض زائل. ولهذا يستقى بالمعطي والمانع، والضارّ والنافع. فعطاؤه كلّ نفع. غير أنّ المحلّ في وقتٍ يجد الألم لبعض الأعطيات؛ فلا يدرك لذة العطاء؛ فيتضرّر بذلك العطاء، ولا يعلم ما فيه من النفع الإلهي؛ فيستيه: «ضارّاً» من أجل ذلك العطاء، وما علم أنّ ذلك من مزاج القابل، لا من العطاء.

ألا ترى الأشياء النافعة لأمرجةٍ ما؛ كيف تضرّ- بأمزجةٍ غيرها؟ قال الله في العسل: إنّه «يشفّاء للنّاس»¹ فجاء رجلٌ لرسول الله ﷺ فقال له: إنّ أخي استطلق بطنه. فقال: «اسقه عسلاً» فسقاه عسلاً، فزاد استطلاقه. فرج فأخبره. فقال: «اسقه عسلاً» فزاد استطلاقه. وما علم هذا الرجل ما علّمه رسول الله ﷺ من ذلك؛ فإنّه كان في المحلّ فضلات مضرّة، لا يمكن إخراجها إلا بشرب العسل؛ فإذا زالت عنه أعقبته العافية والشفاء. فلما رجّح إليه قال له: يا رسول الله؛ سقيته عسلاً فزاد استطلاقه! فقال: «صدق الله وكذب بطن أخيك؛ اسقه عسلاً» في الثالثة. فسقاه؛ فبرئ؛ فإنّه استوفى خروج الفضلات المضرة.

1 ص 122
2 [النحل: 69]
3 ص 122 ب

وكالذي يغلب على العضو الحاصل للطعم المِرّة الصفراء، فيجد العسل مُرّاً، فيقول: "العسل مُرٌ" فكذب الحُلّ في إضافة المرارة إلى العسل؛ لأنّه جميل أنّ المِرّة الصفراء هي الباشرة لعضو الطعم؛ فأدرك المرارة. فهو صادق في النوق والوجدان، كاذب في الإضافة؛ فالتقابل أبداً هي التي لها الحكم، فما من الله إلّا الخير المحض كلّهُ. فمن اتّسع رحمته أنّها وسعت الضرر؛ فلا بدّ من حكمة في الضرور. فالضرر في الرحمة؛ ما هو ضرر، وإنما هو أمرٌ خير، بدليل أنّه يعينه إذا قام بالمزاج الموافق له؛ التّدبّر به وتنقّم، وهو هو ليس غيره. فالأشياء إلى الله؛ إنما تصاف إليه من حيث أنّها أعيان موجودة عنه، ثمّ حُكم الالتئاذ بها، أو غير الالتئاذ؛ إنما هو راجع إلى القابل.

ولو علم الناس نسبة الغضب إلى الله؛ لعلّوا أنّ الرحمة تسع الكلّ؛ فإنّ القادر على إزالة الألم عن نفسه؛ لا يتركه.

فقامت الأحوال من الخلق، والمواطن للحقّ؛ مقام المزاج للحيوان؛ فيقال في الحقّ: «إنّه يغضب» إذا أغضبه العبد، و«يرضى» إذا أرضاه العبد. فحال العبد والموطن¹ يرضى الحقّ ويغضبه. كالمزاج للحيوان؛ يلتدّ بالأمر الذي كان بالمزاج الآخر يتألّم به. فهو بحسب المزاج، كما هو الحقّ بحسب الحال والمواطن. ألا ترى في نزوله إلى السماء الدنيا ما يقول؟ فإنّه نزول رحمة يقتضيها المواطن.

وإذا جاء يوم القيامة يقتضي المواطن؛ أنّه يجيء للفصل والقضاء بين العباد؛ لأنّه موطنٌ يجمع الظالم والمظلوم، وموطن الحكم والمحسومات. فالحكم للمواطن والأحوال في الحقّ، والحكم في التألّم والتلذّذ² للمزاج. فإنّ زَيْكاً واسعَ المغفرة³ أي واسع الستر. فما من شيء إلّا وهو مستور بوجوده؛ وهو الستر العام. فإنّه لو لم يكن ستر؛ لم يثقل عن الله: "هو" ولا قال: "أنت" فإنّه ما تمّ إلّا عينٌ واحدة. فأين المخاطب، أو الغائب؟ فلهذا قلنا في الوجود: "إنّه الستر العام".

ثمّ الستر الآخر بالملائم وعدم الملائم؛ فهو واسع المغفرة، وهي حضرة إسبال السطور. وقد تهدّم الكلام عليها في هذا الباب. ثمّ قال: «هُوَ أَعْلَمُ بِبَنِي آدَمَ⁴ والستر وقاية، والغفران هو الستر. فالعبد يتحي

1 ص 123

2 ثابت في الهامش بلم آخر: "والالتئاذ" وعليها إشارة التصويب، مينا أن موضعاً قبل هذه الكلمة

3 [النجم: 32]

4 [النجم: 32]

بالستر أَلَمَ البرد والحَر؛ إذا عَلم من مزاجه¹ قَبُولَ أَلَمِ الحَرِّ والبرد. فَإِنَّ الحَرَّ والبرد ما جاءا إلَّا لمصالح العالم؛ لِيُغْذِيَ النباتَ الَّذي هو رزق العالم، فيبرزه لِيُنتَفِعَ به؛ فيكون جسم الحيوان على استعداد يَتَضَرَّو به، فيقول: "إِنِّي تَأَذَّيْتُ بِالْحَرِّ وَالْبَرْدِ" وإذا رجع مع نفسه لِمَا² قُصِدَ بها بحسب ما تغطيه الفصول - عَلم أَنَّهُ ما جاء إلَّا لِيُنْفَعَهُ؛ فَتَضَرَّرَ بما به يَنْتَفِعُ. والفَقْلَةُ أو الجَهِل سببُ هذا كُلِّه.

﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 ق: "مزاجهم" وهناك شطب على الجزء الأخير من الكلمة، وفوقه كتب "جه" لصحح "مزاجه"

2 ص 123 ب

3 [الأحزاب : 4]، وفي الهامش: "بلغ قراءة وصفا ومقالة على الشيخ المؤلف هـ".

إِنَّ الْحَكِيمَ الَّذِي مِيزَانُهُ أَبَدًا بِالرُّفْعِ وَالْخَفِضِ مَنُفُوثٌ وَمَوْصُوفٌ
يَرْتَبُ الْأَمْرَ تَرْتِيبًا يَرِينُكَ بِهِ عَلَمًا، وَفِيهِ إِذَا فَكَّرْتَ تَغْرِيفٌ
بَأَنَّ اللَّهَ فَزَدَ لَا شَرِيكَ لَهُ فِي مُلْكِهِ وَلَهُ فِي الْخَلْقِ تَضَرِيفٌ
مِيزَانُهُ الْحَقُّ لَا خُسْرَانٌ يُلْحَقُهُ وَلَا يَقْشُرُ بِهِ فِي الْوُزْنِ تَطْفِيفٌ

يدعى صاحبها: "عبد الحكيم". قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾² وما كثره الله لا تدخله قلة، كما أنَّ ما عظم الله ما يدخله احتقار. وامتن على داود بأن آتاه الحكمة ونُصِّلَ الخطاب³ وهو من الحكمة. فإنه لفصل الخطاب موطن يعطي الحكمة لصاحبها أن لا يظهر منه في ذلك الموطن إلا فصل الخطاب؛ وهو: الإيجاز في البيان في موطنه لسامع خاص لذي حال خاص، والإسهاب في البيان في موطنه، لسامع خاص ذي حال خاص⁵.

ومراعاة الأدنى أولى من مراعاة الأعلى؛ فإن ذلك من الحكمة؛ فإن الخطاب للإفهام. فإذا كثر المتكلم الكلام ثلاث مرات، حتى يفهم عنه، كما كان كلام رسول الله ﷺ فيما يبلغه عن الله للناس: يراعي الأدنى، ما يراعي من فهم من أول مرة. فيزيد صاحب الفهم في التكرار - أمورا لم تكن عنده، أفادها إياه التكرار. والأدنى الذي لم يفهم فهم الأول، فهم بالتكرار - ما فهمه الأول بالقول الأول. ألا ترى العالم الفهم المراقب أحواله يتلو المحفوظ عنده من القرآن، فيجد في كل تلاوة معنى لم يجده في التلاوة الأولى، والحروف المتلوة هي بعينها، ما زاد فيها شيء ولا نقص، وإنما الموطن والحال تجدد، ولا بد من تجدد؛ فإن زمان التلاوة الأولى ما هو زمان التلاوة الثانية. فافهم.

فتعطي هذه الحضرة علم الترتيب، وإعطاء كل شيء حقه، وإنزاله منزلته. فيعلم العبد المراقب أن الله

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الحكيم

2 [البقرة: 269]

3 ص 124

4 [ص: 20]

5 "والإسهاب... خاص" ناجة في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

6 ناجة في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

هو واضع الأشياء، وهو الحكيم. فما وضع شيئاً إلا في موضعه، ولا أنزله إلا منزلته. فلا يعترض¹ على الله فيما رتبته من² الكائنات في العالم في كل وقت، ولا يربخ نظره وفكره على حكمة ربه؛ فيقول: "لو كان كذا في هذا الوقت لكان أحسن في النظم من الترتيب" فما أخطأ إلا في قوله: "في هذا الوقت" لا في قوله: "لو كان كذا لكان أحسن". فلما غابث عنه حكمة الوقت؛ تخيل أن ذلك الذي هو أحسن؛ أن هذا الوقت يقتضيه. وهذا نظر عقلي؛ فإن الأزمنة لكل ممكن، على نسبة واحدة؛ فليس زماناً لشيء بأولى من زمان آخر. ولكن أين فائدة المرجح إلا علمه بالزمان وما يقتضيه؛ لأنه خالق الزمان. وما هذا الناظر خالق الزمان - فهو يعلم ما خلق. فما رتب فيه إلا ما استحقه بخلقه، فإنه **﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَقَّهُ﴾**³.

فالحكيم من حكته الحكمة؛ فصرفته، لا من حكم الحكمة. فإنه من حكم الحكمة؛ له المشيئة فيها، ومن حكته الحكمة؛ فهي المصروفة له، وإذا قامت الصفة بالموصوف أعطته حكمها عطاء واجباً. قال تعالى: **﴿مَا يَدُلُّ الْقَوْلُ لَنِي﴾** فالحكم للقول. وذلك ليس إلا لله، أو لرجل متحقق بالله، قد طالع القول الإلهي.

ومن هنا تعلم ما هو النسخ؟ فإن مفهوم النسخ في القائلين به (هو) رفع الحكم بحكم آخر، كان ما كان، من أحكام الشرع. فإن السكوت من الشارع في أمر ما حكم على⁴ ذلك المسكوت عنه؛ فما تم إلا حكم؛ فهو تبديل، وقد قال تعالى: **﴿مَا يَدُلُّ الْقَوْلُ لَنِي﴾** فما تم نسخ على هذا القول. ولو كان ثم نسخ؛ لكان من الحكمة، وصورته: أن الزمان إذا اختلف؛ اختلف الحكم بلا شك. فالنسخ ثابت أبداً؛ لأن الاختلاف واقع أبداً. فالحكمة تثبت النسخ، والحكمة ترفع النسخ؛ ولكن في مواطن معينة تطلبها لذاتها؛ فيوقها الحكم ما تستحقه من ذلك. فالحكيم من قامت به الحكمة؛ فكان الحكم لها به. كما كان الحكم⁵ لها؛ فهو عينها، وهي عينه. فالحكمة عين الحاكم، عين المحكوم به، عين المحكوم عليه. فالحكمة علم خاص، وإن عمث.

والفرق بينها وبين العلم؛ أن الحكمة لها الجعل، والعلم ليس كذلك؛ لأن العلم يتبع المعلوم، والحكمة تحكم في الأمر أن يكون هكذا؛ فيثبت الترتيب في أعيان الممكنات في حال ثبوتها بحكمة الحكيم. لأنه ما من

1 رسمها في ق: يعترض

2 ص 124 ب

3 طه : 50

4 ق : 29

5 ص 125

6 رسمها في ق أقرب إلى "الحكيم" مع إهمال الحروف المعجمة.

7 رسمها في ق أقرب إلى "الحكيم" مع إهمال الحروف المعجمة.

يمكن يضاف إلى ممكن، إلّا ويُمكنُ إضافته إلى ممكن آخر لنفسه. لكنّ الحكمة اقتضت بحكمها؛ أن ترتبه كما هو بزمانه وحاله في حال ثبوته. وهذا هو العلم الذي انفرد به الحقّ -تعالى-، ونجمل منه، ونظهر به الحكمُ في ترتيب أعيان الممكنات -في حال ثبوتها- قبل وجودها؛ فتعلّق بها العلم الإلهي بحسب ما رتبها الحكيم عليه. فالحكمة أفادت الممكن¹ ما هو عليه من الترتيب الذي يجوز خلافه، والترتيب أعطى العالم العلم بأنّ الأمر كذا هو؛ فلا يوجد إلّا بحسب ما هو عليه في الثبوت، الذي هو ترتيب الحكيم عن حكم الحكمة. فقد بان لك الفرقان بين العلم والحكمة. فما يبدّل القول لديه؛ فإنّه ما يقول إلّا ما رتبته الحكمة، كما أنّه ما علم إلّا ما رتبته الحكمة؛ فيقول للشيء: ﴿كَُنْ فَيَكُونُ﴾² بالحال الذي هو عليه، كان ما كان.

فمن هذه القوّة يقول الناظر في الأمر: "لو كان كذا"؛ لجوازه عنده. فإذا علم حكمة الله، يقول: بأنّه يجهل حكمة الله في هذا الوضع، الذي يقضي في نظري لو كان خلافه لكان أحسن؛ لكن الله فيه علم لا أعرفه، وصدق. ومن الناس من يفتخ له في سرّ ذلك الترتيب، ومن الناس من لا يعلم ذلك إلّا بعد ما يقع حكمه في الوجود؛ فيعلم عند ذلك -حكمة ذلك الأمر، ويعلم جملة بالمصالح. وهذا كثير اتفاقه في العالم؛ يكون الشخص ينسخط بالأمر الذي لا يوافق غرضه ولا نظره، ويتنسب مثلا الحاكم به إلى الجور؛ فإذا ظهرت منفعة ذلك الحكم الذي تسخط به؛ عاد المتسخط يحمّد الله، ويشكر ذلك الحكم والحاكم على ما فعل؛ حيث دفع الله به ذلك الشرّ³ العظيم، الذي لو لم يكن هذا الحكم؛ لوقع بالهكوم⁴ عليه ذلك الشرّ.. وهذا يجري كثيرا.

فغاية العارفين أنّهم يعلمون بالجملة؛ أنّ الظاهر في الوجود والواقع إنّما هو في قبضه الحكمة الإلهية؛ فيزول عنه التسخط والضجر، ويقوم به التسليم والتفويض إلى الله في جميع الأمور، كما جاء: ﴿وَأَفْوُضْ أُمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾⁵ هنا هو حكم الحكمة لمن عقل عن الله. ومثل هذا الشخص قد استمجل النعيم؛ فإنّه ينفرج. وإذا كان هذا حاله؛ فإنّ الله في أغلب الأحوال يُطلعه في سرّه على حكمه الواقع في الحال الذي لا يرضى به العباد. فإنّه كلّ ما وقع به الرضا؛ فقد علّمت حكمته؛ فإنّه يراها الراضي موافقة لغرضه. وإنّما يقع النزاع والجهل فيما لا يوافق الفرض، ولا الترتيب الوهمي. فإنّ العقل لا يعطي

1 ص 125 ب

2 [يس: 82]

3 رسمها في ق أقرب إلى الشيء، والتبرّج من هـ، س

4 ص 126

5 [غافر: 44]

صاحبه في الواقع، إلّا الوقوف؛ فإنه يدري من صدر؟ وإنما الوهم، الذي هو على صورة العقل، له ذلك النظر المرحّج. وحاشا العقل أن يرحّج على الله بما لم يرحّجه الله، وما رجع الله إلّا الواقع؛ فأوقع ما أوقع حكمة منه، وأمسك ما أمسك حكمة منه، ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾¹.

فالعارف عنده: الحكيم يتقدّم العلم، والعائي يتقدّم العلم ثم الحكيم. وقد ورد الأمران معاً. فالحكيم خصوص، والعلم² عموم. ولذلك ما كلُّ علم حكيم، وكلُّ حكم علم. فالحكمة (هي) الخير الكثير.

فَهِىَ الْخَيْرُ الْكَثِيرُ وَهِيَ الْبُذْرُ الْمُنِيرُ
تُخْفِي وَتُثَا وَتَبْدُو هَكَذَا قَالَ الْخَيْرُ
فِيهَا خُفَّتْ عَيْنُنَا وَبِهَا كَانَ الظُّهُورُ

﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

انتهى السفر الثاني والثلاثون بانتهاء حضرة الحكمة لعبد الحكيم، تتلوها حضرة الودّ التي يدعى صاحبها عبد الودود، وهي أول السفر الثالث والثلاثين، والمحمد لله حقّ حمده.⁴

[الزخرف : 84]

2 ص 126 ب

3 [الأحزاب : 4]

4 أسفل المتن أثبت هذا السماع: "سمع جميع هذا الجزء وهو الثاني والثلاثون من الفصح المكي على منشته الشيخ الإمام العالم الحق مجي الحسين أبي عبد الله محمد بن علي بن أحمد أحماتي الطائي رحمه وأرضاه جماعة؛ منهم كمال الدين أحمد بن عبد الله بن أحمد الشرف العلوي، وكاتب الأسماء محمد بن عبد العزيز بن عبد القادر بن عبد الحافظ الأضاري، وجماعة آخر، وذلك بمرآة المنية العالم تاج الدين عباس بن عمر بن يحيى بن سرور الأضاري الحنفي السراج، في مجالس متفرقة آخرها يوم الثلاثاء الثامن والعشرون من شعبان سنة ست وثلاثين وستة للهجرة. والحمد لله رب العالمين.

تلى ذلك قلم الشيخ الأكبر: "صم ما ذكره، وكتب محمد بن علي العربي في تاريخه".

تلى ذلك قلم الأوقاف الإسلامية برقم 1765

وفي الهامش قلم محمد بن إسحق القنوي ما يلي: "عرضت هذه المجلدة بالنسخة الأولى ومعرض بها، وكنتا النسختين بخط الشيخ المصنف رحمه وألحق في النسخة الأولى ما أمكن من الزيادة الملحقة في هذه النسخة. وتم ذلك بمرآة محمد بن إسحق خادم الشيخ رحمه بحلب المرومة سنة أربعين وستة. وسمعت بالمرآة المذكورة مجد الدين أبو بكر بن بشار التبريزي. والحمد لله، وسلام على عباده الذين اصطفى".

الفهارس

فهرس الآيات وفقا لتسلسل السور والآيات

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة	رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
10	1	1	الفاتحة	46	37	3	آل عمران
9ب	5	2	البقرة	2ب	54	3	آل عمران
2ب	15	2	البقرة	32ب	97	3	آل عمران
74	18	2	البقرة	67	97	3	آل عمران
9ب	21	2	البقرة	20ب	110	3	آل عمران
9ب	37	2	البقرة	20	115	3	آل عمران
19ب	40	2	البقرة	10	159	3	آل عمران
74	44	2	البقرة	108	169	3	آل عمران
34ب	115	2	البقرة	60	178	3	آل عمران
114ب	115	2	البقرة	70ب	181	3	آل عمران
116	115	2	البقرة	73ب	181	3	آل عمران
20ب	143	2	البقرة	65ب	34	4	النساء
74	169	2	البقرة	79ب	35	4	النساء
73ب	171	2	البقرة	57	78	4	النساء
22ب	186	2	البقرة	102ب	78	4	النساء
119	186	2	البقرة	57	79	4	النساء
63	187	2	البقرة	63ب	80	4	النساء
58ب	245	2	البقرة	84ب	80	4	النساء
101ب	255	2	البقرة	119	80	4	النساء
121ب	255	2	البقرة	11ب	93	4	النساء
93	269	2	البقرة	20	133	4	النساء
123ب	269	2	البقرة	33ب	150,151	4	النساء
65	286	2	البقرة	65	1	5	المائدة
11ب	4	3	آل عمران	99ب	48	5	المائدة
13ب	6	3	آل عمران	70ب	64	5	المائدة
17	28	3	آل عمران	108ب	71	5	المائدة

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة	رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
80	95	5	المائدة	2ب	180	7	الأعراف
81ب	95	5	المائدة	88	187	7	الأعراف
63ب	99	5	المائدة	35ب	17	8	الأنفال
34	110	5	المائدة	102ب	17	8	الأنفال
78	116	5	المائدة	73ب	21	8	الأنفال
13	1	6	الأنعام	73ب	23	8	الأنفال
81ب	1	6	الأنعام	87	25	8	الأنفال
81ب	1	6	الأنعام	39	6	9	التوبة
111	3	6	الأنعام	63ب	6	9	التوبة
73ب	36	6	الأنعام	107ب	6	9	التوبة
20	54	6	الأنعام	78	43	9	التوبة
40ب	61	6	الأنعام	78	43	9	التوبة
68	91	6	الأنعام	2ب	79	9	التوبة
70	91	6	الأنعام	102	112	9	التوبة
76	103	6	الأنعام	7	5	10	يونس
14ب	127	6	الأنعام	109ب	25	10	يونس
49ب	149	6	الأنعام	89	64	10	يونس
88	149	6	الأنعام	115ب	64	10	يونس
71	23	7	الأعراف	99ب	3	11	هود
29	54	7	الأعراف	56	123	11	هود
31ب	54	7	الأعراف	64	123	11	هود
40	143	7	الأعراف	41	11	13	الرعد
99	143	7	الأعراف	15ب	24	13	الرعد
10	156	7	الأعراف	106	31	13	الرعد
24	156	7	الأعراف	4	33	13	الرعد
121	156	7	الأعراف	65ب	33	13	الرعد
116	172	7	الأعراف	12ب	39	13	الرعد

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
101ب	46	20	طه
9ب	49	20	طه
124ب	50	20	طه
21	126	20	طه
95	6, 5	20	طه
62	2	21	الأنبياء
36	20	21	الأنبياء
87ب	23	21	الأنبياء
6ب	33	21	الأنبياء
8	91	21	الأنبياء
10	107	21	الأنبياء
80	112	21	الأنبياء
90ب	30	22	الحج
90ب	32	22	الحج
83ب	101	23	المؤمنون
76ب	2	24	النور
11ب	9	24	النور
66ب	39	24	النور
90ب	40	24	النور
6ب	41	24	النور
6ب	44	24	النور
108	44	25	الفرقان
7	45	25	الفرقان
85	45	25	الفرقان
85	46	25	الفرقان
86ب	59	25	الفرقان
15ب	63	25	الفرقان

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
106	42	13	الرعد
85ب	4	14	إبراهيم
92ب	7	14	إبراهيم
12ب	19	14	إبراهيم
108	42	14	إبراهيم
105	21	15	الحجر
7ب	29	15	الحجر
14ب	48	15	الحجر
9ب	92	15	الحجر
74ب	40	16	النحل
39ب	67	16	النحل
122	69	16	النحل
2ب	81	16	النحل
65ب	91	16	النحل
3	23	17	الإسراء
36ب	44	17	الإسراء
45	44	17	الإسراء
4	110	17	الإسراء
109ب	7	18	الكهف
107	18	18	الكهف
109	40	18	الكهف
109	41	18	الكهف
108ب	104	18	الكهف
8	17	19	مريم
45ب	19	19	مريم
95	5	20	طه
97ب	5	20	طه

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
70ب	4	33	الأحزاب
73	4	33	الأحزاب
76	4	33	الأحزاب
79	4	33	الأحزاب
81	4	33	الأحزاب
83ب	4	33	الأحزاب
86	4	33	الأحزاب
88	4	33	الأحزاب
90	4	33	الأحزاب
92	4	33	الأحزاب
95	4	33	الأحزاب
98ب	4	33	الأحزاب
101	4	33	الأحزاب
103ب	4	33	الأحزاب
104ب	4	33	الأحزاب
107	4	33	الأحزاب
109ب	4	33	الأحزاب
112ب	4	33	الأحزاب
115ب	4	33	الأحزاب
120ب	4	33	الأحزاب
123ب	4	33	الأحزاب
126ب	4	33	الأحزاب
33ب	35	33	الأحزاب
102	35	33	الأحزاب
92	13	34	سبا
103	21	34	سبا
104ب	21	34	سبا

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
95ب	4	28	القصص
97ب	70	28	القصص
95ب	83	28	القصص
31ب	4	30	الروم
51	4	30	الروم
63	4	30	الروم
83	4	30	الروم
50ب	1، 2	30	الروم
90ب	13	31	لقمان
120ب	20	31	لقمان
10	4	33	الأحزاب
17	4	33	الأحزاب
21ب	4	33	الأحزاب
24ب	4	33	الأحزاب
26ب	4	33	الأحزاب
29	4	33	الأحزاب
31ب	4	33	الأحزاب
37	4	33	الأحزاب
42ب	4	33	الأحزاب
45ب	4	33	الأحزاب
49ب	4	33	الأحزاب
52ب	4	33	الأحزاب
55ب	4	33	الأحزاب
58	4	33	الأحزاب
61	4	33	الأحزاب
64	4	33	الأحزاب
68	4	33	الأحزاب

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
64ب	15	40	غافر
65ب	15	40	غافر
8ب	16	40	غافر
26ب	35	40	غافر
126	44	40	غافر
22ب	60	40	غافر
47	10	41	فصلت
104ب	10	41	فصلت
24	11	41	فصلت
58	31	41	فصلت
119	40	41	فصلت
107ب	42	41	فصلت
17	11	42	الشورى
81ب	11	42	الشورى
59	27	42	الشورى
39	51	42	الشورى
82	52, 53	42	الشورى
65	32	43	الزخرف
65ب	32	43	الزخرف
97ب	84	43	الزخرف
110ب	84	43	الزخرف
126	84	43	الزخرف
81ب	39	44	الدخان
69	49	44	الدخان
58	28	47	محمد
9ب	31	47	محمد
53	31	47	محمد

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
67	10	35	فاطر
2ب	15	35	فاطر
33	15	35	فاطر
52ب	15	35	فاطر
107ب	15	35	فاطر
88ب	16	35	فاطر
125ب	82	36	يس
116ب	95	37	الصافات
35	96	37	الصافات
64	96	37	الصافات
119	96	37	الصافات
89ب	107	37	الصافات
116ب	5	38	ص
124	20	38	ص
93	29	38	ص
41ب	44	38	ص
39ب	75	38	ص
98ب	75	38	ص
116ب	3	39	الزمر
12ب	4	39	الزمر
20	7	39	الزمر
19ب	9	39	الزمر
87	53	39	الزمر
119	74	39	الزمر
10ب	7	40	غافر
20	7	40	غافر
121	7	40	غافر

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
65ب	9	55	الرحمن
112ب	27	55	الرحمن
113ب	27	55	الرحمن
6ب	29	55	الرحمن
113ب	78	55	الرحمن
111	3	57	الحديد
74ب	4	57	الحديد
97ب	4	57	الحديد
115ب	4	57	الحديد
74ب	7	58	المجادلة
74ب	7	58	المجادلة
74ب	9	58	المجادلة
64ب	11	58	المجادلة
36	22	59	الحشر
27	23	59	الحشر
62	23	59	الحشر
74	3	61	الصف
23	8	63	المنافقون
68ب	8	63	المنافقون
107	3	65	الطلاق
46	2، 3	65	الطلاق
13	2	67	المملك
86ب	2	67	المملك
67	20	73	المزمل
76	22، 23	75	القيامة
102	10	82	الأنطار
40	20	85	البروج

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
86ب	31	47	محمد
93	31	47	محمد
102	31	47	محمد
116	31	47	محمد
50	1	48	الفتح
78	2	48	الفتح
27	10	48	الفتح
84ب	10	48	الفتح
119	10	48	الفتح
83ب	13	49	الحجرات
120	17	49	الحجرات
74	18	50	ق
124ب	29	50	ق
52ب	37	50	ق
67	37	50	ق
47	22	51	الناريا
110ب	22	51	الناريا
45	56	51	الناريا
46ب	58	51	الناريا
46	56، 57	51	الناريا
123	32	53	النجم
123	32	53	النجم
59ب	43	53	النجم
63ب	3، 4	53	النجم
77ب	14	54	القمر
101ب	14	54	القمر
102	14	54	القمر

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
120ب	6-8	93	الضحى
120ب	9، 10	93	الضحى
76	14	96	العلق
77ب	14	96	العلق
101ب	14	96	العلق
50	1	110	النصر
109	1-4	112	الإخلاص

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
2ب	16	86	الطارق
98ب	1	87	الأعلى
121ب	1	87	الأعلى
24	23	89	الفجر
77ب	8	90	البلد
13	5	91	الشمس
102ب	8	91	الشمس
120ب	11	93	الضحى

فهرس الأحاديث النبوية

الحدیث	مخرج الحديث	صفحة الخطوط
اسقه عسلا» فسقاها عسلا، فزاد استطلاقه. فرجع فأخبره. فقال: «اسقه عسلا» فزاد استطلاقه. فلما رجع إليه قال له: يا رسول الله؛ سقيته عسلا فزاد استطلاقه! فقال: «صدق الله وكذب بطن أخيك؛ اسقه عسلا في الثالثة. فسقاها؛ فبرئ	صحيح البخاري 5252 ، صحيح مسلم 4107	122
اشكرني حق الشكر. فقال موسى عليه السلام: ومن يقدر على ذلك يا رب؟! فقال له: إذا رأيت النعمة مني فقد شكرتني	تفسير ابن أبي حاتم 1395 ، الدعاء للطبراني 731	92ب
اعبد الله كأنك تراه	صحيح البخاري 48 ، صحيح مسلم 9	34ب
أعمالكم تُردُّ عليكم	المستدرک علی الصحیحین للحاكم 7714 ، شعب الإيمان للبيهقي 6823	79ب
اعمل ما شئت فقد غفرت لك	صحيح مسلم 4553 ، صحيح ابن حبان 627	78
أما والله لو شئتم أن تقولوا لقلتم	مسند أحمد 11305 ، المعجم الكبير للطبراني 6525	120ب
إن الصدقة تقع بيد الرحمن فتقع الصدقة في يد الرحمن، قبل وقوعها في يد السائل	صحيح مسلم 1685 ، صحيح ابن حبان 3387	93ب
إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما لا يظن أن تبلغ ما بلغت؛ فيُكتب بها في عِلَّين. وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما لا يظن أن تبلغ ما بلغت؛ فيُكتب بها في سِجِّين	صحيح البخاري 5997 ، سنن ابن ماجه 3959	75

الحديث	مخرج الحديث	صفحة الخطوط
إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ	بغية الخارث 875، المعجم الكبير للطبراني 13404	71ب
إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورِهِ	صحيح مسلم 4731،	28ب،
إِنَّ اللَّهَ عِنْدَ لِسَانِ كُلِّ قَاتِلٍ	مسند أحمد 7021	71ب
إِنَّ اللَّهَ فِي قَبْلِ الْمَصْلِيِّ	صحيح البخاري 391،	74
إِنَّ اللَّهَ قَالَ عَلَى لِسَانِ عَبْدِهِ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ	صحيح مسلم 852	34ب
إِنَّ اللَّهَ يَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ مِنْ عِبَادِهِ فَيَرْبِّيْهَا لَهُمْ	صحيح مسلم 612، مسند أحمد 18834	39
إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَكْمُلُ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ	صحيح مسلم 1685، سنن الترمذي 598	56
انْسِبْ لَنَا رَبِّكَ	صحيح البخاري 12،	121
إِنَّمَا أُنْزِلَ الْقُرْآنُ بِلسَانِي» لِسَانِ عَرَبِيٍّ مَبِينٍ	صحيح مسلم 64	109
إِنَّهُ آخِذٌ بِحُجُرٍ طَائِفَةٍ مِنَ النَّارِ وَهُمْ يَتَقَحَّمُونَ فِيهَا تَقَحُّمِ الْقَرَارِشِ	سنن الترمذي 3287،	85ب
إِنَّهُ يَغْضَبُ» إِذَا أَغْضَبَهُ الْعَبْدُ، وَ«يَرْضَى» إِذَا أَرْضَاهُ الْعَبْدُ	تفسير ابن أبي حاتم 14897، شعب الإيمان للبيهقي 1414	85ب
أَوْ مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا	صحيح البخاري 6002،	24
تُرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تُرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، وَكَمَا تُرَوْنَ الشَّمْسَ بِالظُّهْرِ لَا يَسُودُهَا سَحَابٌ	صحيح مسلم 4235	122ب
	صحيح البخاري 4864،	75ب
	صحيح مسلم 181	
	صحيح البخاري 764،	76
	صحيح مسلم 267	

الحديث	مخرج الحديث	صفحة الخطوط
جعت فلم تطعمني وظلمت فلم تسقني. فيقول العبد: كيف تطعم وتشرب وأنت رب العالمين؟ فيقول الحق: إنَّ عبيدنا جاع، وفلاننا ظم. فلو أطعمته حين استطعمك، أو سقيته حين استسقاك	صحیح مسلم 4661 ، شعب الإيمان للبيهقي 8879	46ب
جعت فلم تطعمني، وظلمت فلم تسقني، ومرضت فلم تغدني	صحیح مسلم 4661 ، شعب الإيمان للبيهقي 8879	27
الحجر الأسود يمينُ الله للبيعة	أخبار مكة للأزرقي 395	84ب
حزمت الظلم على نفسي	صحیح مسلم 4674 ، صحیح ابن حبان 621	20
الخلق عيالُ الله	المعجم الأوسط للطبراني 5699 ، شعب الإيمان للبيهقي 7190	65ب
رأى النبي صلى الله عليه وسلم - يشرّب اللبن، حتى خرج الرئ من أظافره مما تضرّع منه. فقيل له: ما أولئك يا رسول الله؟ فقال: العلم	صحیح البخاري 80 ، سنن الترمذي 2209	48ب
عَذَّبَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابًا لَا يَعْذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ		21
علم الأولين والآخرين	مسند أحمد 3304، المعجم الكبير للطبراني 16640	49
علمتُ علم الأولين والآخرين	مسند أحمد 3304، المعجم الكبير للطبراني 16640	52
فإنَّ الكرمَ قلبُ المؤمن	صحیح البخاري 5715 ، صحیح مسلم 4171	114
فإنَّ الله يفرح بتوبة عبده	صحیح مسلم 4929 ، مسند أبي يعلى الموصلي 5054	11ب

الحدیث	مخرج الحديث	صفحة الخطوط
فعلمتُ فضل جبریل علیّ فی العلم عند ذلك	72	
قال علی لسان عبده: سمع الله لمن حمده	صحیح مسلم 612، مسند أحمد 18834	8
كان خُلُقُه القرآن	مسند أحمد 23460 ، المعجم الكبير للطبرانی 1755	21ب
كلُّ شيء بقضاء وقدر حتى العجز والكيس	صحیح مسلم 4799 ، موطأ مالك 1396	29ب
كنت سمعته وبصره	صحیح البخاري 6021 ، المعجم الكبير للطبرانی 7738	39، 63ب، 102ب
لا تقولوا السلام على الله؛ فإن الله هو السلام	صحیح البخاري 791 ، سنن أبي داود 825	14ب
لا يقل أحدكم: نسيت آية كذا وكذا، بل نُسيتها	صحیح مسلم 1315	21ب
لو لم تذنبوا لجاه الله بقوم يذنبون ويتوبون فيغفر الله لهم	صحیح مسلم 4936 ، مسند أحمد 2492	87
ما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض نسمة المؤمن	صحیح البخاري 6021 ، مسند أحمد 24997	119ب
من عرف نفسه عرف ربه	أدب الدنيا والدين للساموردي - (1 / 86)، المحرر الوجيز - (6 / 350)	67، 99
من يدعني فأستجيب له	صحیح مسلم 1265 ، شعب الإيمان للبيهقي 3453	98
نور أتى أراه	صحیح مسلم 261، مسند أحمد 20427	40

الحديث	مخرج الحديث	صفحة الخطوط
هل من داع فأستجيب له؟ هل من سائل فأعطيه؟ صحيح مسلم 1265 ، 21ب هل من مستغفر فأغفر له؟	شعب الإيمان للبيهقي 3453	
وأكره مسأعته	صحيح البخاري 6021 ، 20 مسند أحمد 24997	
والخير كله في يدك والشر ليس إليك	صحيح مسلم 1290 ، سنن الترمذي 3344	121ب
والشر ليس إليك	صحيح مسلم 1290 ، سنن الترمذي 3344	122 ، 57ب
وسعني قلب عبدي	الزهد لأحمد بن حنبل 429	99ب
وسعني قلب عبدي المؤمن	الزهد لأحمد بن حنبل 429	114ب
الولد للفراش	صحيح البخاري 1912 ، 94ب صحيح مسلم 2645	
ولو دليتُم بحبل ليهط على الله	سنن الترمذي 3220 ، 121ب مسند أحمد 8472	
ويؤتى بالموت في صورة كبش أملح	صحيح البخاري 4361 ، 88ب صحيح مسلم 5087	
يخشرون على يتاتهم	مسند أحمد 25270 ، 87 سنن الترمذي 2097	
ينزل فينا حكماً مقسطاً	صحيح البخاري 2070 ، 79ب صحيح مسلم 220	
اليوم أضع نسبكم وأرفع نسبي؛ أين المتقون	المستدرک علی الصحیحین للحاکم 3684 ، المعجم الكبير للطبراني 164	83ب

رقم الخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
100	إذا حُزنا مقام الكبرياء	الوعاء ء	2	الوافر
40	فَأَسْبَلِ السَّيْرَ بِالْوَرَاءِ	بالمراء ء	5	مخلع البسيط
100ب	فَقَدْ بَانَ عَيْنُ الْحَقِّ فِي عَيْنِ نَفْسِهِ	كبرياؤه ء	7	الطويل
7ب	فَلَلْقَمَرِ النَّعَاءُ بِكُلِّ وَجْهِ	والبقاء ء	7	الوافر
118	فَمَنْ مَلَكَ الرَّوْفَى فَقَدْ مَلَكَ الْكَلا	الجزء ء	7	الطويل
68	إِنَّ الْمَعْرُوفَ الَّذِي أَغْرَضَ جَانِبَهُ	صاحبه ب	2	البسيط
92	شَكَوْتُ مَنْ أَتَى الْكَرَمَ الْمَسْئِي	الكتاب ب	4	الوافر
83	فَحُطِرَةُ الْعَقْلِ مَا تَتَّقُكَ فِي نَصَبٍ	تعب ب	6	البسيط
31ب	بَرَأَ اللَّهُ عَلَيْهِ خَلْقَهُ	صورته ت	2	الرملي
105	بُرُوجُ السَّمَاءِ لَهَا قُوَّةٌ	أمواتها ت	4	المتقارب
6	الرَّبُّ مَا لَكُنَا وَالرَّبُّ مُضِلُّنَا	الثابت ت	3	البسيط
64	يَرْفَعُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِينَ قَوْمًا	درجات ت	4	الخفيف
70ب	إِنَّ الْمَذِلَّ هُوَ الْمَعْرُوفُ بِغَيْبِهِ	خروجه ج	2	الكامل
108	إِنِّي أَكَابِدُ النَّجْجَ	بالشبح ج	10	مجزوء الرجز
110ب	جَعَلَ الرِّزْقَ وَالْبِنَاءَ جَمِيعًا	فروج ج	4	الخفيف
14ب	لَمَّا تَسْمَى بِالسَّلَامِ لِخَلْقِهِ	الشامخ خ	2	الكامل
11ب	إِنَّ الْمَلِيكَ هُوَ الشَّدِيدُ فَكُنْ بِهِ	تسعد د	2	الكامل
56ب	فَتُخَذِ الْخَيْرُ كُلُّهُ	تسعد د	2	مجزوء الخفيف
10ب	فَرَحَهُ اللَّهُ لَا تَحُدُ	معد د	5	مخلع البسيط
37	إِذَا كَانَ دِزْعِي مِنْ وَجُودِي لِيَأْسُهُ	مغفر ر	2	الطويل

رقم الخطوط	المطلع	الثاقفة	عدد الآيات	البحر
40ب	إذا كان قهري عَيْنَ أَمْرِي فَإِنِّي	الفهر	ر 2	الطويل
94ب	اعْرِضْ عَقَبَةً	السفر	ر 1	مجزوء الرجز
13	إلى القدوس أَعْلَمْتُ المَطَايَا	وبالطهور	ر 4	الوافر
29	إلى خالقي الأرواح أَعْمَلْتُ هِمَّتِي	حضور	ر 5	الطويل
26ب	إِنَّ التَّكْبُرَ مَنْ يَقُومُ بِنَفْسِهِ	متكبرا	ر 3	الكامل
19ب	إِنَّ المَهْمَنَ يَشْهَدُ الأسْرَارَا	الأنوارا	ر 5	الكامل
82ب	إِنَّ الإِلَهَ بِمُجُودِهِ	افتقر	ر 19	مجزوء الكامل
86ب	إِنَّ الحَيَرَ هُوَ المُبْلَى إِذَا نَظَرْتُ	البشرا	ر 2	البسيط
52ب	إِنَّ العِلْمَ هِيَ المَطْلُوبُ بِالنَّظَرِ	معتبر	ر 7	البسيط
83ب	إِنَّا اللُّطْفُ خَفَاءُ	ظهور	ر 6	مجزوء الرمل
84	جاءتِ الحيرةُ تُجْرِي	قدري	ر 4	مجزوء الرمل
24ب	الجَبَرُ أَصْلٌ يَعْهُمُ الكَوْنُ أَجْمَعَهُ	لجبور	ر 3	البسيط
112	فَلِلْأَوَّلَى هُوَ السَّرُّ	المجهر	ر 2	الهزج
126ب	فَهِيَ الحَيَرُ الكَثِيرُ	المنير	ر 3	مجزوء الرمل
106	مَنْ قَدَّرَ القُدْرَ فَقَدَّرَ قُدْرَا	الورى	ر 3	السريع
117ب	هكذا الأُمُرُ فاعْتَبِرْ	واردجر	ر 2	مجزوء الخفيف
94ب	وفي الشكر أسراراً تراها دَوُو الجِجَا	شكر	ر 2	الطويل
13	مَنْ طَهَّرَ النَّفْسَ الَّتِي لَا تَكْتَلِي	قدوسا	س 2	الرجز
61	إِنَّ التَّوَاضُّعَ حُكْمٌ لِنَفْسٍ يَتَرَفُّهُ	يخفضه	ض 10	البسيط
102ب	بِكُلِّ خَفِيفٍ فِي الوجودِ خَفِيفٌ	وكفليظ	ظ 3	الطويل
21ب	أَلَا إِنَّ العِزَّ هُوَ المُنِيعُ	الرفيع	ع 3	الوافر

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
104ب	إِنَّ الَّذِي قَدَّرَ الْأَقْوَاتِ أَجْمَعَهَا	شرعه ع	2	البسيط
107ب	كَلَامٌ لَا يَكْتُمُهُ سَمَاعٌ	اضطباع ع	2	الوافر
118ب	كُنْ مُجِيبًا إِذَا الْإِلَهَ دَعَا	مطيعا ع	5	الخفيف
17	إِذَا كَانَ الْأَمَانُ بِكُلِّ خَائِفٍ	والمواقف ف	5	الوافر
123ب	إِنَّ الْحَكِيمَ الَّذِي مِيزَانُهُ أَبَدًا	وموصوف ف	4	البسيط
121	إِنَّمَا الْوَاسِعُ الَّذِي	خلقه ق	4	مجزوء الخفيف
100	فَظَاهِرُ الْحَقِّ خَلْقٌ	حق ق	1	الجهت
34ب	فَلَيْسَ يُنْشِئُ عَبْدٌ غَيْرَ خَالِقِهِ	خلقه ق	4	البسيط
12ب	فَهُوَ الْخَفِيفُ يَنْقُصُهُ وَيُخْلِقُهُ	حقه ق	1	الكامل
73	أَسْمِعِ الْحَقَّ يَا أَخِي بِنَاكَ	بذاك ك	2	الخفيف
11ب	إِنَّ الْمَلِيكَ هُوَ الشَّدِيدُ فَكُنْ بِهِ	تمتلك ك	2	الكامل
34	إِذَا كَانَ مِنْ تَدْرِى مُصَوِّرُ ذَاتِنَا	بماثل ل	4	الطويل
2	أَرَى سُلَمَ الْأَسَاءِ يعلو وَيَسْفُلُ	وشمال ل	6	الطويل
10	إِلَى الرَّحْمَنِ جَلِّي وَازْتَحَالِي	وبالجمال ل	2	الوافر
113	إِنَّ الْكَرِيمَ الَّذِي يُعْطِي إِذَا سُئِلَا	سألا ل	8	البسيط
96	أَنِّي يَهْمُ كَانَ عَلَيَّ	سفلا ل	24	مجزوء الرمل
49ب	خَضْرَةُ الْفَتَاحِ لِلْفَتْحِ وَمَا	له ل	4	الرمل
46	الرِّزْقُ رِزْقَان: مُحْسَوْسٌ وَمَعْقُولٌ	ومنقول ل	4	البسيط
81	الْعَدْلُ لَا يَضْلُحُ إِلَّا لِمَنْ	يعدل ل	3	السرع
58ب	فَلَا الْحَكْمَ كُلَّهُ	جله ل	8	مجزوء الخفيف
105ب	فِيْنِ سَفْلِي إِلَى عَلْوِيْ غُرُوجُ	نزول ل	2	الوافر

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
99	كَبِيرُ الْقَدْرِ لَيْسَ لَهُ نَظِيرُ	العقول ل	2	الوافر
88	ليس الحليم الذي تَجَنِّي فَيُهْلِكُكُمْ	فمهلكم ل	4	البسيط
97	وصف الحق نفسه بالنزول	الدليل ل	1	الرملي
79	إِذَا تُنَازَعُكُمْ نَفْسٌ لِّتَفْهَرَكُمْ	حكما م	2	البسيط
14ب	إِنَّ السَّلَامَ نَحْيَةٌ مِنْ رَبَّنَا	السلام م	3	الكامل
110	إِنَّ الْجَلِيلَ لَهُ الْجَلَالُ الْأَعْظَمُ	الأخيم م	14	الكامل
103	فَحِفْظُ الْحَقِّ مُؤَسَّمٌ	معلوم م	2	مجزوء الوافر
55ب	لَا شَكَّ أَنَّ التَّبَصُّ مُغْلُومٌ	مفهوم م	5	البسيط
107	إِنَّ الْحَسِيبَ هُوَ الْعَلِيمُ بِنَا لَنَا	الحسبان ن	3	الكامل
115ب	إِنَّ الرَّقِيبَ لَرَيْتُمْ خَيْثَ مَا كَانَا	وأكوانا ن	3	البسيط
90	إِنَّ الْعَظِيمَ الَّذِي تُنْظَمُهُ	أنا ن	3	المنسرح
65ب	إِنَّهُ مِنَّا وَفِينَا	وفينا ن	2	مجزوء الرمل
43	جَمِيعُ الْعَطَايَا مِنْهُ وَهَبَ إِلَيْنَا	الكيفي ن	3	الطويل
99ب	لِلَّهِ يَوْمَ كَبِيرٍ	مؤمن ن	2	المجتث
17	مُعْطِي الْأَمَانِ الْمُؤْمِنُ الرَّبُّ الَّذِي	بالمؤمن ن	2	الكامل
76	إِنَّ الْبَصِيرَ الَّذِي يَرَاكَ	تراه هـ	3	مخلع البسيط
101	إِنَّ الْحَفِيفَ عَلِيمٌ بِالَّذِي حَفِظَهُ	لفظه هـ	3	البسيط
63ب	فَإِنْ قُلْتُ: هَذَا الْحَقُّ؛ أَظْهَرْتُ غَائِبًا	فيه هـ	2	الطويل
85ب	فَلَا يَنْزِي اللَّطِيفُ سِوَى لَطِيفٍ	الكثافة هـ	5	الوافر
3	فَلَلَّهَ مَا يَخْفَى وَلِلَّهِ مَا بَدَا	هو هـ	1	الطويل
84	فَلَيْتَ لَلْطُفِ حَكْمٌ	ثم هـ	4	المجتث

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
58	لا يَفْرَحُ العَاقِلُ فِي سَنَطِهِ	الله هـ	6	السرع
3	الله الله الذي حَكَمَتْ	الله هـ	3	البسيط
70ب	هُوَ المَعْرُوكُنْ لَيْسَ يَذَرِيهِ	وتشبيه هـ	3	البسيط
95	تَوَاضَعُ فَالِإِلَهِ هُوَ العَلِيِّ	والعلو و	5	الوافر
22	وَحَقُّ الهَوَىٰ إِنَّ الهَوَىٰ سَبَبُ الهَوَىٰ	الهوى و	1	الطويل
مجموع الآيات			357	

استشهادات

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر	الشاعر
39ب	أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً	يتذبذب ب	2	الطويل	الناطقة المجدي
90ب	أَشْفَاقُهُ فَإِذَا بَدَا	إجلاله ل	2	مجزوء الكامل	
90ب	كَأَنَّمَا الطَّيْرُ مِنْهُمْ فَوْقَ	إجلال ل	1	البسيط	
	أَرْؤُسِهِمْ				
63	مِنْ عَنِ يَمِينِ الْحَبِيَّتِ نَظْرَةً	قبل ل	1	البسيط	القضائي التفلي
مجموع الآيات			6		

مصطلحات صوفية

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
الأب	80ب	الإنسان الكامل	71ب، 99ب، 100ب
إبراهيم	79ب	إنسان حيوان	100ب
إبليس	71ب، 98ب	باطن/من مراتب الحضرة	114ب
الإببات	6	بحر	107ب،
الأحدية-أحدية	4، 12ب، 23، 33ب،	البرق	57ب
الأحد-أحدية الكثرة	67، 73، 74ب، 98ب	البسط	56ب، 58، 59، 60،
الاختبار	114ب	بينة الله	78
آدم	27، 28ب، 34،	التثليث	68ب، 69
	39ب، 50، 51،	التجريد	117ب
	71ب، 94، 98ب،	تجريد	117ب
الإرادة	7ب	تجلي غيب- تجلي	20، 40
الاستقامة	82	شهادة	
الاسم	111ب	التثاني	11
الاسم الإلهي	86	ترجمان الحق	121
الأفراد	53ب	التسليم/ذكر	43ب، 44
الإلهية	17، 17ب	التسليم	42ب، 126
الإمامة- الإمام	21	التصرف	117، 117ب
الأمانة	18ب، 71	التلوين	6، 6ب
الأمر- الأمر الإلهي	29، 29ب	التوحيد	7ب
الانزعاج	67ب		

المصطلح	صفحة المخطوط
الحاطر	67ب
خلق تقدير- خلق	29، 29ب، 104ب
إيجاد	
الخيال/كان/حضرة	44ب
الخير	121ب
الدرة البيضاء/ العقل	82
الأول	
دقيقة	33
الذكر/القران	62
الذوق/ أول التجلي	51ب
الرحمة الامتنانية	10، 63
الرحمة الخاصة	63ب
الرحمة الساعية	60
الرحمة الواجبة	10
الرداء	99، 99ب، 100، 100ب
رداء/ظهور	99، 99ب، 100، 100ب
الرزق	46، 46ب، 47، 49ب، 104ب، 110ب
الرياضة	42، 42ب
رياضة	42
الستر	38، 38ب، 39، 40، 78ب، 88ب، 123

المصطلح	صفحة المخطوط
التوكل	51ب
الثبوت	4ب، 16، 16ب، 29ب، 30ب، 31، 35ب، 36، 125ب
جبريل	8، 72، 89ب
الجلال	110، 111، 113ب، 114
جنة النكتيب/ حضرة	99
الحق	
جنة عدن	99
جوهر الجواهر	66ب، 67
جوهر الهيولي	32
حاجب الحق	67ب
الحجاب	107ب
الحضرة /كن	112، 118ب
الحق المخلوق به	32
الحق المشهود	91
حق خلق	100، 119
حق في خلق	119
حقيقة الحقائق	42ب، 110
حكيم الوقت	124، 124ب
الحياة	25ب، 76ب
الحيرة	5، 5ب، 6، 84، 98

المصطلح	صفحة المخطوط
العبدية - العبودية	9
العدل / الميزان الحكمي	82، 117، 117ب
المنوي / الحق / الليل	
المناب / الجهل /	99ب
حجاب حسي	
عرش الله	95
العصمة	37، 60ب
العقل (الأول)	82
العلم	93، 125، 125ب
الغناء	6ب، 7ب، 32، 73ب
العموم	69ب
عين ثابتة	31
الفتوح	50ب
الفقر	2ب، 3، 33، 52ب، 107ب
الفناء	7ب، 112ب
القبض	55ب، 56، 56ب، 58، 59، 60، 60ب، 117
القشر	93ب
القلم (الأعلى)	98ب
القوت	104ب، 106، 106ب
القول الإلهي	30، 55، 124ب
الكتاب الجامع / آدم	51

المصطلح	صفحة المخطوط
سر القدر	79ب، 82ب، 87ب
سفير الحق	61
النش / العدم	114
الشهود الثاني -	81، 91
المشاهد الثانية	
شيئية العدم	16ب
صراط الرب	82
صراط الله	82
الصفة	11، 25ب، 31، 43ب، 51ب، 52
صورة الحق - صورة	63
الحق الظاهر	
ضلال الهدى	97
الطاقة	106ب
الظاهر والباطن	4ب، 11ب، 25ب، 112، 111
الظل	7، 57، 57ب، 85، 85ب
عالم الأمر	53ب
عالم الخلق	53ب
عبد اضطرار - عبد	12
اختيار	
العبد المحض	69ب
عبد رب	17ب

المصطلح	صفحة المخطوط
نسخة	92ب
النكاح الإلهي	57ب
النيابة	62ب
إله المعتقدات	15ب
الهوية	36
الواحد الكثير	73
وجه الحق - وجه الحق في الأشياء	115
الوجه الخاص	7، 9، 9ب، 13، 53ب، 54، 69، 92ب
وجه الشيء	34ب، 99، 116
الوجود الخيالي	30ب
الوحي	104ب
الود	126ب
ولي - الولاية	9، 67، 70، 118ب
الوهم	9، 30، 30ب، 66ب، 126
يد الله - الينان	56ب، 57، 70ب
يقين	65ب

المصطلح	صفحة المخطوط
الكثير الواحد - 73	
الواحد الكثير	
كفر	82
كلمة الحضرة	112، 118ب، 121ب
الكامل	34ب، 43ب، 45ب، 50، 52ب، 94، 100ب، 121
اللب	93ب
اللوح (المحفوظ)	98ب
الينل	81، 28ب
مرآة الحق	14ب
مرآة الخلق	31
المراقبة	115ب، 116، 117ب
المشاهدون للوجه	47
مقام ذاتي	96
المكر	60ب
المهم	32، 98ب
الميزان	56، 65ب، 67، 74، 76ب، 78، 117، 117ب
النار / دار الغضب	103ب

فهرس الأعلام

الاسم	صفحة المخطوط	الاسم	صفحة المخطوط
إبراهيم الخليل	79ب	داود (النبي)	92، 123ب
إبليس	71ب، 98ب	دحية الكلبي	14، 89ب
ابن ماجه (صاحب)	92ب	روح القدس	14
السنن		زكريا (النبي)	46
أبو الحكم عبد	51	سهل بن عبد الله	41، 106ب
السلام بن برجان		التستري	
أبو العباس العربي	90	سبيويه	36ب
أبو دجانه	26ب	الشافعي (الإمام)	79
أبو سعيد الخراز	111	عائشة (أم المؤمنين)	21ب، 87
أبو طالب المكي	26	عبد الرزاق (شيخ المؤلف)	44
آدم	27، 28ب، 34، 39ب، 50، 51، 71ب، 94، 94ب، 98ب	عبد الله الموروري	44
الأشعري (أبو	81، 100	عبد الله بن	44
الحسن)		الأستاذ الموروري	
أيوب (النبي)	41ب	علم الأسود	32
البساطاني (أبو	15، 71، 72، 87ب	عمر بن الخطاب	49ب، 49
يزيد)		عيسى (النبي)	7ب، 44، 44ب، 45ب، 79ب
بليقيس	53ب	فرعون	69ب، 95ب
جبريل	8، 72، 89ب	الفضيل بن عياض	41
الحلاج	90ب	محمد بن سعد (سلطان شرق	22ب

الاسم	صفحة المخطوط
92ب، 98، 101ب	
الناطقة الجعدي	39ب
نعمان	59ب
نوح (النبي)	101ب
هارون (النبي)	101ب
يوسف (النبي)	53

الاسم	صفحة المخطوط
الأندلس)	
محمد بن سيرين	89ب
مريم (عليها السلام)	45ب، 46
مسلم (الإمام)	93ب
الملك العادل أبو	59ب، 60
بكر بن أيوب	
موسى (النبي)	وب، 22ب، 53ب،



فهرس الأماكن

الاسم	صفحة المخطوط	الاسم	صفحة المخطوط
الأزكو	50	فلس	50
الأندلس	22ب، 44، 50، 90	قلعة رباح	50
بعلبك	10	كركوى	50
بيت المقدس	50ب، 51	الكعبة	71ب، 72، 72ب
جنة عدن	99	المدينة المنورة	87
الحجر الأسود	27، 72، 84ب	مرسية	22ب
حدیثة الموصل	90	المشرق	10
رامهرمز	10	المغرب	10
شرق الأندلس	22ب	مكة المكرمة	50ب، 87
العلیا	90	مورور	44
غرب الأندلس	90	ميفارقین	59ب

فهرس الكتب

الكتاب	المؤلف	صفحة المخطوط
التوراة		18
الزبور		18
مواقع النجوم	ابن العربي	9ب
سنن ابن ماجه	ابن ماجه	92ب

فهرس الفرق

الفرقة	صفحة المخطوط
الأشعرية	100، 81، 31
الماتية	81ب
مشتو العلل والأسباب	116ب
المعتزلة	31ب، 99ب، 100
المتزّهة	77

المحتويات

201.....	رموز مستخدمة في التحقيق
205.....	الباب الثامن والخمسون وخمسمائة في معرفة الأسماء الحسنى التي لربّ العزّة وما يجوز أن يطلق عليه منها لفظا وما لا يجوز
206.....	الحضرة الإلهية: وهي الاسم الله
210.....	الحضرة الربّانية: وهي الاسم الربّ
215.....	حضرة الرحمت: الاسم الرحمن الرحيم
217.....	حضرة الملّك والملّكوت: وهو الاسم الملّك
219.....	حضرة التقديس: وهو الاسم التقّوس
221.....	حضرة السلام: الاسم الإلهي السلام
225.....	حضرة الأمان: وهي للاسم المؤمن
228.....	حضرة الشهادة: وهي للاسم المهيمن
231.....	حضرة العزّة: وهي الاسم العزيز
234.....	حضرة الجبروت: وهي للاسم الجبار
237.....	حضرة كسب الكبرياء: وهو للاسم المتكبر
240.....	حضرة الخلق والأمر: وهي للاسم الخلق
243.....	الحضرة الباريتية: وهي للاسم البارئ
246.....	حضرة التصوير: وهي للاسم المصوّر
250.....	حضرة إسبال المتور: وهي للاسم المتار والغافر والظفور
254.....	حضرة القهر
257.....	حضرة الوهب: وهي للاسم الوقاب
260.....	حضرة الأرزاق: وهي للاسم الرزّاق
264.....	حضرة الفتح: وهي للاسم الفتاح
268.....	حضرة العلم: وهي للاسم العلّيم، والعالم، والعلّم
271.....	حضرة القبض: وهي للاسم التقبّض
274.....	حضرة البسط: وهي للاسم الباسط
277.....	حضرة الخفض
281.....	حضرة الرفعة
286.....	حضرة الإعزاز
289.....	حضرة الإذلال

292.....	حضرة السمع
296.....	حضرة البصر
300.....	حضرة الحكم
303.....	حضرة العدل
307.....	حضرة اللطف
310.....	حضرة الخبرة والاختبار وهي حضرة الابتلاء بالثعم والتم
313.....	حضرة الحلم
315.....	حضرة العظمة
318.....	حضرة الشكر
321.....	حضرة العلوّ
326.....	حضرة الكبرياء الإلهي
329.....	حضرة الحفظ
333.....	حضرة العقيدة
336.....	حضرة الاكتفاء
340.....	حضرة الجلال
343.....	حضرة الكرم
346.....	حضرة المراقبة
349.....	حضرة الإجابة
352.....	حضرة الشعة
356.....	حضرة الحكمة
363.....	فهرس الآيات وفقاً لتسلسل السور والآيات
370.....	فهرس الأحاديث النبوية
375.....	فهرس الشعر
379.....	استشهادات
380.....	مصطلحات صوفية
384.....	فهرس الأعلام
386.....	فهرس الأماكن
387.....	فهرس الكتب
387.....	فهرس الفرق

السفر الثالث والثلاثون من الفتوحات المكيّة

1 العنوان ص 1ب، يلي العنوان بخط محمد بن إسحق القنوي: "إنشاء مولانا وسيدنا الشيخ الإمام العالم العارف الحقن الفرد الأكل الوارث الأعظم، محيي الملة والدين، أبو عبد الله محمد بن علي بن العربي الطائي الحائلي ؑ وأرضاه به منه".
يلي ذلك بخط الشيخ الأكبر: "رواية مالك هذه المجلدة محمد بن إسحق القنوي عنه". يليه ختم الأوقاف الإسلامية برقم 1736.
يلي ذلك في رأس الصفحة الثانية على جانبيها: "وقف هذا الكتاب الشيخ صدر الدين محمد بن إسحق ؑ على الزاوية الخفية عند قبره وشرط أن لا يخرج منها لا برهن ولا بغيره. فمن بدل بهد ما مسمه فألما إله على الذين يبدلونه".
وسبق ذلك في الصفحة الداخلية للفلان ما يلي: طالع دفعة برقم 1877، وكنا طالع دفعة آخر أصغر منه ويحمل رقم 1736. ثم بيان عدد الصفحات: 252 صحيفة.

رموز مستخدمة في التحقيق

﴿ 》	آيات قرآنية
« »	حديث شريف
()	إضافات أدخلت على الأصل
ق	نسخة قونية*
س	نسخة السلجانية
هـ	نسخة القاهرة

* إذا جاء التعبير من غير تحديد نسخة فالمقصود به نسخة قونية باعتبارها الأصل.

تنويه هام:

نظرا لعدم تخصيص كل سفر بمجلد واحد، وتم دمج الأسفار في مجموعات.. فقد اضطررنا إلى اعتماد أرقام صفحات مخطوط قونية كرجع يعود إليه الباحث عن مواضع الآيات القرآنية والأحداث النبوية والنصوص الشعرية وأسماء الأعلام والأماكن.. الخ.

أما أرقام تلك الصفحات فقد بيناها في الحواشي عند كل كلمة تبدأ بها صفحة المخطوط. فمثلا ص 4 تدلّ على أنّ الكلمة المعنية هي الكلمة الأولى في ص 4 (وهي الجهة اليمنى من لوحة المخطوط)، ص 4 ص 4 تدلّ على أنّ الكلمة المعنية هي الكلمة الأولى في ص 4 ص 4 (وهي الجهة اليسرى من لوحة المخطوط).
أما أرقام موضوعات السفر فهي ذات الأرقام في الكتاب المطبوع هنا.

وصف هذا الكتاب الصحيح الذي كتبه علي بن ابي طالب عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم وحياته على محمد علي اله وسلم
السودود ١٧ ان الوداد هو النبات

على حال بن عسرة الشبات
ولمحمنا واياهم مقام

اذا ابترو على الوجه السات

براد ١٧ بنسبه وارض

تربتها الازاهرو النبات

ازاهرو البنون اذا تراهم

على حرسه وكذا النبات

اذا اقاموا يومئذ صباح

وليس فيهم ١٧ ابيات

هذه خضر الود برعي صاحبها عدا الودود

قال الله تعالى

في اصحاب سزه الحصر بهم ومحبه ووال واسعون

محبين الله وفي الحور الصبح اذا اب الله كان

سمعه وصره وبه ورجله وفوا تالته له لا نزول وان

كان اعلى اخبر والصفه مودوده فلان مجاب العي

عبد

من رجع ذلك عنه بالاسماع منهم محمودا على ذلك فانه ما عرفنا
 به مع اتصافه بالصورة المبرحة لك عنه وتكشفه من بعض
 ما اعلمته حضرة الحضرات من باب فانه باب الاسماء
 واما الكتابات فعول بها لفظا معا وبنوا اجاء في كلام
 الرسول عز الله تعالى في كتاب الله فليقرأ القصة والضمير
 وتعلم على ذلك القاية ما يعكس الحال في القصة المذكورة لزيادة
 في ذلك ولا ينفصل منه والباب تسع الحال في مقتصرته على
 ما ذكرنا والله عز وجل هو عز وجل الشبه

الذي السعرا الباه والباثرا ما سارا

الباب من سورة التوبة والله الموفق

صلوة في الرابع والستين

مع محمد بن احمد بن محمد بن الحسن بن الفتح المكي على منية البيح الامام العالم المحقق
 اي عبد الله محمد بن احمد الطائي الثاني في سنة ثمان مائة قراء العالم الفاضل الذي عاش
 لعمري عشرين سنة في هذا الزمان جماعة منهم السيد الشريف كالدن محمد بن عبد الله بن احمد العلوي
 وكانت الشبه بين عبد الله بن محمد بن احمد الثاني وذلك في حاله بعد ان اجمعه
 في يوم الجمعة من يوم السبت وبلغت في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة
 صلح ما كتبه في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة

١٧٤٦

الصفحة الأخيرة من مخطوط قونية

بسم الله الرحمن الرحيم¹

وصلّى الله على محمد وعلى آله وسلّم

حضرة الودّ²

على حالٍ يَزْعَرُهُ السَّهَاتُ	ألا إِنَّ الْوِدَادَ هُوَ الثَّبَاتُ
إذا تَبَدُّوا على الْوَجْهِ السَّهَاتُ	وَيَجْتَمِعُنَا وَلِيَاءُ مَقَامٍ
تُرِيهَا الْأَزَاهِرُ وَالنَّبَاتُ	يَوَادٍ لَا أُنَيْسُ بِهِ وَأَرِضِ
عَلَى كُرْبِيِّهِ وَكَذَا النَّبَاتُ	أَزَاهِرُهُ النَّشْوَنُ إِذَا تَرَاهُمْ
وَلَيْسَ يَخْنِيفُهُمْ إِلَّا الْبَيَاتُ	إِذَا خَافُوا يُؤْمِنُهُمْ صَبَاحُ

هذه حضرة الودّ، يُدعى صاحبها: "عبد الودود". قال الله تعالى- في أصحاب هذه الحضرة: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾³ وقال: ﴿فَأَتَيْنُونِي يُحِبُّكُمْ اللَّهُ﴾⁴ وفي الحديث الصحيح: «إذا أحبّ الله عبده كان سمعه وبصره وبه ورجله» وقواه ثابتة له، لا نزول. وإن كان أعمى أخرس، فالصفة موجودة خلف حجاب الغنى، والخرس⁵، والطرش؛ فهو ثابت الحبّة من كونها ودًا.

فإنّ هذه الصفة لها أربعة أحوال، لكلّ حال اسمٌ تُعرف به، وهي الهوى، والودّ، والحبّ، والعشق. فأوّل سقوطه في القلب وحصوله يسمى: "هوى" من هوى النجم، إذا سقط. ثمّ الودّ؛ وهو ثباته. ثمّ الحبّ، وهو صفاءه وخلاصه من إرادته، فهو مع إرادة محبوبه. ثمّ العشق؛ وهو⁷ التفافه بالقلب، مأخوذ من العسقة وهي اللبابة المشوكة التي تلتفّ على شجرة العنبه وأمثالها. فهو يلتفّ بقلب المحبّ حتى يعميه عن النظر إلى غير محبوبه⁸.

1 السلسلة ص 2، وجاءت مكتوبة بعد اسم الحضرة

2 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الودود

3 [المائدة : 54]

4 [آل عمران : 31]

5 ثابتة في الهامش بقلم آخر مع إشارة الصوب

6 ص 2

7 ثابت في الهامش بقلم الأصل

8 "غير محبوبه" ثابتة بالجوار مباشرة بخط آخر

وكيف لا يحبّ الصانع صنعتة؟ ونحن مصنوعات بلا شك؛ فإنه خالقنا، وخالق أرزاقنا ومصالحنا. أوحى الله إلى بعض أنبيائه: «يا ابن آدم؛ خلقت الأشياء من أجلك، وخلقتك من أجلي. فلا تهتك ما خلقت من أجلي، فيما خلقت من أجلك. يا ابن آدم؛ إني وحيّ لك محبّ، فبحيّ عليك كي لي محبّا»

والصنعة مظهرٌ علم الصانع لها بالذات، واقتدازه، وجماله، وعظمته، وكبريائه. فإن لم يكن؛ فعلى من؟ وفين؟ ومن؟ فلا بدّ متا، ولا بدّ من حبه فينا. فهو بنا، ونحن به كما قال ﷺ في شأنه على ربه: «فإنما نحن به، وله». وهذه حضرة المطف والميمومة.

فَلَوْلَا الْحُبُّ مَا عُرِفَ الْوُدَادُ	وَلَوْلَا الْفَقْرُ مَا عُيِدَ الْجَوَادُ
فَنَحْنُ بِهِ وَنَحْنُ لَهُ جَمِيعًا	فِيْسُ وَدِّي عَلَيْهِ الْاِعْتِمَادُ
إِذَا شَاءَ إِلَهُهُ وَجُودُ عَيْنِ	بِهَا قَدْ شَاءَهَا فَضَى الْعِنَادُ
فَكُنَّا عِنْدَ "كِي" مِنْ غَيْرِ بَطْءٍ	وَنَقْتُ الْكُؤْنَ ذَاكَ الْمُسْتَفَادُ
فَعَيْنُ الْحُبِّ عَيْنُ الْكُؤْنِ مِنْهُ	وَعَيْنُهُ وَأَظْهَرُهُ السُّودَادُ

فلم يزل يحبّ، فلم يزل ودودا، فهو يوجد دائما في حقنا، فهو كل يوم في الشأن، ولا معنى للوداد² إلا هذا. فنحن بلسان الحال والمقال لا نزال نقول له: "افعل كذا، افعل كذا" ولا يزال هو تعالى - يفعل. ومن فعله فينا نقول له: "افعل!" أتري هذا يفعل مكره؟ ولا مكره له، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا. بل³ هذا حكم الاسم "الودود" منه.

فإنه **الْفَقْرُ الْوُدُودُ**. ذو العَرْشِ الْمَجِيدُ⁴ الذي استوى عليه بالاسم "الرحمن" فإنه ما رَجِمَ إلا صباغة الحب؛ وهي رقة الشوق إلى لقاء المحبوب، ولا يلقاه إلا بصفته، وصفته الوجود؛ فأعطاه الوجود. ولو كان عنده أكل من ذلك ما بخل به عليه، كما قال الإمام أبو حامد (الغزالي) في هذا المقام: ولو كان أدخره لكان بخلا ينافي الجود، وعجزا يناقض القدرة. فأخبر تعالى - أنه **الْفَقْرُ الْوُدُودُ** أي: الثابت المحبة في غيبه. فإنه **يُحِبُّ** يرانا؛ فيرى محبوبه؛ فله الاحتياج به.

1 ص 3

2 ق: "الودود" ثم أضيفت الألف بعد النال الأولى وشطب الوار بعدها

3 ص 3ب

4 (البروج : 14 ، 15]

والعالم كله إنسان واحد، هو المحبوب، وأشخاص العالم أعضاء ذلك الإنسان: وما وصف المحبوب بحبته مُحبته، وإنما جعله محبوباً، لا غير. ثم إنه من رزقه أن يحبه كحبه إياه؛ أعطاه الشهادة، وثقته بشهوده¹ في صور الأشياء. فالهَيَوَن له من العالم، بمنزلة إنسان العين من العين. فالإنسان²، وإن كان ذا أعضاء كثيرة، فما يشهد ويرى منه إلا العينان خاصة؛ فالعين بمنزلة المحبين من العالم. فأعطى الشهود لهيبه لما علم حبه فيه، وهو عنده علم ذوق. ففعل مع محبيه ففعله مع نفسه، وليس إلا الشهود في حال الوجود، الذي هو محبوب للمحبوب. فما خلق الجبر والإنس إلا ليعبدوه، فما خلقهم من بين الخلق³ إلا لحبته؛ فإنه ما⁴ يعيده ويتذلل إليه إلا محب. وما عدا الإنسان فهو مسخى بمحمد؛ لأنه ما شهده فيحبه. فما تجلى لأحد من خلقه في اسمه "الحميل" إلا للإنسان، وفي الإنسان في علي.

فلما ما فني (الإنسان) وهام في حبه بكليته إلا في ربه، أو فمن كان مجلى ربه. فأُعْثِنَ العالم (م) المحبون منه، كان المحبوب ما كان. فلان جميع المخلوقين ينضات مجلى الحق. فودادهم ثابت؛ فهم الأوداء، وهو الودود. والأمر مستور بين الحق والخلق؛ بالخلق والحق. ولهذا أتى مع "الودود" الاسم "الغفور" لأجل السترة. فقيل: قيس⁵ أحب ليلي؛ فليلى عين⁶ الجلى، وكذلك بشر⁷ أحب هندا⁸، وكثير أحب عزة⁹.

1 ق: ثابت في الهامش بقلم آخر: "بروثة" وعليها حرف خ

2 لم ترد في ق، ووردت في ه، س

3 "من بين الخلق" ثابتة في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

4 ص 4

5 أنظر ترجمته في السفر الأول ص 146 مخطوط

6 رسمها في ق قريب من "غير".

7 بشر رجل من أسد ذكره الحافظ ابن حجر في القسم الأول من الإصابة، وهند حمية. قيل: ذكرت في حديث سافط، وكانت بالمدينة في يوم بشر إلى رسول الله ﷺ فعلقته وتعرضت إليه بمراسلات.. فلما رأى بشر إلحاحها هجر المر وصار يأتي من غيره. فلزم الوساد، وهم زوجها أن يدعو لها الأطباء. فبينه، وقالت: أنا أعرف عني. فلما علمت الطريق التي يمر منها بشر أخبرت زوجها أنها رأت في نومها أنها متى سكنت في موضع كنا شفيتم. فقلها من وقتها، فكانت تنظر إليه، فبرئت، وأطلمت عجوزاً على أمرها. فوعدها أن يجيها به. ثم وقت له، فسأله أن يقرأ لها كتاباً أو يكتبه ففعل وهند تسمع، ثم قالت له العجوز: أراك مسحوراً، وما قلت لك إلا عن يقين. ثم وعده أن يأتيها يوماً لتنظر له فيما يصلح له. وقالت له: قد سمعت: فتهي. فلما خرج زوجها إلى بعض القرى، وقد وعدت العجوز بشراً، جاء. وحين جلس أدخلت هنداً عليه، وأغلق الباب. وجاء زوجها، حين رآه، طلقها، ثم مضى. به إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! سل هذا لم يدخل بيتي؟ فقال بشر: والذي بعثك بالحق؛ ما كبرت منذ أسلمت، ولا زنت مذ عرفك، ولكن القصة كذا وكذا. فأدب العجوز، وقال: أنت أصل اللبنة. واضربوا. فلم يكد بشر حتى اجلى بحب هند، وراسلها، فامتعت، فلم يزل حتى مات. فقامت؛ حين رآه تسقط ميتة، ودفا مائة. فقامت العجوز إلى النبي ﷺ معتذرة فأخلصت توبها. [تروى الأشواق في أخبار المشاق، داود الأظلكي، ص 771- الموسوعة الشعرية]

8 كثير عزة (40 - 105 هـ / 660 - 723)؛ كثير بن عبد الرحمن بن الأسود بن ملبع من خزاعة وأمه جمعة بنت الأشيم الخزاعية. شاعر صميم مشهور، من أهل المدينة، أكثر إقامته بمصر. ولد في آخر خلافة يزيد بن عبد الملك، وتوفي والده وهو صغير السن وكان منذ صغره سليلت النسان وكلفه عمه بعد موت أبيه وكلفه رعي قطع له من الإبل حتى يجنيه من طيبته وملازمته سفاه المدينة. واشتهر بحبه لعزة تعرف بها وعرفت به وهي: عزة بنت جميل بن حضض بن بني حاجب بن غفار كاتبة النسب كماها كثير في شعره بأم عمرو ويسمى تارة الضميرة وابنة الضمري نسبة إلى بني ضمرة. وسافر إلى مصر حيث دار عزة بعد زواجها ولما صدقته عبد العزيز بن

وابن النرجح أحب لئبي¹، وتوبة أحب الأخيلة²، وجميل أحب بئنة³. وهؤلاء كلهم منصات تجلّى الحق لهم عليها، وإن حملوا من أحبّهم بالأسماء. فإنّ الإنسان قد يرى شخصاً فيحبّه، ولا يعرف من هو، ولا يعرف اسمه، ولا إلى من ينتسب، ولا منزله. ويعطيه الحب بذاته أن يبحث عن اسمه، ومنزله، حتى يلازمه ويعرفه في حال غيبته باسمه ونسبه فيسأل عنه إذا فقد مشاهدته.

وهكذا حُبنا الله تعالى؛ نحبّه في مجاليه، وفي هذا الاسم الخاص الذي هو: ليلي، أو لبني، أو من كان، ولا نعرف أنّه عين الحق. فهنا نحبّ الاسم، ولا نعرف أنّه عين الحق. فهنا نحبّ الاسم ولا نعرف العين، وفي المخلوق نتعرّف العين ونحبّ وقد لا نعرف الاسم، وبأبي الحبّ إلّا التعريف به، أي المحبوب.

فما من يعرفه في الدنيا، ومما من لا يعرفه حتى يموت ميماً في أمر ما؛ فينتقد له عند كشف الغطاء أنّه ما أحبّ إلّا الله، وحبّه اسم المخلوق. كما عبد المخلوق هنا من عبّده، وما عبد إلّا الله من حيث لا يدري، ويسّي معبوده بمائة، والغزى، واللوات. فإذا مات، وانكشف الغطاء علم أنّه ما عبد إلّا الله. فالله يقول: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَمْرًا أَن تَقْبَلُوا إِلَّاءَ إِلَهِهِ⁵﴾. وكذلك كان عابد الوثن، لولا ما اعتقد فيه الألوهة بوجود؛ ما عبّده، إلّا أنّه بالسيرة المسدلة في قوله تعالى: ﴿الْفَقُورَ الْوُدُودُ﴾ لم يعرفه، وليس إلّا الأسماء. ولذلك قال المعبود الحقيقي في نفس الأمر لَمَّا أضافوا عبادتهم إلى الهامي والمنصات: ﴿قُلْ سَمُّوهُمْ⁶﴾ فإذا ستوهم عرفوهم، وإذا عرفوهم عرفوا الفرق بين الله وبين من سمّوه، كما تُشرف المنصة من المتجلي فيها، فيقول: هذه مجلى هذا؛ فيفرق.

مروان الذي وجد عنده المكاة ويسر العيش. وتوفي في الحجاز هو وعكرمة مولى ابن عباس في نفس اليوم فقيل: مات اليوم أفقه الناس وأشعر الناس. [الموسوعة الشعرية]

1 قيس بن ذريح بن سدة بن حنيفة الكندي (؟ - 68 هـ / ؟ - 687 م): شاعر من عشاق الخمين، اشتهر بحب لبني بنت الحباب الكلبية، وهو من شعراء العصر الأموي، ومن سكان المدينة. كان رضيعاً للحسين بن علي بن أبي طالب، أرضعته أم قيس، وأخباره مع لبني كثيرة جداً، وشعره عالي الطبقة في التشبيب ووصف الشوق والخمين. [الموسوعة الشعرية]

2 توبة بن الحخير الخثاعي (؟ - 85 هـ / ؟ - 704 م): شاعر من عشاق العرب المشهورين، كان يهوى لبلى الأخيلة وخطبها، فردّه أبوها وزوجها غيره، فانطلق يقول الشعر مشبهاً بها. واشتهر أمره، وصار شعره، وكثرت أخباره، قتله بنو عوف بن عقيل. وفي كتاب التنازي للمبرد: كان سبب قتل توبة أنهم كانوا يطلبونه، فأحسوه وقد قدم من سفر، ومعه عبيد الله بن توبة وقاض، مولاه، وبينه وبين المي لبلى، فاتوه طروقاً فهرب أصحابه وأسلماه فقتل. لعل هذه الرواية أصح من أنه قتل في غزوة أغار بها. [الموسوعة الشعرية]

3 جميل بئنة (؟ - 82 هـ / ؟ - 701 م): جميل بن عبد الله بن معمر العنبري التضاقي، أبو عمرو: شاعر من عشاق العرب، اشتهر ببئنة من فتيات قومه، فتنافل الناس أخبارها. شعره يذوب رقة، أقل ما فيه المدح، وأكثره في التشبيب والغزل والفخر. كانت منازل بني عذرة في وادي القرى من أعمال المدينة ورحلوا إلى أطراف الشام الجنوبية. قصد جميل مصر وأهنا على عبد العزيز بن مروان، فأكرم وأمر له بمنزل فأقام قليلاً ومات فيه.

4 ص 4ب

5 [الإسراء: 23]

6 [الرعد: 33]

فَهَكَذَا الْأَمْرُ إِنْ عَقَلْنَا	فَلِنْ نَكُنْ فِيهِ كُنْتَ أَنْتَا
وَمَنْصَةُ الْحَقِّ أَنْتَ خَفَا	فَأَنْتَ مَا أَنْتَ جِئْتَ أَنْتَا
فَقَدْ ¹ مَلَكَتِ الَّتِي أَرَدْنَا	وَقَدْ عَلِمْتَ الَّتِي عَبَدْنَا
فَلَيْسَ لَيْلَى وَلَيْسَ لَيْنَى	بِوَيْ الَّذِي أَنْتَ قَدْ عَلِمْنَا
إِنْ كُنْتَ فِي حُبِّهِ بَصِيرًا	تَشْهَدُ مِنْكَ أَنْتَ أَنْتَا
فَمَا أَحَبَّ الْمُحِبِّ غَيْرًا	بِوَاوَاهُ فَالْكُلَّ أَنْتَ أَنْتَا

فَمَا أَحَبَّ الْفَرَّانَ فِي مَنْاسِبَةِ الْأَسْمَاءِ بِالْأَحْوَالِ. فَهُوَ الْقَفُورُ الْمَوْتُودُ. تُو الْعَرِشِ الْمَجِيدُ. فَعَالٍ لِمَا يُرِيدُ² فَهُوَ الْحَبِيبُ، وَهُوَ فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ³ فَهُوَ الْحَبِيبُ. لِأَنَّ الْحَبِيبَ فَعَالٌ لِمَا يَرِيدُ بِمَحَبَّتِهِ، وَالْحَبِيبُ سَامِعٌ، مُطِيعٌ، مَمْنُونٌ، لِمَا يَرِيدُ بِهِ بِمَحَبَّتِهِ؛ لِأَنَّهُ الْحَبِيبُ، الْوَدُودُ. أَيْ الثَّابِتُ عَلَى لَوَازِمِ الْمَحَبَّةِ وَشُرُوطِهَا. وَالْعَيْنُ وَاحِدَةٌ؛ فَلِإِنَّ الْوَدُودَ هُنَا هُوَ الْفَعَالُ لِمَا يَرِيدُ. فَنَظَرُ فِي هَذَا التَّنْبِيهِ الْإِلَهِيِّ مَا أَحَبَّهُ⁴ فَوَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا³، وَوَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ⁴.

1 ص 5

2 [البروج : 14 - 16]

3 [طه : 114]

4 [الأحزاب : 4]

حضرة¹ المجد²

يُدعى صَاحِبُهَا: "عبد المجد" والقرآن (هو) المجد، وهو كلامه تعالى - فهو عينه.

حَضْرَةُ الْمَجْدِ وَالشَّرَفِ	حَضْرَةُ الزُّهْرِ وَالصَّلَفِ
فَنُذِرُوا مَجْدِنَا فَمِنْ	بَحْرَهَا الْكُلُّ يَنْتَرِفِ
فَإِذَا مَا تَمَجَّدَتْ	عَيْنُهُ قَامَ يَنْصَرِفِ
لِقُضُورِ لَهْ بِهَا	خَادِمُ الْعَجْرِ قَدْ وَقَفَ
فَتَحَلَّى بِجَلِيلَةٍ	وَهَبَتْهُ حُكْمُ التَّصْفِ
وَهَبَتْهُ نَصِيفَهَا	وَبِهِ قَامَ فَانْتَحَفَ
نَحْنُ لِلْجَوْهَرِ الْمَكُونِ فِي عَيْنِنَا صَدَفَ	

«إذا قال المصلي: ﴿مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ﴾³ يقول الحق: تجدي عبيدي» أي جعل لي الشرف عليه، كما هو الأمر في نفسه. فانظر إلى هذا الاعتراف، وهو الحق الذي له المجد بالأصالة، والكلام كلامه بلا خلاف؛ فإنه القرآن! وقال عن نفسه إنه يقول عند ﴿مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ﴾: «تجدي عبيدي» وهو تبيينه إلهي من الله على أن الأمر إضافي. فإنه إذا لم يكن هناك من يشرف عليه كونا ثابتا، أو عينا كائنة - فعلى من يشرف ويتمجد؛ فما أعطاه المجد إلا وجود العبد. فما قال الحق في قوله: «تجدي عبيدي» إلا حقا.

فَلَوْ زُلْنَا لَزَالَ الْمَجْدُ عَنْهُ	فَتَمَجِّدِي لَهُ الْمَجْدُ الثَّلِيدُ
تَوَلَّدَ عَنْ وُجُودِ الْقَوْلِ مَتَّى	كَذَا قَالَ الْإِلَهُ لِي الْمَجْدُ
وَقُلْنَا بِعِلْمٍ وَاعْتِقَادٍ	فَجَاءَ لَشُكْرِنَا مِنْهُ الْمَزِيدُ
فَكَانَ هُوَ الْمَرَادُ بِعَيْنِ قَوْلِي	كَمَا قَدْ كَانَ فِي الْأَضَلِّ الْمُرِيدُ
لَهُ حُكْمُ التَّحَكُّمِ فِي وُجُودِي	هُوَ الْفَعَالُ فِينَا مَا يُرِيدُ
وَلَيْسَ يُرِيدُ إِلَّا كُلَّ مَا لَا	وُجُودَ لَهُ حَقَّقَ مَا أُرِيدُ
فَلَيْسَ يُرِيدُ عَيْنِي خَالِ كُوفِي	فَكُونِ الْكَائِنَاتِ هُوَ الْوُجُودُ
فَقَدْ شَهِدْتُ إِرَادَتَهُ عَلَيْهِ	بِأَن مُرَادَهُ أَبَدًا قَيِّدُ

1 ص 5

2 المصنوع الجاني في الهامش بقلم الأصل: المجد

3 [الفاتحة : 4]

4 ص 6

فلما¹ قال: «تجدني عبدي» عند قول المصلي: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ علمنا أنه قال: أعطاني عبدي المجد والشرف على العالم في الدنيا والآخرة؛ لأنني جازيتُ العالم على أعمالهم في الدنيا والآخرة؛ فيوم الدين هو يوم الجزاء. فإن الحدود ما شُرعت في الشرائع إلا لجزاء، وما أصابت المصائب من أصابته إلا لجزاء بما كسبت يده، مع كونه (تعالى) يعفو عن كثير. قال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾² وكذلك ما ظهر من الفتن، والحروب، والطاعون، فهو كله جزاء بأعمال عملوها، استحقوا بذلك ما ظهر من الفساد في البر: من خسيف وغير ذلك، وقطع، ووباء، وقتل، وأسر. وكذلك في البحر مثل هذا؛ مع غرق، وتجرع غصص لزعزاع ريح مختلفة. قال تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ﴾ وهو ما ذكرناه ومن جنس ما قررناه ﴿فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ أي بما عملوا ﴿لِيُذِيقَهُمْ نِقْمَ الَّذِي عَمِلُوا﴾³ وهذا عين الجزاء، وهو في الدنيا. فيوم⁴ الدنيا هو يوم الجزاء، ويوم الآخرة هو يوم الجزاء. غير أنه في الآخرة أشد وأعظم لأنه لا ينتج أجرا لمن أصيب، وقد يُنتج في الدنيا أجرا لمن أصيب، وقد لا يُنتج. فهذا هو الفرقان بين يوم الدنيا ويوم الآخرة.

وقد تعبت المصيبة لمن قامت⁵ به توبة مقبولة، وقد يكون في الدنيا حكم يوم الآخرة في عدم قبول التوبة، وهو قوله في طلوع الشمس من مغربها إنه ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا﴾⁶ فلا ينفع عمل العامل مع كونه في الدنيا؛ فاشبهة الآخرة. وكذلك، أيضا، المصائب في الدنيا تكفر عنه مصيبتُه من الخطايا ما يعلم الله، ومصيبة الآخرة لا تكفر. وقد يكون هذا الحكم في يوم الدنيا؛ فاشبهة الآخرة أيضا، وهو قوله في حق الحارين، الذين يحاربون الله ورسوله: ﴿مِنْ قَتْلِهِمْ، وَضَلُّهُمْ، وَقَطْعُ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ مِنْ خِلَافٍ، وَنَجْمِهِمْ مِنْ مُوَاطِنِهِمْ، وَذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي النَّفْسِ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾⁷ على تلك الحاربة والفساد جزاء لهم، فما كثر عنهم ما أصابهم في الدنيا من البلاء. فانظر ما أحكم القرآن، وما فيه من العلوم؛ لمن رزق الفهم فيه. فكل ما هم فيه العلماء بالله؛ ما هو إلا فهمهم في القرآن خاصة؛ فإنه الوحي المعصوم، المقطوع بصدقه، الذي ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ فتصدق الكتب المنزلة قبله ﴿وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ ولا ينزل بعده ما يكذبه ويطله؛ فهو حق ثابت.

1 ص 6ب

2 [الشورى : 30]

3 [الروم : 41]

4 ق: "فيوم" والترجيع من هـ، س

5 ص 7

6 [الأعام : 158]

7 [المائدة : 33]

وكلّ تَرتّل سِواه، في هذه الأُمّة، وقبلها في الأُمم، فممكن أن يأتيه الباطل من بين يديه. فيعترف صاحبه على آية، أو خبر صحيح، يُبطل له ما كان يعتمد¹ عليه من تنزيه -وهو قول الجنيد: "علّمنا هذا مقيدًا بالكتاب والسنة" أن يشهدا له بذلك بأنّه حقّ من عند الله- ويأتيه من خلفه؛ أي لا يعلم في الوقت بطلانه، لكن قد يعلمه فيما بعد. فهو نظير قوله في القرآن: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَرْثِلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَبِيدٍ²﴾. فأنّي مجد أعظم من هذا المجد الذي اعترف به العبد لربه؛ بأن شهد له بأنّه المليك في يوم الدين، والخالق مُلكه الذي تظهر فيه أحكامه.

ثمّ إنّه قد علّمنا بالخبر الصدق أنّ أعمال العباد ترجع عليهم، فلا بدّ أن³ يرجع عليهم هذا المجد الذي مجّدوا الحقّ به؛ فيكون لهم في الآخرة المجد الطريف والتليد. فرجوع أعمالهم عليهم اقتضاه حقيقة قوله: ﴿وَالَّذِي يَرْجَعُ الْأُمُورُ كُلُّهُ⁴﴾ بعد ما كانت الدعاوى النيكاتية قد أخذته، وأضافته إلى الخلق. فمن رجوع الأمر كله إليه رجعت أعمال العباد عليهم؛ فالعبد بحسب ما عمل. فهو المقدّس إن كان عمله تقيّد الحقّ، وهو المنزه بتنزيهه، والمعظم بتعظيمه.

ولمّا لحظت من أهل الكشف هذه الرجعة عليه، قال: "سبحاني" فأعاد التنزيه عليه لفظًا، كما عاد عليه حكمًا. وكما قال الآخر في مثل هذا: "أنا الله" فإنّه ما عبد إلّا ما اعتقده، وما اعتقد إلّا ما أوجده في⁵ نفسه؛ فما عبد إلّا بمجمول مثله. فقال عندما رأى هذه الحقيقة من الاشتراك في الخلق قال: "أنا الله" فأعذّره الحقّ، ولم يواخذه؛ فإنّه ما قال: ﴿الْأَعْلَى⁶﴾ كما قال من أخذه الله تعالى: ﴿تَكَالُ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى⁷﴾ وأما⁸ من قالها بحقّ، أي من قال ذلك، والحقّ لسائنه، وسمّعه، وبصره، فذلك دون صاحب هذا المقام. فقام الذي قال: "أنا الله" من حيث اعتقاده، أمّ من قالها بحقّ؛ فإنّه ما قالها إلّا بعد استشرافه على ذلك؛ فعلم من عبّد، والفضل في العلم يكون. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ⁹﴾.

1 ص 7

2 [فصلت: 42]

3 "بدّان" تاجية في الهامش بقلم الأصل

4 [هود: 123]

5 ص 8

6 [النازعات: 25]

7 تاجية في الهامش بقلم الأصل

8 [الأحزاب: 4]

لَنْ الْحَيَاءِ لِيَا بَ اللّٰهُ مِفْتَاحُ
وَلَنْ يَرِي لِنَاكَ الْفُتْحُ فَتَاحُ²
فَإِنْ فَتَحَتْ تَرَى نُورًا يَجِيءُ بِهِ
وَجْهٌ جَمِيلٌ عَلَاءَ النُّورِ وَضَاحُ
كَأَنَّهُ فِي ظِلَامِ اللَّيْلِ لَنْ تَنْظُرُث
عَيْنَاكَ صُورَتَهُ صُنِيعٌ وَمَصْبَاحُ
يُدْعَى صَاحِبُهَا: "عَبْدُ الْحَيِّ" أَوْ "عَبْدُ الْمُسْتَحْيِ".

ورد في الخبر: «أَنَّ اللَّهَ حَيٌّ». لكن للحياء موطنٌ خاص، فَإِنَّ اللَّهَ قد قَالَ في الموطن الذي³ لا حكم للحياء فيه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَخُوضَةٍ﴾ أي لا يترك ضرب المثل بالأدنى والأحقر عند الجاهل؛ فَإِنَّهُ ما هو حقيرٌ عند الله. وكيف يكون حقيراً مَنْ هو عَيْنُ الدلالة على الله؟ فيعظم الدليل بعظمة مدلوله.

ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَقَلَ من هذه الحضرة بقوله: «الحياء من الإيمان» والإيمانُ يَضْفُضُ ضَبْرًا، وَنَضْفُ شُكْرًا، واللّه هو البصير الشكور. ومن هذه الحضرة من اسمه "المؤمن" شكر عبادة على ما أنعموا به على الأساء الإلهية بقبولهم لأثارها فيهم، وضَبَرَ على أذى مَنْ تَجَلَّاهُ من عباده؛ فنسب إليه ما لا يليق به، ونسبوا إليه غَنَواً بغير علم، كما أخبرنا عنهم، فَضَبَرَ على ذلك. و«لا تَغْنُضُ أَصْبَرَ على أذى من الله»؛ لا اقتداره على الأخذ. فهو المؤمنُ الكاملُ في إيمانه؛ بكمال صبره وشكره. ومن أعجب شُكْرِهِ أَنَّهُ شُكْرُ عبادة على ما هو منه!

ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى - من حياته؛ أَنَّهُ يُؤْتِي بِشَيْخِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فيسأله، ويقرّره على هتائه وزلاته، فينكرها كلّها. فيصدّقه، ويأمر به إلى الجنة. فإذا قيل له سبحانه - في ذلك، يقول: «إِنِّي اسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَكْذِبَ شَيْئَتَهُ». فأما تصديقه (ف) من كون الحياء من الإيمان، وهو المؤمن، فَإِنَّهُ ضَدَقَ من قبوله لما خلق الله فيه من المعاصي والذنوب⁵، وكلّ ما خلق الله فيه، لولا قبوله ما نفذ الاقتدار فيه. وأما قوله ﷺ وهو: «الحياء لا يأتي إلا بخير» واللّه حيٌّ، فأثابه من حياته بخير. وأيّ خير أعظم من أن يستر عليه، ولم يفضحه، وغفر

1 العنوان الجانبى في الهامش بقلم الأصل: المحيى
2 ق: "مفتاح" وصححت بقلم الأصل "فتح"
3 ص 8 ب
4 [البقرة: 26]
5 ص 9

وإنَّ العبد إذا قامت به هذه الصفات الإلهية؛ فمن هذه الحضرة تأتيه، ومنها يتقبلها. فإنه لكونه على الصورة الإلهية- يقبل من كل حضرة إلهية ما تعطيه؛ لأنَّ لها وجهًا إلى الحقِّ، ووجهًا إلى العبد. وكذلك كلَّ حضرة تضاف إلى العبد، مما يقول العلماء فيها، تضاف إلى العبد بطريق الاستحقاق والأصالة، وإن كنا لا نقول بذلك. فإنَّ لكلَّ حضرة منها -أيضا- وجهين: وجهًا إلى الحقِّ، ووجهًا إلى العبد؛ فانتظم الأمر بين الله وبين خلقه، واشتبه. فظهر في ذلك الحقُّ بصفة الخلق، وظهر الخلق بصفة الحقِّ، ووافق شَرٌّ طَبَقَةً، فضمَّه واعتنقه -والله غيبي عن العالمين-. فظهر في ذلك التماثل والتوافق لأمِّ الألف؛ "1"، فكان ذلك: العبد، والرباط، وأخذ العهد والعقود، بين الله وبين عباده، فقال تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾² ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

1 ناجية في الهامش بقلم الأصل

2 [البقرة : 40]

3 ص وب

4 [الأحزاب : 4]

إِنَّ السَّخِيَّ هُوَ الَّذِي يُعْطِي عَلَى قَدْرِ الَّذِي يَحْتَاجُهُ الْمَخْلُوقُ
لَا زَائِدَ فِيهِ وَلَا نَقْصَ لِنَا قَدْ عَيَّنَتْ فِيهِ عَلَيْهِ حَقُوقُ

لَيْسَ السَّخِيَّ الَّذِي يُعْطِي بِمَازِفَةٍ لَيْسَ نَفْتُ الَّذِي كَانَ الْوُجُودُ بِهِ
وَأَنَا سَفَقْتُ لِلَّهِ حَيِّينَ أَتَى فَكُنْ بِهِ عَالِمًا مِنْ حَقِيقَتِهِ
فَلِإِنْ صُورَتُهُ فِي طَيِّ صُورَتِنَا وَلِإِنْ سُورَتُهُ تُزَيَّرُ عَلَى السُّورِ

يُدعى صاحبها: "عبد السخي" وهي من حضرات العطاء. والسخاء (هو) العطاء بقدر ما يحتاج إليه المعطى إياه؛ فلا يكون إلا عن سؤال: إما بلسان حال، أو بلسان مقال. وإذا كان بلسان المقال³؛ فلا بد من لسان الحال، وإلا فليس بمحتاج.

وحضرات العطاء كثيرة، منها: الوهب، والجلود، والكرم، والسخاء، والإيثار، وهو⁴ عطاء الفتوة، وقد يتناه في هذا الكتاب في باب الفتوة، وفي كتاب "مواقع النجوم" في عضو اليد الذي ألفناه بالمرمة من بلاد الأندلس سنة خمس وتسعين وخمسمائة، عن أمر إلهي، وهو كتاب شريف، يعني عن الشيخ في تربية المريء.

ثم نرجع فنقول: الوهب في العطاء هو مجرد الإنعام، وهو الذي لا يقترب به طلب معاوضة (إنشأ نُطْعِمُكُمْ لَوْجَهُ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا)⁵ فهو مُوصَّلُ أمانة كانت بيده.

والكرم: عطاء بعد سؤال.

والجلود: عطاء قبل السؤال.

1 العنوان الجاني في الهامش بقلم الأصل: السخي

2 البيتان ٥١٦٦١ في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

3 ٥١٦٦٢ في هامش ق بقلم آخر مع إشارة التصويب. وكانت في الأصل: الحال وعليها إشارة المسح

4 ص 10

5 [الإنسان : 9]

والسخاء: عطاءٌ بقدر الحاجة.

والإيثار: عطاؤك ما أنت محتاج إليه في الحال - وهو الأفضل - وفي الاستقبال - وهو دون المعطي في الحال - ولكل عطاء اسمٌ إلهي، إلا الإيثار. فالله تعالى - وهاب، كريم، جواد، سخي. ولا يقال فيه: مؤثر.

وقد قررنا أنه عالم بكل شيء؛ فكيف يكون السخاء عطاءً عن سؤال بلسان الحال، وهو القائل ﷻ: ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾¹ لما ترك لخلق ما يحتاج إليه من حيث ما هو مخلوق تام، فاعلم أنَّ تمَّاماً وكمالاً. فالتام: إعطاء كل شيء خلقه، وهذا لا سؤال فيه. ولا يلزم إعطاء الكمال، ويُصوِّر السؤال والطلب في² حصول الكمال؛ فإنها مرتبة، والمرتبة إذا أوجدها الحق في العبد؛ أعطاه خلقها، وما هي من تمام المعطى لئانه، ولكنها من كماله. وكلُّ إنسانٍ وطالب محتاج إلى كمال، أي إلى مرتبة. ولكن لا تتعين؛ فإنه مؤهل بالذات لمراتب مختلفة. ولا بد أن يكون على مرتبة ما من المراتب؛ فيقوم في نفسه أن يسأل الله في أن يعطيه غير تلك المرتبة؛ لما هو عليه من الأهلية لها. فيُصوِّر السؤال في الكمال؛ وهو ما يحتاج إليه السائل في نيل غرضه. فإنه من تمام خلق الغرض أن يوجد له متعلقه الذي يكون به كماله؛ فإنَّ تمامه تعلقه بمتعلق ما، وقد وُجد. فإن أعطاه الله ما سأله بالغرض؛ فقد أعطاه ما يحتاج إليه الغرض. وذلك هو السخاء؛ فإنَّ السخاء عطاءٌ على قدر الحاجة.

وقد يعطيه الله ابتداءً من غير سؤالٍ نُطْلَق؛ لكن وجود الأهلية في المعطى لئانه سؤالٌ بالحال. كما تقول: إنَّ كلَّ إنسانٍ مستعدٌ لقبول استعدادٍ ما؛ يكون به نبياً، ورسولاً، وخليفة³، ولياً، ومؤمناً. لكنّه سوقة، وعدوٌّ، وكافرٌ. وهذه كلّها مراتبٌ يكون فيها كمالُ العبد ونقصه. قال ﷻ: «كَمَلْ من الرجال كثير، ولم يكمل من النساء إلاّ مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون» وكلّ شخصٍ ما عدا هؤلاء⁴ - مستعدٌّ بإنسانيته لقبول ما يكون له به هذا الكمال. فبالأهلية هو محتاج إليه، وللحرمان وُجِدَ السؤال بالحال. فحُضِرَ السخاء فيها روائحٌ من حضرة الحكمة؛ فإنَّ الله ﷻ ما منع إلاّ الحكمة، ولا أعطى إلاّ الحكمة، وهو الحكيم العليم في المنع والعطاء ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

1 [طه : 50]

2 ص 10 ب

3 بنية في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب

4 ص 11

5 "ما عدا هؤلاء" ملحقة بالجوار بقلم الأصل

6 [الأحزاب : 4]

حضرة الطيب¹

طابَتْ² بِطَيْبِ الطَّيِّبِ الْأَشْيَاءُ وَلِئِنَّ لَهُ الْأَوْصَافَ وَالْأَسَاءَ
أَسَاؤُهُ الْحَسَنَى الَّتِي قَدْ عَيَّنَتْ مَا عِنْدَهَا سُوءٌ وَلَا أَسْوَءَ

مَا طَيْبَ الطَّيِّبِ إِلَّا كَوْنُ خَالِقِنَا سَمِيئَةُ طَيِّبًا وَفِيهِ إِجْسَالُ
مَنْ ذَاقَهُ ذَاقَ طَعْمَ الشَّهْدِ فِيهِ كَا مَنْ لَمْ يَذُقْ مَا لَهُ عِلْمٌ وَلَا حَالُ
إِنْ قَالَ: مَا هُوَ هَذَا الْعِلْمُ؟ قُلْتُ لَهُ إِنَّ الشُّيُوعَ هَذَا الْقَوْلَ قَدْ قَالُوا
وَلَا يُرْزَدُ النَّبِيُّ قَالُوهُ إِنَّ لَهُ وَتَحْمًا صَحِيحًا إِلَيْهِ الْقَوْمُ قَدْ مَالُوا
مَا طَيْبَ الذَّكَرِ إِلَّا طَيْبٌ نَفْسَانَا فِي صُورَةِ الْحَقِّ وَالْأَعْمَالِ أَمْوَالُ

يُدعى³ صاحبها: "عبد الطيب" فالطيب من يميز الحبيث من الطيب؛ فيجعل الطيبين للطيبات، والطيبات للطيبين؛ من كونه طيبا. ويجعل الحبيثين للخبيثات والحبيثات للحبيثين؛ من كونه حكيما. فإنه هو الجاعل للأشياء، والمميز بين الأشياء والأحكام؛ فهو يجعل الخبيث بقضه على نقض فيركبه جميعا فيجعلها في تحتم⁴ فلا يزال "أتمه هابوة" دائما. و"عليون" للطيبين؛ فلا يزال يعلمو دائما. وكلُّ عال وكلُّ هابو إنما يطلب ربه.

فالهاري عارف بربه في حجة خاصة تلقاها من الرسول لما سمعه يقول: «لو دَلِمْتُ مجبل لهبط على الله» وهنا يسرُّ لو بحث عليه ظفرت به. فافتضى مزاج الحبيث واستعداده أنه لا يطلب ربه إلا من هذه الجهة، وهو الحبيث، وحمم: البعيدة القعر. فهو يهوي فيها يطلب ما ذكرناه. والطيب الصاعد عارف بربه في حجة خاصة تلقاها من الرسول لما سمعه يقول عن الله: «مَسَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى»⁵ فافتضى. مزاج الطيب واستعداده أنه لا يطلب ربه إلا من هذه الجهة، وهو الطيب. والقلو لا نهاية له إلا الله، كما الهوي لا نهاية له إلا الله.

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الطيب
2 البيتان ٢١٢١ في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب
3 ص 11 ب
4 [الأخال : 37]
5 [الأعلى : 1]

والذي لا يتقيد بصفة كأي يزيد- يطلبه في الإحاطة بجميع الجهات الست؛ لأنه **﴿يَكُلُّ شَيْءٌ**
مُحِيطٌ﴾¹ فيطلبه في العلوّ، والهويّ، واليمين، والشمال، والخلف، والأمام²، وكلّ هذه الجهات. فهي عين
 الإنسان ما ظهرت إلّا به وفيه؛ فهو الذي حدّ زنه بالإحاطة. فأكلُ الأناسيّ من لم تحم عليه حمة دون
 حمة، ودونه من حكمت عليه حمة خاصّة. فالكامل له الظهور في كلّ صورة، وغير الكامل هو بما تقيد به.

فقله (أي قول أبي يزيد): "لا صفة له" يعني: لا تقيد له بأمر خاص؛ بل له العموم بالظهور. فإنّه ما
 يمكن أن يخلو معلوم عن حدّ في نفسه، وأعلى الحدود الإطلاق. وهو تقيد؛ فإنّه قد تميّز بإطلاقه عن
 المتقيد، كما تميّز مقيد عن مقيد. فالخلق، وإن كان له السريان في الحقّ، فهو محدود بالسريان. والحقّ، وإن
 كان له السريان في الخلق، فهو محدود بالسريان.

وهذا كان مذهب أبي مدين رحمه الله- وكان ينبّه على هذا المقام بقوله الأتميّ العامّي: "يسرّ الحياة
 سرى في الموجودات كلّها؛ فتجدت به الجمادات، ونبئت به النباتات، وحييت به الحيوانات. فكلّ نطق
 في تسليحه بحمده؛ ليسرّ سريان الحياة فيه" فهو وإن كان رحمه الله- ناقص العبارة لكونه لم يقط فتوح
 العبارة- فإنّه قارب الأمر؛ ففهم عنه مقصوده، وإن كان ما وقاه ما يستحقّه المقام من الترجمة عنه.

فهذا معنى الطيّب، وأنّه من أساء التقيد **﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾**³.

1 [فصلت : 54]

2 ص 12

3 [الأحزاب : 4]، وفي الهامش: "بلغ قراءة وساءا ومقابلة على الشيخ المولف أبه الله".

حضرة الإحسان¹

حضرة² المحسان إحسان
ولنا من الشهور له
وهو في التحقيق إنسان
ما يقال فيه نيسان

إذا رأيت الذي بالفعل مُبْدِءُ
وإن حَمَلْتُ وَلَمْ تَعْلَمْ بِرُؤْيَيْكَ
فإنَّ صاحِبَ إحسان وإيمان
إيَّاهُ فاعْمَلْ عَلَى إحسانِهِ الثاني
وإنَّما جَمَعَ الرَّحْمَنُ بَيْنَهُمَا
وَالكُلُّ مِنْ عِنْدِهِ إِنْ كُنْتَ تَعْرِفُهُ
يَكُنْ بِقَابِلِ إِحْسَانًا بِإِحْسَانٍ
وَلَسْتُ أَعْرِفُهُ إِلَّا إِنْ اغْنَانِي
طَالَ انْتِظَارِي لَمَّا يَأْتِيهِ مِنْ قِبَلِي
قَوْلًا وَفِعْلًا وَهَذَا الْأَمْرُ أَعْيَانِي

يُدْعَى صَاحِبُهَا: "عبد المحسن" وإن شئت: "عبد المحسان". قال جبريل عليه السلام: أرسل الله ﷺ: «ما الإحسان؟ فقال رسول الله ﷺ: الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه؛ فإنَّك إن لا تراه فإنه براك» وفي رواية: «فإن لم تكن تراه... فأمره أن يخيله، ويحضره في خياله، على قدر علمه به؛ فيكون محصوراً له. وقال تعالى: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾³.

فمن علَّم قوله (ص): «إن الله خلق آدم على صورته» وعلَّم قوله عليه الصلاة والسلام: «من عَرَفَ نفسه عَرَفَ رَبَّهُ» وعلَّم قوله تعالى: ﴿وَفِي أَشْجِكُمْ أَفْلا تَبْصُرُونَ﴾⁴ وقوله: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَشْشُومِ﴾⁵ علَّم بالضرورة أنه إذا رأى نفسه هذه الرؤية؛ فقد رأى ربَّه بجزء⁷ الإحسان، وهو «أن تعبد الله كأنك تراه» إلَّا الإحسان؛ وهو أنك تراه حقيقة، كما أريته نفسك.

فالصورة الأولى الإلهية في العبادة مجعولة للبعد من جنِّه؛ فهو الذي أقامنا نشأة يعبدها عن أمره ﷻ له بذلك الإنشاء؛ فجزاؤه أن يراه حقيقةً "جزاء وفاقاً" في الصورة التي يقتضيها موطن ذلك الشهود، كما

1 العنوان الجانبى في الهامش بقلم الأصل: المحسان

2 ص 12 ب، والبيان بأن في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

3 [الرحمن : 60]

4 ص 13

5 [الناربات : 21]

6 [هصلت : 53]

7 أثبت في الهامش بقلم آخر: "جزاء" وعليها حرف خ

اقتضى تجليه في الصورة الإلهية المجمولة من العبد في موطن العبادة والتكليف؛ فإن الصور تنوع بتنوع المواطن والأحوال. والاعتقادات من المواطن. فلكلّ عبد حالّ، ولكلّ حالٍ موطنٌ. فبحاله يقول في ربه ما يجده في عقده، ويموطن ذلك الحال يتجلّى له الحق في صورة اعتقاده. والحق كل ذلك، والحق وراء ذلك. فيُنكر ويُغرف، ويُزّه ويوصف، وعن كلّ ما ينسب إليه يتوقّف. فحُضرة الإحسان رؤية وشهود ﴿والله يقول الحقّ وهو يهدي السبيل﴾¹.

الدهر² غَيَّنَ الزمان
وما لديه أمان
فإن يَكُنْ غَيَّنَ قلبي
فَلَيْسَ إِلَّا الغيان

إذا كان ذهري غَيَّنَ رَبِّي فَإِنَّهُ
وَمَا³ سَبَّهْهُ إِلَّا بِمَحْمُولٍ بِسَدْرِهِ
وَلَوْ كَانَ عَلَامًا بِهِ وَفِعْلًا
وَكَانَ لِذَلِكَ الْعِلْمُ صَاحِبَ مَشْهَدٍ
فَسَبَّحَانَ مَنْ أَحْيَاةَ بَعْدَ مَمَاتِهِ
قَدِيمٌ وَمَا ذَهْرِي يَحْدُ بِأَزْمَانٍ
ذَلِيلٌ قَسِيرٌ ذُو خَفَاءٍ وَقُصَانٍ
لَجُوزِي بِمَا جُوزِي بِهِ نُجْلُ عَذَانٍ
سِرَاهُ عَيَانًا ذَا تَبَانٍ وَتَبَانٍ
وَتَقَمُّهُ مِنْهُ لَيْسَ بِسِرْكَانٍ

يُدعى صاحبها: "عبد الدهر" وقال رسول الله ﷺ: «لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر» فجعل الدهر هوية الله. فصدق القائلون في قولهم: ﴿وَمَا يَكُنَّا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ فإنه ما عليكم إلا الله. فإنهم حملوا في قولهم: ﴿هَذَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ أي نحيا فيها ثم نموت، وصدقوا في قولهم بعد ذلك: ﴿وَمَا يَكُنَّا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ فصدقوا؛ فإن الدهر هو الله. وحملوا في اعتقادهم؛ فإنهم ما أرادوا إلا الزمان بقولهم: "الدهر". فأصابوا في إطلاق الاسم، وأخطوا في المعنى، وهم ما أرادوا إلا المهلك. فأصابوا في المعنى، ووافقوا الاسم المشروع توفيقاً من الله. ولم يقولوا: الزمان. أو ربما لو قالوا: "الزمان" لستى الله نفسه بالزمان، كما سئى نفسه بالدهر.

والدهر عبارة عما لا يتناهى وجوده عند مطلقي هذا الاسم؛ أطلقوه على ما أطلقوه. فالدهر حقيقة معقولة لكل داهر، وهو المعبر عنه بحضرة الدهر؛ وهو قولهم: "لا أفعل ذلك دهر الباهرين" وهو عين "أبد الأبدين". فالدهر الأزل والأبد، أي له هذان الحكيمان. لكن معقولية حكمه عند الأكثر في الأبد؛ فإنهم أتبعوه الأبد. فلذلك يقول القائل منهم: "دهر الباهرين" وقد يقول بدله: "أبد الأبدين" فلا يعرفونه إلا بظرف الأبد، لا بظرف الأزل. ومن جملة: "الله"؛ فله حكم الأزل والأبد، فاعلم ذلك

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الدهر
2 البيتان تابان في الهامش بخط آخر مع إشارة الصرب
3 ص 13 ب
4 [الجانبة: 24]
14 ص 5

ومن هذه الحضرة ثبت حكم الأزل والأبد لمن وُصف به، وأن عين العالم لم يزل في الأزل -الذي هو الدهر الأول بالنسبة إلى ما نذكره- ثابت العين. ولما أفاده الحق الوجود ما طرأ عليه إلا حالة الوجود، لا أمر آخر؛ فظهر في الوجود بالحققة التي كان عليها في حال عدمه. فتعين بحال وجود العالم الظرف الأول، المعبر عنه بالأزل؛ وليس إلا الدهر. وتعين حال وجود العالم بنفسه، وهو زمان الحال، وهو الدهر عينه. ثم استمر له الوجود إلى غير نهاية. فتعين الظرف الآخر، وهو الأبد؛ وليس إلا الدهر.

فمن راعى هذه النسب؛ جعله دهوراً، وهو دهر واحد؛ وليس¹ إلا عين الوجود الحق بأحكام أعيان الممكنات، أو ظهور الحق في صور الممكنات. فتعين أن الدهر هو الله تعالى -كما أخبر عن نفسه، على ما أوصله إلينا رسوله ﷺ فقال لنا لَمَّا سَمِعَ مَنْ يَسُبُّ الدَّهْرَ لَكُمْ لَمْ يَعْطِهِ أَغْرَاضَهُ- فقال: «لَا تَسُبُّوا الدَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ»؛ لأنَّ المانع وجود ما لكم في وجوده غرض؛ ولهذا تَسَى بِـ"المانع"، وله حضرة في هذا الباب، في هذا الكتاب مذكورة.

فتوليد العالم إنما هو للزمان، وهو الدهر ﴿يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ﴾² فيتناحان؛ فيلد النهار جميع ما يظهر فيه من الأعيان القائمة بأنفسها، وغير القائمة بأنفسها؛ من الأجسام والجسائيات، والأرواح والروحانيات، والأحوال. فيظهر كل روحاني وجسماني من كل اسم رتائي، ويظهر كل جسم وروح من الاسم الرب، لا من الاسم الرتائي. ﴿يُولِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ﴾ فيتناحان؛ فيلد الليل مثل ما وَلَدَ النهار سواء على حَدِّ ما مضى. وهذا المعبر عنه بالليل والنهار سَدَّةُ الدهر.

والإبلاج، والتكوير، والغشيان؛ وهو قوله³: ﴿يَكْوَرُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكْوَرُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ﴾⁴ من كور العامة ﴿يُثْبِتِي- اللَّيْلُ النَّهَارَ﴾⁵ فهذه مقاليد الدهر الذي ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ﴾⁶ وهو الناكح ﴿وَالْأَرْضِ﴾ وهو المنكوح. فمن علا من هذين الزوجين فله الذكورية؛ وهو⁷ الساء، ومن شغل من هذين الزوجين فله الأنوثة؛ وهو الأرض. وبكاحهما: المقلاد، والإقليد (هو) الذي به يكون الفتح؛ فيُظهر ما في خزائن الجود، وهو الدهر. فهكذا وَجَدَ العالم عن تكاح دهرَي زماني؛ ليلي ونهاري. فلن علا ماء الناكح

1 ص 14 ب

2 [الحج: 61]

3 لم ترد في ق، ووردت في ه، س

4 [الزمر: 5]

5 [الأعراف: 54]

6 [الزمر: 63]

7 ص 15

ماء المنكوح؛ أذكر؛ فظهرت الأرواح الفاعلة. وإن علا ماء المنكوح ماء الناكح، أثنى؛ فظهرت الجثث الطبيعية، القابلة للانفعال، المنفعلة.

فَهَكَذَا كَانَتْ الْأُمُورُ	وَأُظْهِرَتْ حُكْمُهَا الثُّغُورُ
فَكُلُّ أَمْرٍ يَخْصُهُ اسْمٌ	كَانَ لَهُ الْكَوْنُ وَالضُّوْرُ
ثُمَّ إِلَى اللَّهِ بَقْدَ هَذَا	تَصِيرُ فِي سَبِيلِهَا الْأُمُورُ
فَكُلُّ جِسْمٍ لَهُ ظِلَالٌ	وَكُلُّ نَوْحٍ لَدَيْهِ نُورُ
إِذَا انْطَوَى ظِلُّهُ وَيَخْفَى	فِي ذَاتِهِ ذَلِكَ النُّسُورُ
لَمْ يُقَدِّمِ اللَّهُ عَيْنَ شَيْءٍ	أَبْدَاهُ لِكَيْتَهُ يَتَوَرُّ
خَلْقُهُ لَمْ يَزَلْ جَدِيدًا	فِي كُلِّ أَوْقَاتِهِ يَتَوَرُّ
لَوْلَا وَجُودُ التَّكْلِاحِ فِيهِ	مَا كَانَ لِلْعَالَمِ الظُّهُورُ
وَلَا لِأَسْمَانِهِ احْتِكَامٌ	وَلَا لِأَعْيَانِهَا نُشُورُ
فَأَنْجَمَ مِنْهُ طَالِعَاتٌ	وَأَنْجَمَ عَنْدَهُ تَقُورُ
كَانَهَا ¹ طَالِيَاتٌ ثَارٍ	وَمَطْلِبُ الثَّارِ مَا يَجُورُ
فَالْكَوْنُ فِي لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ	عَلَى الَّذِي قُلْتُهُ يَدُورُ

حضرة الصلحة¹

وهي حضرة المصيبة

الصاحب² الحقّ ليس الصاحب الداعي
وإنّ صاحبها يتفني مصاحبتي
ولو تحكّم في بزني وأوجاعي
ويُدعي أنّه مِنّي كاشعاعي

صُحْبَةُ الرّحمٰن فيها أدبٌ
يتمّاه الذي يضحّبه
فأضعب الرّحمٰن لا تضعب سواه
أن يراه فَيَرى فيه مُناه
عجبا فيه وفي رؤيته
بنلّ اليهود كي يُنصره
وأنى ذلك في الحقّ عمّا
أنّه حقّا على هذا بناء

يُدعي صاحبها: "عبد الصاحب". قال رسول الله ﷺ في دعائه ربّه: «أنت الصاحب في السفر» وقال تعالى- مصدقا له فيما سماه به من الصاحب: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾³ فهو⁴ الصاحب على كلّ حال مع العبد في أينيته:

فهو الله في السماء وفي الأرض يحكم
وإذا كان هكذا فاحذروا⁵ منه واعلموا
أنّه عالم بكم عادلّ ليس يظلم

وذلك أنّ الله تعالى- حدّ حدود لعباده؛ عقلية وشرعية، معللة وغير معللة. فما غفلت علته منها سميّناها: عقلية، وما لم تغفل علته سميّناها: تبديا وعبادة شرعية. فهو مع عباده المكلفين يحفظ عليهم أنفاسهم في حدوده، وهو مع من ليس بمكلف ينظر ما يفعل معه المكلفون؛ بأن لا يتعمّدوا حدوده. فهو مع كلّ شيء بهذه المثابة في الدنيا.

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الصاحب

2 البيتان تابنان في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

3 يمكن قراءتها كذلك في ق: "غيره" والعبارة: لون التراب، و ربما هي إشارة إلى السفر لارتباط غيرة التراب به.

4 "انه حقا" تديرها هنا: "أين حقا"

5 [الحديد : 4]

6 ص 16

7 حرف الراء أجهت في ق في الهامش مع إشارة التصويب

وأما في الآخرة فما هو معهم إلا لحفظ أنفاسهم، ولما يوجد فيه؛ فإنهم محلّ الاتفعال لما يريد لإيجاده؛ فلا يزال يوجد له تعالى - ولهم: فله من حيث ما يستبحه الموجود بحمده في شبيته وجوده فإنها النعمة الكبرى - فتسبيحه: «الحمد لله المعيم المفضل». وأما كونه يوجد لهم؛ فلما يحصل لهم من النعمة بسبب ذلك الموجود، وما يليق به. فيعود نفعه عليهم، ويعود تسبيحه عليه تعالى -، هكذا دائما.

ثم إن العالم لا يزال مسافرا أبدا، فالله صاحبه أبدا. فهو بعينه يسافر من حال إلى حال، ومن مقام إلى مقام، والحق معه صاحبه. وللحق الشئون كما قال تعالى: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾² فالحق أيضا له³ من شأن إلى شأن. فشؤون الحق هي أحوال المسافرين؛ يجدد خلقها لهم في كل زمان فرد؛ فلا يتمكن للعالم استقرار على حال واحدة وشأن واحد؛ لأنها أعراض، والأعراض لا تبقى زمانين مطلقا؛ فلا وجود لها إلا زمان وجودها خاصة، ثم يعقبها في الزمان الذي يلي زمان وجودها الأمثال أو الأضداد.

فأعيان الجواهر على هذا - لا تخلو عن أحوال، ولا خالق لها إلا الله. فالحق في شؤون أبدا؛ فإنه لكل عين حال. فالحق شؤون، ولنا أحوال. فالصحة دائمة غير منقطعة، وشؤون حادثة إلى غير نهاية ولا بلوغ غاية، وذلك من المرتبة التي صح لنا فيها أولية الظهور.

ثم استمر السير، وتماهى السفر والانتقال⁴ من مكان إلى مكان، ومن مكانة إلى مكانة، لكل موجود من العالم. فلتبين من ذلك ما يختص بهذا النوع الإنساني. فأوجده بكملة ظاهر صورته وباطنها - آجز العالم. فظهر بعينه⁵ في كونه بعد أن كان يدور في أطوار العالم من عالم الأفلاك والأركان - ولكن مختلف الأحوال، متفرق الأجزاء، غير معين بهذا الشيء الخاص؛ فالتأمت أجزاؤه. والحق صاحبه في كل حال من أحوال تنقلاته. وكيف لا يصحبه؛ وهو خالق تلك الأحوال التي ينقله فيها والأطوار؟! فأظهر عينه مجموعا، لم يبق منه شيئا في غير ذاته.

ثم جعل ما جعل فيه يستحيل من صورة إلى صورة؛ وهو أيضا سفر. ويؤيده بمثل ما زال عنه وسافر، أو بضده؛ لتبقى عين جمعيته. فصار الإنسان منزلا من منازل الوجود؛ يسافر منه ويسافر إليه.

1 ص 16 ب

2 [الرجن: 29]

3 مضاف في الهامش بقلم آخر: "كانه سفر" وعليها ط (أي ظن)

4 أثبت في الهامش بقلم آخر: "من بلد إلى بلد، و"

5 ص 17

وليس لكلّ مسافر إليه -إذا وصل ونزل به- سيّو جاتزته؛ ليلة واحدة، وهي الزمن الفرد، ويرحل.

ولا يَرِدُ عليه حالٌّ من الأحوال إلّا والحقُّ صاحبٌ لذلك الوارد. فيتعيّن على هذا الحالّ -الذي هو الإنسان- في كلّ نفس، عند ورود كلّ حالّ كرامتان: كرامة وضيافة لذلك الوارد؛ بحسب مكانته من ربه، وما تعطيه حقيقته. والإنسان قادر على إجازته، والقيام بحرمته، وكرامته، وضيافته. ولسرعة ارتحاله؛ تكون المسارعة إلى أداء جاتزته. والكرامة الأخرى المتعيّنة عليه كرامة صاحبه الواصلي معه¹؛ وهو «الله صاحب في السفر» فينظر بأيّ اسم إلهي وصلّ؛ فذلك الاسم الإلهي هو صاحبه. فينظر ما يستحقّه ذلك الاسم الإلهي من الجلال، والتعظيم، والتمجيد، والتحميد؛ فيُكرمه، ويضيفه بها؛ فتلك كرامته.

ويبادر إلى ذلك في الزمان الواحد؛ لأنّ الإنسان مجموع، والرحلة سريعة. فيتعيّن لكلّ واحد -أعني للحالّ الوارد، وللصاحب معه؛ وهو الاسم الإلهي الذي يحفظه- من نفسه ما يستحقّ أن يقوم بما يتعيّن للحقّ عليه من الكرامة، ويعيّن من نفسه أيضاً- حقيقة أخرى مناسبة للوارد تقوم بخدمته إلى أن يرحل عنه؛ فالإنسان منزلٌّ ومناخٌ للمسافرين من الأحوال.

وهو -في نفسه- مسافرٌ أيضاً. فله مع الله صحبة دائمة لسفره، وله تلقّي كلّ وارد عليه من الله مع صاحبه من الأسماء الإلهية. فيتعيّن عليه في كلّ نفس خمسة حقوق يطالّب بالقيام بها: حقّ الوارد عليه، وحقّ صاحبه، وحقّ المسافر عنه في تفسيره، وحقّ صاحبه، والحقّ الخامس حقّ الله تعالى -وهو صاحبه الملازم له في سفره؛ فإنّه «الصاحب في السفر، كما هو الخليفة في الأهل»- فما خلّق الله أنعب خاطِر ولا قلبٍ من أهل الكشف والحضور، العارفين بالله²، من أهل الله؛ أهل الشهود لهذه الأمور.

فيتخيّل من لا معرفة له بالأمور أنّ العارف في راحة. لا والله؛ بل هو أشدّ عذاباً من كلّ أحد؛ فإنّه لا يزال في كلّ نفس يطلب نفسه³ بأداء هذه الخمسة الحقوق. ولولا أنّ الله يغفو عن كثير، برحمته التي وسعت كلّ شيء؛ وأنّ من رحمة الله أعطى الله هذا العبد من الاتّساع، وكثرة الوزعة والحدّام، ما يستعين بهم على أداء هذه الحقوق؛ ما قدرّ الإنسان على أداء شيء منها. ولا يطالّب بهذه الحقوق كلّها، إلّا من أشهده الله حين ما ذكرناه، كما قال: **هَإِنِّي فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ**

1 ص 17

2 ص 18

3 أضاف في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب: مطلوباً من أجل ما أشهده الله ما أشهده

كما يعين في الإنسان الواحد في إنزال القرآن؛ أنه بلاغ من وجه، وإنذار من وجه، وإعلام بتوحيد من وجه، وتذكير لما نسيه من وجه، والمخاطب بهذا كله واحد العين، وهو الإنسان. قال تعالى: ﴿هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ﴾ فهو بلاغ له من كونه من الناس ﴿وَلِيُنذِرُوا بِهِ﴾ من كونه على قدم غرور وخطر؛ فيحذر، ﴿وَلِيُفْلِحُوا أَنَّهُ هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ أي يفعل ما يريد، ما تم آخر يرده عن إرادته فيك ويصده، ﴿وَلِيُذَكِّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾² بما أشهدهم به على نفسه³ أنه ربّه؛ ليقوم بما يجب على الملوك من حق سيده الذي أقر له بالملك.

ولهذا؛ العبد إذا اشتراه الإنسان من غيره؛ فمن شرطه أن يقر العبد لبانه بالملك، ولا يسمع مجرد دعواه في أنه مالك له، ولا يقوم على العبد حجة بقول سيده ما لم يعترف هو بالملك له. ويفعل عن هذا القدر كثير من الناس؛ فإن الأصل الحرّة، واستصحاب الأصل مزعي. وبعد الاعتراف بالملك صار الاسترقاق في هذه الرقبة أصلاً يستصحب؛ حتى تثبت الحرّة إن ادّعاها، هكذا هو الأمر. قال تعالى: ﴿وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ۖ فَنَبَتْ الْأَرْقَاقُ لِلَّهِ عَلَيْهِمْ. فَطَوَّلُوا بِالْوَفَاءِ بِحَقِّ الْعِبَادَةِ لِهَذَا الْإِقْرَارِ، فهو قوله: ﴿وَلِيُذَكِّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ فإن التذكّر لا يكون إلّا عن علم متقدّم منسّي؛ فيذكره من يعلم ذلك.

فإن الله مع الخلق هو الصاحب المجهول؛ لغيبتهم عن شهود هذه الصحة. فلا يطالبون بحق ما يختص به، والذي يشهده إيماناً أو عياناً يطالب بذلك. فالعالم المحجوب؛ للغبية يخاف من المعاصي. والعارف؛ للشهود يخاف من الكفر، وهو السر؛ يقول: سدل الحجاب بعد الكشف. فسأل الله عصمة واقية؛ وهي الشهود الدائم؛ فإنه مباح له جمع ما يتصرف فيه من⁴ هذا حاله. فإنه إذا كان العبد المذنب، في عقب ذنبه، يعلم أن له رباً يغفر الذنب، ويأخذ بالذنب؛ علم إيمان؛ وقد أبيع له، ورفع الحجر عنه في صرّفه؛ فما ظنك بصاحب الشهود الذي يرى من يفعل به، وفيه؟ وما يفعل؟ وصور الأعيان من حضرة من تصدر؟

1 (أ: 37)

2 (إبراهيم: 52)

3 ص 18 ب

4 (الأعراف: 172)

5 ص 19

فافهم، وتأمل ترشد ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾¹ فإني ما تَزَجُّتُ لك إلا عن شرع مستقر، ودين كالصباح الأبلج ﴿لَا زَبَدٌ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾² ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 [عله : 114]

2 [البقرة : 2]

3 [الأحزاب : 4]

حضرة الخلافة¹

إِنَّ² الخلافةَ يَرُ الله في البَشَرِ
أنا الخليفةُ ما عندي سِوى نَفْسي
لِنا نَحْمَلُ ما فيها مِنَ الضَّرْبِ
فَلَا أَخافُ وَلَا أَخْشَى مِنَ الغَيْرِ

خليفةُ الحقِّ في الأكوانِ مِنْ ظَهَرِا
فَكَانَ مَنْ قَدْ أَقَى نَصْرَ الكِتابِ بِهِ
وَكانَ يَجْهَلُ في الأعيانِ رُبُّتَهُ
فَلَوْ عَرَّاهُ وَقَدْ خَرَّتْ ملائِكَةُ
وَمَنْ أَقَى نَزَلَتْ في الحالِ رُبُّتُهُ
بِصُورَةِ الحقِّ مَلَكًا كانَ أوْ بَشَرِا
إِنّا وَجَدّا وَهنا كُلُّهُ ذِكْرا
وَكانَ خَفًّا وَلَمْ يُلْجِئْ بِهِ غَيْرِا
لِإِنّا بِهِ مُجَدًّا لَقَلْتُ ذا سَحْرا
وَلَمْ يَزَلْ خاسِئًا بِمِثْلِ الَّذي كَفْرا

يُدعى³ صاحبها: "عبد الخليفة". قال رسول الله ﷺ في دعائه ربّه في سفره: «أنت الصاحب في السفر» وقد مضى فيه القول «والخليفة في الأهل» فسمّاه خليفة لما استخلفه، أي بيّن أنّه الخليفة، أي الذي يخلف المسافرين في أهله. فهو خليفة بالنظر إلى المرافق أهله بسفره، وهو صاحب للمقيمين أهل هذا المسافر. فنحن نتكلّم فيه من حيث أنّه خليفة؛ فهو القائم على كلّ نفس؛ فإنّ الرّجال قوامون على النّساء⁴ فسافروا عن أهليهم؛ فاستخلفوا الحقّ فيهم؛ ليقوم عليهم بما كان يقوم به عليهم صاحبهم وأوفى.

فمن هذه الحضرة، أيضا، جعل الله الخلفاء في الأرض واحدا بعد واحد، لا يصحّ ولاية اثنين في زمان واحد. قال ﷺ: «إذا بوع لخليفتين فاقتلوا الآخر منها».

ولا نشكّ أنّ النبي ﷺ أخبرنا أنّ الله هو خليفة المسافرين في أهله بجفله، لا بجعل المسافرين، بخلاف الوكالة. وستردّ حضرة الوكالة إلى شاء الله. فما جعل الحقّ نفسه خليفة في أهل المسافرين إلّا وله حكم، ما هو عين الحكم الذي له فيهم من كونه إلهامهم، وخالقهم، وربّهم، ورازقهم، وكونهم مألوهين له، ومخلوقين، ومرزوقين، ومرويين. فما عين الله للرّجل أو القائم في أهله، من الحقوق التي لم عليه؛ فإنّ الله يتكفل لهم بذلك ما دام مسافرا، غائبا عن أهله. وما يفعله معهم من الإنعام، وغير ذلك مما لا يجب على الرّجل

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الخليفة

2 البيتان ثابتان في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

3 ص 19 ب

4 [النساء : 34]

5 ص 20

لأهله عليه؛ فهو من حضرة أخرى، لا من حضرة الخلافة؛ بل من حضرة الوهب، أو الكرم، أو الجود، أو غير ذلك.

وما يجب للأهل على القائم بهم، مما هو خارج عن مؤوتهم: حفظُ الأهل، وصيانتهم، والغيرة عليه. فمن خلف غائباً بسوء في أهله؛ فقد أتى باباً من أبواب الكباثر؛ فإنَّه انتهك حرمةَ الخليفة في الأهل، وغرَّه جُلْمُهُ وإمَّالُهُ، وما علم بسرُّ الله في ذلك من خير يعود على الغائب؛ فإنَّه مؤمن، وما يقضي- الله للمؤمن بقضاءٍ إلَّا وله فيه خير. وكذلك هذا المنتهك، من حيث أنَّه انتهك حرمة الغائب، فله فيه خيرُ التبديل لكونه مؤمناً، ومن حيث أنَّه منتهكٌ حرمة الخليفة؛ فأمرُّه إلى الله، لا أحكم عليه بشيء؛ إلَّا أنَّه في محلِّ الرجاء والخوف من غير ترجيح.

ألا ترى إلى موسى عليه السلام كيف قال: ﴿يُسَمَّا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي﴾¹ وهذا خطابٌ خارجٌ عن استخلفه في قومه، وهو هارون، فسماهم: "خلفاء" وما استخلفهم؛ لكنَّه لَمَّا تركهم خلفه، وسار إلى ربِّه؛ سماهم بهذا الاسم. فاجعل بالكَ لما تقتضيه هذه الحضرة بما نَهَيْتَكَ عليه، والله الموفق لا ربَّ غيره.

1 [الأعراف : 150]

إِنَّ الْجَمِيلَ الَّذِي الْإِحْسَانُ شَيْنُهُ هُوَ الَّذِي تَعْرِفُ الْأَكْرَانُ قَيْنَتُهُ
إِذَا يَسْرَاهُ الَّذِي فِينَا يَحْبِبُهُ يَزِي الْوُجُودَ فَيُنْبِي فِيهِ حِكْمَتُهُ

يُدعى صاحب هذه الحضرة: "عبد الجليل". قال رسول الله ﷺ للرجل الذي قال له: «يا رسول الله: إنني أجب أن يكون نعلي حسنا، وثوبي حسنا. فقال له ﷺ: إن الله جميل يحب الجمال» خرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإيمان. وفي حديث عنه ﷺ: «اللَّهُ أَوَّلَى مَنْ يُحِبُّ لَهُ». ومن هذه الحضرة أضاف الله الزينة إلى الله، وأمرنا أن نترنن له فقال: ﴿عَلُّوا زِينَتَكُمْ﴾ وهي زينة الله ﴿عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾³ يريد وقت مناجاته، وهي قرة عين محمد ﷺ وكل مؤمن؛ لما فيها من الشهود؛ «إن الله في قبة المصلي»، وقد قال: «اعبد الله كأنك تراه».

ولا شك أن الجمال محبوب لذاته، فإذا أضاف إليه جمال الزينة؛ فهو جلال على جمالي؛ كوبر على نور؛ فتكون محبة على محبة. فمن أحب الله (أحبه) لجماله، وليس جماله إلا ما يشهده من جمال العالم؛ فإنه أوجده على صورته. فمن أحب العالم لجماله؛ فإنما أحب الله. وليس للحق منزله، ولا مجلى؛ إلا العالم. وهنا سر نبوي، إلهي، خصصت به من حضرة النبوة، مع كوني لست بنبي؛ وإني لوارث.

إِنِّي خُصِّصْتُ بِسِرِّ لَيْسَ يَغْلُمُهُ إِلَّا أَنَا وَالَّذِي فِي الشَّرْعِ تَنْبُهُ
ذَلِكَ النَّبِيُّ رَسُولُ اللَّهِ خَيْرَ نَبِيٍّ اللَّهُ تَنْبُهُ فِينَا يُشْرِعُهُ

فأوجد الله العالم في غاية الجمال والكمال خلقا وإبداعا؛ فإنه خالق - يحب الجمال. وما تم جميل إلا هو؛ فأحب نفسه. ثم أحب أن يرى نفسه في غيره؛ لخلق العالم على صورة جماله. ونظر إليه؛ فأحبه حب من قيده النظر. ثم جعل ﷻ في الجمال المطلق الساري في العالم جلالا عريضيا مقيدا، بفضل أحاد العالم فيه بعضه على بعض بين جميل وأجل، وراعى الحق ذلك على ما أخبر نبئه ﷺ فقال "المؤمن" لرسول الله ﷺ الحديث الذي ذكرناه في هذا الباب، الذي خرجه مسلم في صحيحه: «إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ» فهو أولي أن تحبه؛ إذ وقد أعبرث عن نفسك أنك تحب الجمال، وأن الله يحب الجمال. فإذا تجملت لربك أحبتك، وما

1 ص 20

2 المبرور الجاني في الهامش قلم الأصل: الجليل

3 [الأعراف: 31]

4 ص 21

تَجَمَّلَ لَهُ إِلَّا بِاتِّبَاعِي؛ فَاتَّبَاعِي¹ زَيْنُكَ. هذا قوله ﷺ، قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾² أي تزيّنوا بزيني يحبك الله؛ فإن الله يحب الجمال. فأعز الله المحبين بهذا الخبر؛ لأن الحب لا يرى محبوبه إلا أجمل العالم في عينه. فما أحب إلا ما هو جلال عنده، لا بد من حكم ذلك.

ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿أَفَقَدْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَأَاهُ فَحَسَنًا﴾³ فما رأى سوء العمل حسناً، وإنما رأى الزينة التي زين له بها؟ فإذا كان يوم القيامة، ورأى قُبُحَ العمل؛ فَرَمَ منه؛ فيقال له: "هذا الذي كنت تحبه، وتعتشّق به، وتهواه" فيقول المؤمن: "لم يكن حين أحببته بهذه الصورة، ولا بهذه الجليّة. أين الزينة التي كانت عليه، وحُبُّنِي إِلَى تَرَدُّدٍ عَلَيْهِ؟ فَإِنِّي مَا تَلَقَّيْتُ إِلَّا بِالزَّيْنَةِ، لا به، لكن لما كان محلّها؛ كان حتى له بحكم التبعية" فيقول الله لهم: "صدق عبيدي، لولا الزينة ما استحسنته؛ فَرَدُّوا عليه زينة" فيبدّل الله سوءه حسناً؛ فيرجع حبه فيه إليه، ويتملّق به. فما قال الحق هذا القول، أعني: ﴿زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ﴾ إلا ليلقّن عبده الحجة إذا كان فطناً.

فلا ينبغي للمؤمن الكيس⁴ أن يحول شيئاً من كلام الله، ولا كلام المبلّغ عن الله؛ فإن الله تعالى يقول فيه: ﴿وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾⁵ وقد ذمّ قوماً ﴿اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا﴾⁶ وهم في هذا الزمان أصحاب السباع، أهل الدف والمزمار. نعوذ بالله من الخذلان.

ما الدُّنْيُ بِالْهَوَىِّ وَالْمِزْمَارِ وَاللَّعِبِ	لَكَيْتُمَا الَّذَيْنِ بِالْقُرْآنِ وَالْأَذْبِ
لَمَّا سَمِعْتُمَا كِتَابَ اللَّهِ حَرَكْتِي	ذَلِكَ السَّمَاعُ وَأَدْنَانِي مِنَ الْحُجُبِ
حَتَّى شَهِدْتُ الَّذِي لَا عَيْنٌ تُبْصِرُهُ	إِلَّا الَّذِي شَاهَدَ الْأَنْوَارَ فِي الْكُتُبِ
هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ الْقُرْآنَ فِي خَلْجِي	يَزُومُ الْخَمِيسَ بِلَا كَدٍّ وَلَا قَصَبِ
إِلَّا عِنَانَةً رَبِّي جِئِنِ أَرْسَلَهَا	إِلَى فُؤَادِي فَنَادَتْهُ عَلَى كُتُبِ
أَنْتَ الْإِمَامُ الَّذِي تُزَجِّجِي شَفَاعَتُهُ	فِي الْمَذِينِينَ، وَأَنْتَ السِّرُّ فِي الْقُصَبِ
لَوْلَاكَ مَا عَبَدُوا نَجْمًا وَلَا شَجَرًا	وَلَا أَتَوْا مَا أَتَوْا بِهِ مِنَ الْقُرْبِ

1 ص 21

2 [آل عمران : 31]

3 [فاطر : 8]

4 الكيس: يجمع الراي والعقل

5 [النجم : 3]

6 ص 22

7 [الأعراف : 51]

فإنَّ كلامَ المبلِّغ عن الله؛ ما جاء به إلَّا رحمةً بالسامع. وهو إن كان فطناً¹؛ كان له، وإن كان حماراً؛ كان عليه. ولَمَّا كان الجمالُ يُجاب لذاته، والحقُّ لا يهاب شيئاً؛ وقد وصفه العالم ﷺ بأنَّه جميل، والهيئة تجعل صاحبها أن يترك أموراً كان في نفسه في وقت حديث النفس أن يفعلها مع محبوبه عند الاجتماع به واللقاء، فتمنعه هيئة الجمال مما حدَّثته به نفسه، وقد وصف الله نفسه بالحياء من عبده إذا لقيه؛ فقام الحياء لله مقام الهيئة في الخلق. فما اقتضى من حال العبد أن يؤاخذ به الله، لَمَّا لقيه استحيًا منه؛ فترك مؤاخذته. ولذلك قال فيمن أخذ منهم: ﴿إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾² فأرسل الحجاب بينهم وبينه؛ فلم يروه. فلو كانت الرؤية؛ لكان الحياء القائم بالحق مقام الجمال في الخلق. فالحكم واحد، والعلة تختلف.

فحقُّ هذه الحضرة، وتزيّن، وتحمل: تارة بنفثيك من ذلّة وإفتقار، وخشوع وخضوع، وسجود وركوع، وتارة بنفثيك من كرم، ولطف، ورأفة، وتجاوز، وعفو، وصفح، ومغفرة، وغير ذلك مما هو لله، ومن زينة الله التي ما حرّمها الله على عباده. فإذا كتَّ بهذه المثابة أحبَّك الله لِمَا جعلك به من هذه النعوت، وهو الحبُّ الذي ما فيه مئة؛ لأنَّ الجمال استدعاه. كالمغفرة للتائب، والمغفرة لغير التائب.

فالمغفرة³ للتائب ما فيها مئة؛ فإنَّ التوبة من العبد استدعت المغفرة من الله. والمغفرة لغير التائب مئة محضة. قال تعالى- في مغفرته الواجبة: ﴿فَسَاكُتُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾⁴ وغير المتقي والتائب يطلب رحمة الله ومغفرته من عين المنة. فتجمل إن أردت أن ترتفع عنك مئة الله من هذا الوجه الخاص، ويكنفك حكم الامتنان بما وقَّعت إليه من التجمل بزينة الله؛ فإنَّ ذلك إنما كان برحمة الله كما قال: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ﴾⁵ ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ عِنْدَ السَّبِيلِ﴾⁶.

1 ص 22

2 [المطففين : 15]

3 ص 23

4 [الأعراف : 156]

5 [آل عمران : 159]

6 [الأحزاب : 4]، وبالهامش: "بلغ قراءة وسامعا ومقابلة على الشيخ المؤلف ﷺ".

حضرة التسعير¹

إِنَّ الْمُسْعِرَ رُئِبَ الْأَوْقَاتِ لِيَسَيِّرَ الْأَزْمَانَ² وَالْأَوْقَاتِ
فَيَبِينُ أَحْيَاءَ، بِشَاهِدٍ³ فَعْلَاهِ فِينَا، وَيُخَيِّجُ جُودَهُ أَمْبِوَانِ
وَمِرْدُنَا نَعْدَ اجْتِمَاعِ نُؤْيُسِنَا عِنْدَ الصُّدُورِ لِمَا نَرَى أَشْتَانَا
وَاللَّهُ أَتَبَّنَا بِأَرْضِ وَجُودِهِ مِنْ جُودِهِ فِي كَوْنِنَا إِنْسَانَا

يُدعى⁴ صاحبها: "عبد المسعر" وهي تحكم على حضرة الأرزاق التي تُتملك، ويدخلها البيع والشراء. فتُعمّن هذه الحضرة مقادير أمانها التي هي عَوْضٌ منها، ولا يعلم قَنْزُ ذلك إلا الله؛ فإنها من باب حضرة ضرب الأمثال لله، وقد نبهنا عن ذلك فقال: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ وهو يضرب الأمثال ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾⁵.

قيل لرسول الله ﷺ: «سعر لنا». فقال ﷺ: إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسْعِرُ، وَارْجُوا أَنْ تَلْقَى اللَّهَ وَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْكُمْ عَلَيَّ طَلِبَةٌ. فَإِنَّ الْوِزْنَ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ بِالْقِيَمَةِ مَجْهُولٌ، لَا يَتَحَقَّقُ. فَمَا بَقِيَ إِلَّا الْمَرَاضَةُ بَيْنَ الْبَائِعِ وَالْمُشْتَرِي مَا لَمْ يَجْهَلْ أَمْرَ السُّوقِ بِالْوَقْتِ، وَالزَّمَانِ، وَأَحْوَالِ النَّاسِ فِي ذَلِكَ. فَإِنَّ الْأَحْكَامَ وَالْأَسْكَارَ تَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْأَوْقَاتِ، لِمَا يَخْتَلِفُ مِنَ الْأَحْوَالِ بِسُلْطَانِ الْأَوْقَاتِ.

فَكُلُّ وَفَتْ لَهُ خَالٌ يُعَيِّنُهُ وَكُلُّ خَالٍ لَهُ حُكْمٌ وَتَرْتِبُ
وَلَيْسَ يَتَرَفُّهُ إِلَّا مُوقِفُهُ وَلَيْسَ يَنْفَعُ فِي التَّسْعِيرِ تَهْدِيْبُ

ولمّا قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسْعِرُ» علمنا أنه:

يُعْلِي وَيَرْخِصُ سَوْقَهُ مُتَبَدِّلٌ فَهُوَ الْمُسْعِرُ؛ حُكْمُهُ مَا يَتَرَفُّ
وَهُوَ الْكَبِيرُ فَكُونُهُ مُتَكَبِّرًا مِنْ مِثْلِ هَذَا فَالْمَقَامُ يُخَيِّرُ
لَوْ لَمْ يَكُنْ هَذَا لَكُنْ بِحُكْمِنَا وَبِحُكْمِنَا هَذَا لَا تَنْبَصُّرُوا!١٤

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: المستر
2 أثبت فوقها بقلم الأصل: "الأحوال" مشيراً بذلك إلى صواب كلا التعبيرين
3 الحروف المحجة مصلة في ق

4 ص 23

5 [النحل : 74]

6 ص 24

ما حكمة تقنو الوجوه ليعتينا هذا الذي جئنا به تفكروا

فأخبر أنه السنة العالم في أمان الأشياء التي تدخل في حكم البيع والشراء. فمن سام¹ فليعرف من يسهم، ولا تسهم على سؤم أخيك، ولا تبع على بيعه. كما نهيث أن تخطب على خطبته؛ لأن الخطبة من باب الشراء والبيع؛ لأنها شراء استمتاع بضو وبيعته. فلهذا لا بد من الصداق؛ وهو القيمة، والخن، واليوض. فالبيع والشراء معاوضة.

فله البيع والشراء جميعا وبه ينطلقان لو غفلوه
حكم² الكشف والليل بهذا والينا عن رؤسنا نكلوه

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ﴾³ فوقع البيع بين الله وبين المؤمن، من كونه ذا نفس حيوانية؛ وهي الباعة. فباعت النفس الناطقة من الله، وما كان لها بما لها به نعم من ما لها بيموض؛ وهو الجنة. والشوق؛ المعترك؛ فاستشهدت؛ فأخذها المشتري إلى منزله، وأبقى عليها حياتها حتى يقبض منها الذي هو الجنة. فلهذا قال في الشهداء: إنهم ﴿أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾. فحين⁴ بيعهم لنا وأوا فيه من الربح؛ حيث انتقلوا إلى الآخرة من غير موت.

وقبض الحق النفس الناطقة إليه، وشغلها بشهوده وما يصرفها فيه من أحكام وجوده. فالإنسان المؤمن يتنعم من حيث نفسه الحيوانية بما تعطي الجنة من النعم، ويتنعم بما يرى مما صارت إليه من النعم نفسه الناطقة التي باعها؛ بمشاهدة سيدها؛ فحصل للمؤمن النعيمان. فإن الذي باع كان محبوا له، وما باعه إلا ليصل إلى هذا الخير الذي وصل إليه، وكانت له الخطوة عند الله حيث باعه هذا النفس الناطقة العاقلة.

وسبب شرائه إياها؛ أنها كانت له بحكم الأصل بقوله: ﴿وَوُضِعَتْ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾⁵ فطرات⁶ الفتن والبلايا، وادعى المؤمن فيها؛ فتكرم الحق وتقدس، ولم يجعل نفسه خصما لهذا المؤمن؛ فإن المؤمن إخوة⁷. فتلطّف له في أن يبيعها منه، وأراه العوض، ولا يعلم له بلدة المشاهدة؛ لأنها ليست له. فأجاب إلى البيع؛

1 سام الباع السلعة إذا عرضها للبيع وذكر فيها، ومن السوم المساومة [حشرة التسمير]

2 ص 24 ب

3 [التوبة : 111]

4 [آل عمران : 169 ، 170]

5 [الحجر : 29]

6 ص 25

7 "إن المؤمنين إخوة" فائدة في الهامش فلم آخر، مع إشارة التصويب

فاشتراها الله تعالى- منه. فلما حصلت بيد المشتري، وحصل الثمن، تصدَّق الحقُّ بها عليه امتناناً؛ لكونه حصل في منزلٍ لا يقتضي له الدَّعوى فيما لا يملك، وهو الآخرة؛ للكشف الذي يصحبها.

وقد مثَّل هذا الذي قلناه رسولُ الله ﷺ حين اشترى من جابر بن عبد الله بَعِيرُهُ في السفر بثمنٍ معلوم، واشترط عليه البائع: جابرُ بن عبد الله، ظَهَرَهُ إلى المدينة؛ فقبِلَ الشرطَ المشتري (ص). فلما وصل إلى المدينة وَزَنَ (ص) له الثمن. فلما قبضه، وحصل عنده، وأراد الانصراف؛ أعطاه بَعِيرَهُ والثمنَ جميعاً. فهذا بَيْعٌ وشرطٌ. وهكذا فَعَلَ الله سواء: اشترى من المؤمن نفسه بثمن معلوم وهو الجنة، واشترط (المؤمن) عليه ظَهَرَهُ إلى المدينة؛ وهو خروجه إلى الجهاد. فلما حصل هناك، واستشهد؛ قَبِضَ الثمنَ، وَزَدَ عليه نفسه؛ ليكون المؤمنُ بجميعه متنعماً بما تقبله النفسُ الناطقة من نعم العلوم والمعارف، وبما تعمله الحيوانية¹ من المأكَل، والمشرَب، والملبس، والمنكح، والمركب، وكلّ نعم محسوس؛ ففرحت بالمكانة والمكان، والمنزلة والمنزل.

فهذا هو المال الراجح، والتجارة المنجية التي لا تبور. جعلنا الله وإياكم ممن حصل له رتبة الشهداء في عافية وسلامة، ومات موت السعداء؛ ففاز بالأجر والنور، والالتذاذ بالنعيمين في دار المقامة والسرور؛ فإِنَّمَا تِجَارَةٌ لَنْ تَبُورَ² ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ عِنْدَ السَّبِيلِ﴾³.

1 ص 25ب

2 "فإنها تجارة لن تبور" تاجة في الهامش قلم آخر، مع إشارة التصويب

3 [الأحزاب : 4]

حضرة القرينة والقرب والقرب¹

وَهِيَ بِالذَّاتِ لِأَهْلِ الْفَتَرَاتِ	حَضْرَةُ الْأَقْرَبِ أَعْلَى الْحَضَرَاتِ
قِيلَ فِيهِ إِنَّهُ ذُو عَشْرَاتِ	فَهِيَ قَرَّبَ فِيهِ بَعْدَ لَدُنِي
عَبْدُهُ إِنْ كُنْتُ نَذِيرِي	أَقْرَبَ الْخَلْقِ إِلَيْهِ
مِثْلُ مَا يَتْلُمُ بِخَيْرِي	إِنَّهُ يَتْلُمُ بِسِرِّي
وَلَسْتُ فِي اللَّهِ عُدْرِي	لَا تُقَلِّ إِنْكَ إِنِّي
مِنْ وَجُودِي مِثْلُ سَخْرِي ³	إِنِّي عَبْدُ قَرِينَتِي
كَزَنَةٍ مِنْ ضَيْقِي صَدْرِي	إِنَّهُ نَفْسَ عَيْنِي

يُدْعَى⁴ صَاحِبَهَا: "عبد الأقرب" و"عبد القريب" فإنه ﷺ أقرب إلينا من جبل الوريد. وقال تعالى: ﴿إِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي﴾⁵ وقال: ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾⁶ فهو قريب: ينزوله من العرش إلى السماء الدنيا كما أخبر ﷺ. وهو أقرب: فإنه معنا أينما كنا. فهو المستقرب بالقرب الأقرب. فهو أقرب إلينا منا؛ لأنَّ جبل الوريد منا. والجبل: الوصل؛ فهو أوصل. فإنه ما كان الوصلُ إلَّا به: فيه نسمع ونبصر، ونقوم ونقعد، ونشاء ونحكم. وهذه الأحكام ليست لجبل الوريد؛ فهو أقرب إلينا من جبل الوريد. فإنَّ غاية جبل الوريد منا -الذي جاء له- ما للعروق من الحكم في أنها مجرى الحياة وسكك البعاء.

ثمَّ إنه تعالى- شرع القرب فينا؛ لكوننا مخلوقين على صورته. فأنزلنا منزلة الأمثال، والمخلان ضدَّان. والصدَّ في غاية البعد من يضادُّه مع كونه في غاية القرب؛ للاشتراك في الصفات الذاتية النفسية. فلما تحقَّق العبد بالتعرُّف الإلهي هذا البعد عن الله؛ شرع له تعالى- طَرُقُ القُرْبَةِ إليه، إلى إن كان مع هذا البعد- سمعه، وبصره، وجميع قواه؛ بفعله ما شرع له أن يفعل. فهو لِنَالِهِ واقتضاه ضدُّ⁷، وهو بالصورة لكونه مثلاً

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: القرب الأقرب

2 ق: هذان البيتان مكتوبان بخط آخر في الهامش مسبوكان بعبارة: "وقال أيضا ﷺ" ومعها إشارة التصويب، وورعنا ترتيب النصين وفقاً لوروده في س.

3 السخر: الرقة

4 ص 26

5 [البقرة: 186]

6 [سبا: 50]

7 ص 26 ب

فصح بالذلة والافتقار إضافة الفعل إليه فيما شرع له؛ فتقرب إليه بما نسب إليه من الفعل. فتقرب
 القرب الذي أخبر الحق أنه جمع قواه وأعضائه بهويته؛ وأقرب من هذا فلا يكون. فإنه أثبت عين العبد
 بإعادة الضمير عليه من قوله: سمعه، وبصره، ولسانه، ويده، ورجله. وأثبت أنه ما هو هو؛ فإنه ليس هو
 هو إلا بقواه؛ فإنها من حده الناتقي كما قال: ﴿وَمَا زَيِّنْتَ إِذْ زَيَّنْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَزَىٰ﴾¹ فالصورة والمعنى معا
 معا له تعالى. - فلذلك الكل إذا كان عين الكل؛ فما في الكون إلا هو هو عنه في منازل أسائه الحسنى؛ لأنه
 ما ثم عن نسجه ونثره إلا عنه.

فَلَهُ الْقُرْبَةُ وَالْقُرْبُ	وَلَهُ الْجَنَّةُ وَالْقَلْبُ
وَلَهُ مَا نَحْنُ فِيهِ	فَلَهُ الظَّاهِرُ وَالْقَلْبُ
يَقْلِبُ الْأَمْرَ ² إِلَيْهِ	حَالَةَ الرَّاحَةِ وَالْكَرْبِ

غَضَبَ الْحَقِّ كُرُوبِي	فَبِمَا السَّرُورُ فَاغْتَبِ
فَاخْتَبِذْ إِنْ كُنْتَ تَبْغِي	سُورَةَ الْقَبْدِ الْمُقْرَبِ
فَإِذَا قَرَعْتَ فَالْصَّبْ	وَالِي رَيْكَ فَارْغَبْ
هَذِهِ ³ آيَةٌ مَنْ فِي	حُكْمِهِ يَتَّقَلُّبْ
فَإِذَا زُلْنَا فَأَمُزْ	وَاجِدْ مَا فِيهِ مَذْهَبْ
فَبِهِ نَحْيَا وَجُودِي	وَبِهِ نَلْهُو وَنَلْقَبْ
وَبِهِ نَأْكُلُ خُبْرِي	وَبِهِ وَاللَّهُ- نَشْرَبْ
فَرَحًا يَكُونُ غِنْيِي	غَيْنِي، فَمَنْ تَقَرَّبْ؟
وَالِي مَنْ كَانَ قُرْبِي؟	وَهُوَ عَيْنُ كُلِّ مَطْلَبْ
فَإِذَا مَا جِئْتُ مِنْهُ	فَالْيَسِيرُ لَا تَشَقُّبْ
فَهُوَ الطَّالِبُ حَقًّا	وَأَنَا فَلَسْتُ أَكْذِبْ
إِنِّي أَطْمَعُ فَاغْلَمْ	فِي الَّذِي عِلْدِي مِنْ اشْتَبْ

ولما شرع الله القرب ما شرعها إلا من هذه الحضرة، وسبب وجود الشرع الدعوى؛ فعمت الشريعة

[الأخلاق: 17]

² كتب فوقها "صح" ومقابلها في الهامش بقلم الأصل: "العين"

³ ص 27

المدعي وغير المدعي. وكلُّ واحد يُحشر يوم القيامة على نيته، ويختص بنحله وملته. والقرب كلها عند العاقل العالم تعب، لا راحة فيها تَعْمُ إِلَّا مَنْ رَزَقَهُ اللهُ شَهْوَةَ الْعَايِلِ، ولا بدَّ من تعب القابل الحامل. فهو وإن كانت الأمور ترجع إلى الله تعالى- فإنَّ العبدَ -ولا بدَّ- محلُّ ظهورها، وهو الذي ترجع إليه آلامها؛ فهو المُجسِّس لها.

حُضْرَةُ الْقُرْبِ وَالْقُرْبِ	حُضْرَةُ كُلِّهَا تَصِبُ
فَأُمُورُ الْوَرَى بِهَا	إِنْ تَأَمَّلْتُمْ تَشَقِبُ
كُلُّهَا قُلْتُ: قَدْ كَفَى	قَالَ: لَا تَقْطَعِ انْتِصِبُ
أَنْتَ أَخْطَأْتَ فِي النَّيِّ	قُلْتُ: فِيهِ لَمْ تُصِبْ
هَكَذَا الْأَمْرُ دَائِمًا	يَقْتَضِي- حُكْمُ النَّسَبِ ²
فَاخْرُجْ إِنْ شِئْتَ أَوْ فَصَلْهُ فَلَا بُدَّ مِنْ سَبَبٍ	
فَقَنْ الْكَدَّ لَا نِيَّ	إِذْ عَنِ الشُّوقِ لَمْ تَقِبْ
هَكَذَا جَاءَ فِي النَّيِّ	قَدْ قَرَأْنَا مِنَ الْكُتُبِ

¹ ص 27 ب

² ق: "يقضيه حكم النسب" والترجيح من س

عَنِ الْعَطَاءِ كُشِفَ الْفِطَاءُ	وَفِي الْفِطَاءِ عَيْنُ الْهِيَابِ
فَلَيْتَهَا تَمَلَّتْ وَجَلَّتْ	عَنْ أَنْ تَحْيِيَءَ بِالْحَدَثَاتِ
فَمَا حَدِيثِي غَيْرُ حُدُوثِي	وَمَا صِفَاتِي غَيْرُ سِمَاتِي
فَلِمَنْ تَكُنْ تُرِيدُ ¹ انْتِقَالِي	عَنِّي فَذَلِكَ عَيْنُ سُبَاتِي
وَفِي مَقَامِي عَيْنُ قُضُورِي	وَفِي مَسِيرِي عَيْنُ الْبُفَاتِي
فَالْحَمْدُ ² لِلَّهِ الَّذِي لَمْ	يَزَلْ يُمَدِّدْنِي بِبَقَاتِي
حَتَّى يَكُونُ قَرْدًا وَجِيدًا	فِي ذَاتِهِ وَفِي الْكَلِمَاتِ
فَإِنَّهُ إِلَيْهِ رُجُوعِي	مِنْ بَعْدِ فُرْقَتِي وَشَتَاتِي
فَمَنْ يَرُدُّكُونِي إِلَيْهِ	فَذَلِكَ مِنْ أَجْلِ تَهْنِئَتِي
وَمَنْ يَرُدُّكُونِي إِلَيْهَا	فَذَلِكَ مِنْ أَجْلِ عَذَابِي
وَأَنْ تَشَأْ عَكْسَتْ مَقَالِي	فَالْعِيشُ كُلُّهُ فِي مَمَاتِي
وَأَنَّهُ مُرَادِي وَقَوْلِي	وَفِيهِ رَغْبَتِي وَخِيَالِي
فَمَنْ يَكُونُ مِنْ أَصْدِقَائِي	فَلَيْتَا يُرِيدُ وَقَاتِي
فَلِمَنْ فِيهِ تَجَمُّعِي بِرِّي	وَبِالَّذِي لَهُ مِنْ عِدَاتِ
وَهُوَ ³ الْمَجِبُ بَرًّا وَتَحَرًّا	وَهُوَ الصَّدِيقُ لِي وَالْمَوَاتِ

يُدْعَى صَاحِبُهَا: "عَبْدُ الْمَعْطَى". وَالْعَبْدُ آخِذٌ، وَالْعَبْدُ مَعْطَى الصَّدَقَةِ. وَهِيَ تَعَمُّ بَيْدَ الرَّحْمَنِ فِي حَالِ الْعَطَاءِ؛ فَإِنَّهُ آخِذٌ. فَهُوَ الْآخِذُ، كَمَا هُوَ الْمَعْطَى وَهُوَ مِنْ ذَابِجٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا⁴ لِأَنَّهُ أَعْطَاهُ بِحَقِيقَتِهَا وَقَبُولُهَا التَّحَكُّنُ مِنَ الْأَخْذِ بِنَاصِيَتِهَا إِذْ لَا أَلَا؛ لِأَنَّهُ عَبْدٌ. وَكُلٌّ مَنْ أَخِذَ بِنَاصِيَتِهِ فَإِنَّهُ ذَلِيلٌ، وَالْكُلُّ عَبِيدُ اللَّهِ - تَعَالَى -، فَالْكُلُّ أَذْلَاءُ بِالْبَنَاتِ ﴿وَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَكِيمُ﴾⁵

فَلَهُ الْجُودُ وَالْكَرَمُ وَالسَّخَاءُ الَّذِي يَنْمُ

1 "يَكُنْ تَرِيدُ" حُرُوفُهَا الْمُجَمَّةُ مَمْلُوءَةٌ

2 ص 28

3 ص 28 ب

4 [مُورِدٌ : 56]

5 [الْبِرَاهِمُ : 4]

وَلَهُ الْوَهْبُ مُنْعَمًا
لَيْسَ يَدْرِي مَا حُكْمُ "لَا"
فَالْوُجُودُ الَّذِي لَهُ
إِنَّ بِلَعَامٍ عِبْرَةً
فَانظُرُوا فِي الَّذِي بَدَأَ
هُوَ قَوْلِي فِي حُكْمِ "لَا"
فَتُذَوِّهِ مَبْنًى
لَا تُقْلُ عِنْدَ مَا تَرَى
جَلُّ عَنِ مِثْلِي ذَا وَدَا
لِلَّذِي قَطَلَبُ الْهِنَمِ
إِنَّمَا حُكْمُهُ "نَعَمْ"
عِنْدَنَا كُلُّهُ يَنْقَمُ
فِي الَّذِي قَالَهُ فَنَمُ
وَانظُرُوا فِي الَّذِي حَكَّمَ
لَيْسَ يَدْرِي لِمَنْ فَوْنُ
وَأَنَا لَوْ رَأَيْتُ ثُمَّ
إِنَّهُ جَارٍ أَوْ ظَلَمُ
فَاكْتُمُ الْأَمْرَ بِتَكْتُمُ

والعطاء¹ منه واجب، ومنه امتنان. فأعطاء الحقِّ العالمُ الوجودَ امتناناً، وإعطاء كلِّ موجود من العالم² خلقه واجب، وهو قوله: ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾³ يعني في نفس الأمر ﴿ثُمَّ هَدَى﴾ (أي) بيّن بالتعريف أنه ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾. والوجود، والإِنعام، والكرَمُ الثاني؛ أوجبَ هذا العطاء عليه لما قال: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾⁴ فأوجبها للعالم على نفسه؛ ولكن لا كلَّ⁵ العالم؛ بل لعالم مخصوص، وهو المنعوت في قوله تعالى: ﴿أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ﴾ وفي قوله: ﴿فَنَسَاكَتُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ. الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾⁶.

وما عدا هؤلاء المنعوتين فإنَّ الله يرحمهم برحمة الامتنان، من غير وجود نعت. وهي الرحمة التي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ، وفيها يطعم إبليس؛ مع كونه يعلم أنه من أهل النار، الذين هم أهلها، فلا يخرج منها. بل الله يرحمها، ورحم من فيها؛ بوجه دقيق لا تشعر به إلَّا جهنم ومن فيها؛ بإِنعام يليق بذلك الموطن، ومزاج يكون أهله عليه؛ بحيث أنهم لو غُرِضت عليهم الجنة؛ تألَمُوا بالنظر إليها تألَمَ أهل الجنة لو عرض عليهم دخول النار، وتحقَّقوا ذلك. أعوذ بالله من النار، وما يقرب إليها.

1 ص 29

2 "من العالم" تاجية في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

3 [طه : 50]

4 [الأنعام : 54]

5 ق: "لا لأجل" وشطب بخط آخر ووضِعَ مقابلها في الهامش "ولكن لا كل"، مع إشارة التصويب

6 [الأعراف : 156 ، 157]

فَكُلُّ مَكَانٍ فِيهِ أَهْلٌ يُخْصَهُ لِمِ رَحْمَةٍ فِيهَا نَعِمْ وَلَذَاتُ
وَلِنْ كَانَ مَكْرُوهًا يَتَوَدُّ مُحِبِّبَا لِمَنْزِلِ لَهُمْ فِيهِ سُرُورٌ وَجَنَاتُ
فَجَنَّةُ أَهْلِ النَّارِ بِالنَّارِ غَيْثُهَا وَبِالْقَرِّ إِعْطَاءُ قَدْ غَطَّلَتْهُمُ النَّارُ
فَإِنَّ اسْمَهُ الرَّحْمَنُ فِي غَزِيهِ اسْتَوَى فَرَحْنُهُ عَمَتْ وَبِالْخَلْقِ شَعَاتُ

فإن هذه الحضرة أوجد العالم، وأنزل الشرائع؛ لما تضمنته من المصالح. فهي الخير المحض؛ بما فيها من الأمور المولدة المنازعة لما تتعلق به الأغراض النفسية؛ التي خلقها الله بالرحمة خلق الأدوية الكريمة الطعم² للعلل البغيضة للمزاج الخاص. فالرحمة التي "بالقوة" في زمان استكمال الدواء، و"بالفعل" في زمان وجود العافية بما كان يألم منه فاقدها. وهذا كله عطاء إلهي ﴿كُلًّا نَبِّدُ هَؤُلَاءِ﴾ أصحاب الجنة ﴿وَهَؤُلَاءِ﴾ أصحاب النار ﴿مِنْ غَطَاءِ رَبِّكَ﴾ فعم الجميع مع اختلاف البنوع ﴿وَمَا كَانَ غَطَاءَ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾³ أي ممنوعاً؛ فعم العطاء الكل.

فعلينا أن عطاءه عين الرحمة التي⁴ سبقت، فوسعت كل شيء: من مكروهه وغيره، وغضبه وغيره. فما في العالم عين قائمة، ولا حال؛ إلا ورحمة الله تشملها، وتحيط به، وهي محل له، ولا ظهور له إلا فيها. فبالرحمن استوى على عرشه، وما انقسمت الكلمة إلا من دون العرش؛ من الكرسي فما تحته؛ فإنه موضع القدمين، وليس سيوى انقسام الكلمة. فظهر الأمر والخلق، والنهي والأمر، والطاعة والمعصية، والجنة والنار؛ كل ذلك عن أصل واحد، وهي الرحمة؛ التي هي صفة الرحمن.

فَا اسْتَوَى عَلَيْنَا إِلَّا بِرَحْمَتِهِ وَمَا لَنَا نَعِمْ إِلَّا بِبِفَتْحِهِ
مِيدَانًا غَرِيضٌ فِي خَضِرٍ قَبْضَتِهِ نَحُولُ فِيهِ حَتَّى نَخْطِي بِرُؤُوسِنَا⁵
وَلَمَّا كَانَتْ الْيَدُ لَهَا الْعَطَاءُ وَلَهَا الْقَبْضُ؛ فَبَالِيَدِ قَبْضِ عَلَيْنَا؛ فَنَحْنُ فِي قَبْضَتِهِ، وَالْيَدُ مَحَلُّ الْعَطَاءِ وَالْجُودِ؛ فَنَحْنُ فِي مَحَلِّ الْعَطَاءِ لِأَنَّا فِي قَبْضَتِهِ.

فَلَوْلَا الْخَضِرُ مَا وَجَدَ النِّعَمُ وَلَا كَانَ الْجَنَائِدُ وَلَا الْجَمِيعُ
وَفِي الدَّائِرَةِ إِنْصَامٌ لِزَمَنِ بِأَهْلِهَا يَقُومُ بِهِمْ مُقِيمُ

1 ص 29

2 تارة في الهامش بقلم الأصل

3 [الإسراء : 20]

4 ص 30

5 أثبت في الهامش بقلم الأصل من غير إشارة الاستبدال: محظوظه

وَقُولُ¹ اللَّهُ أَصْدَقُ كُلِّ قَائِلٍ يُعْرِفُ أَنَّهُ الْبَرُّ الرَّحِيمُ

فالتكوين دائم، فالعطاء دائم. فهي حضرة لا يحصرها عدد، ولا أمد يقطعها. تجري إلى غير أجل من حيث ذاتها، وإن كان فيها آجال معينة؛ فما تخرج منها؛ فأجالها فيها ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 ص 30 ب
2 [الأحزاب : 4]

تَقْنُو لَهُ الْأَرْوَاحَ وَالْأَجْسَامَ	إِنَّ ² الشِّفَاءَ إِزَالَةُ الْأَلَامِ
دَلَّتْ عَلَيْهِ السَّادَةُ الْأَعْلَامُ	هَذَا هُوَ الْحَقُّ الَّذِي قُلْنَا بِهِ
وَكَذَلِكَ الْأَبَابُ وَالْأَحْلَامُ	وَالشَّرْعُ يَقْضِيهِ لَنَا جُنْأَ بِهِ
عَلَيْهِ تَعَالَى يَسَا بِأَتَهُ الشَّافِي	إِنِّي غَلِيْلٌ وَلَا شَيْءٌ يَخْبِرُنِي
وَلَسْتُ أَذْرِي بِهَا فِي عَيْنِ إِتْلَافٍ	إِنِّي سَعِيْتُ وَعَيْنُ الْحَقِّ تَحْفَظُنِي
وَمَا يُعْرِفُنِي بِأَتَهُ الْوَافِي	إِنِّي وَفَيْتُهُ لَهُ بِفَهْمِهِ زَمَنًا
حُبًّا وَيُظْهِرُ لِي فِي صُورَةِ النَّافِي	الْحَقُّ يُثَبِّتُنِي فِي كُلِّ طَائِفَةٍ
وَسُورَتِي عِنْدَمَا أَتْلُو: "لِإِثْلَافٍ"	يَكُلُّ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ سُورَتُهُ

يُدْعَى³ صَاحِبُهَا: "عبد الشافي". يقول الله عن خليله إبراهيم عليه السلام: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي﴾⁴ فالشافي منزِلُ الأمراض، ومُعْطِي الأغراض. فإنَّ الأمراض إنما تظهر أعيانها لعدم ما تطلبه الأغراض، فلو زال الغرض لزال الطلب؛ فكان يزول المرض.

حضرة الشفاء هي التي تَبْلِي أصحاب الأغراض أغراضهم، ولا بدَّ من الغرض. فإن حيل بين مَنْ قام به الغرض، وما تعلق به؛ كان المرض. فإن نال ما تعلق به؛ فهو الشفاء له من ذلك المرض، والمُنِيل هو الشافي. وكثيراً رأينا مَنْ يطلب آلاماً -أي أموراً مؤلمة- ليزيل بها آلاماً هي عنده أكبر منها وأشد؛ فَتَهْوَنُ عليه ما هو دونها. وتلك الآلام المطلوبة له؛ هي في حَقِّه شفاء وعافية لإزالة هذه الآلام الشديدة. فما طلب هذه الآلام لكونها آلاماً خِلَافَ الألم غير مطلوب لنفسه - وإنما طلبه لإزالة ما هو أشد منه في تَوْجِيهِهِ. ومما وُجِدَ الألم المؤلم، ولو كان قرصة برغوث؛ لكان الحكمُ له في وقت وجوده، ويريد المبتلى به إزالته بلا شك. فما طلبه - (أي الألم) إذ طلبه - إلّا بالتوهم المتعلق بإزالة هذا الأشد. فإذا حصل وذهب الأشد؛ كان ذلك الألم المطلوب شديداً في حَقِّه، يطلب زواله بعافية أو مُزِيلٍ لا ألم فيه.

1 العنبران الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الشافي

2 الأبيات الثلاثة ثابتة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

3 ص 31

4 (الشعراء : 80)، و"يشفيني" هنا وفقاً لقراءة يعقوب الحضرمي

وورد في الخبر: «أذهبِ البأس رب الناس، أشف أنت¹ الشافي، لا شفاء إلا شفاؤك» وما تمَّ شفاء إبراهيم؛ فإنَّ النكلَ خَلَّه. ولهذا قال الخليل: ﴿فَهَوَّ يَشْفِينِي﴾ فامرنا الله أن نصلي على محمد ﷺ كما نصلي على إبراهيم؛ لأنَّه (ص) جاء بأمر محتمل، أزال هذا الاحتمال إبراهيم عليه السلام. - وقد أمر (ص) أن يبين للناس ما نزل إليهم؛ لأنَّ الله ما أنزل ما أنزل إلا هدى، أي بيانا ورحمة؛ بما يحصل لهم من العلم من ذلك البيان. فقال الخليل: ﴿فَهَوَّ يَشْفِينِي﴾ فنصَّ على الشافي، وما ذكر شفاء لغيره. وقال النبي ﷺ في دعائه: «لا شفاء إلا شفاؤك» فدخل الاحتمال لما جعل الله في الأدوية من الشفاء وإزالة الأمراض.

فيحتمل أن يريد محمد ﷺ أن كلَّ مزيلٍ لمرضٍ إنما هو شفاء الله الذي أودعه في ذلك المزيل؛ فأبقت الأسباب، وزدَّها كلها إلى الله. وهذا كان غرض رسول الله ﷺ مع تهديد الأسباب؛ لأنَّ العالم ما يعرفون شفاء الله من غير سبب، مع اعتقادهم أنَّ الشافي هو الله. ويحتمل لفظَ النبي ﷺ إثبات أشفية، لكن لا تقوم في الفعل قيام شفاء الله، فقال: «لا شفاء إلا شفاؤك». والأول في التأويل أولى بمنصب رسول الله ﷺ.

فلما دخل الاحتمال؛ كان البيان من² هذا الوجه في خبر إبراهيم الخليل عليه السلام فقولوا في الصلاة على محمد: كما صليت على إبراهيم. والصلاة من الله: الرحمة، والشفاء (هو) من الرحمة. وقد³ اقتضى مقام النبي ﷺ أن يبين أنَّ إثبات الأشفية التي تكون عند استعمال أسبابها أنها شفاء الله؛ إذ لا يمكن رفع الأسباب من العالم عادة. وقد ورد: «أنَّ الله ما خلق داء إلا وخلق له دواء» فأراد الله أن يعطي محمدا ﷺ ما أعطاه إبراهيم خليله مع ما عنده مما ليس عند غيره.

هذا أبو بكر عليه السلام وهو حسنة من حسنات رسول الله ﷺ يقول: "الطبيب أمرضني" والخليل يقول: ﴿وَإِذَا مَرَضْتُ فَهَوَّ يَشْفِينِي﴾ فانظر ما بين القولين؛ تجد قول أبي بكر أحق، وانظر ما بين الأدبين؛ تجد الخليل عليه السلام أكثر أدبا. فإنَّ آداب النبوة لا يملها أدب، كما قال معلم موسى عليه السلام: ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾⁴ و﴿أَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا﴾⁵ فهذا لسان إبراهيم عليه السلام والصلاة-

1 ص 31 ب

2 ص 32

3 مائة في الهامش بخط آخر، مع إشارة الصواب

4 مائة في الهامش بخط آخر، مع إشارة الصواب

5 [الكهف: 79]

6 [الكهف: 82]

وَكُلُّ حَالٍ لَهُ مَعْنَى يَحَقُّهُ

فَقَوْلُ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ﴾ نهاية، وقوله: ﴿يُنْشِئُنِي﴾ بداية. وقول النبي ﷺ: «لا شفاء إلا شفاؤك» نهاية النهاية. فهي أتم، والإتيان بالأمرين أَوَّلَى وأتم. فجمع الله الأمرين لحمد ﷺ في الصلاة عليه «لما صليت على إبراهيم» الذي أمرنا الله أن نتبع ملته؛ ليقدمه فيها، لا لأنه أحق بها من محمد ﷺ. فللزمان حكم في التقدم، لا في المرتبة.

كالخلافة بعد رسول الله ﷺ الذي كان من حكمة الله تعالى- أنه أعطاها أبا بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم عليًا بحسب أعمارهم؛ وكل لها أهل في وقت أهليته الذي قبله. ولا بد من ولاية كل واحد منهم. وخلع المتأخر لو تقدم لا بد منه؛ حتى يلي من لا بد له عند الله في سابق علمه من الولاية. فرتب الله الخلافة ترتب الزمان للأعمار؛ حتى لا يقع خلخ مع الاستحقاق في كل واحد من متقدم ومتأخر، وما علم الصحابة ذلك إلا بالموت. ومع هذا البيان الإلهي؛ فبقي أهل الأهواء في خوضهم يلعبون، مع إيانة الصبح لذي عينين بلسانٍ وشفتين. نسأل الله العصمة من الأهواء. وهذه كلها أشقياء إلهية تُزيل من المستعمل لها أمراض التعصب وحمية الجاهلية ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَعْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 ص 32 ب
2 [الأحزاب: 4]

نَعَزْتُ بالفرد في نَسَائِي وَإِنِّي بَنَيْتُهَا مَفْرُدُ
وما لي سبيلٌ إلى غايَتِي وَإِنِّي إلى غايَتِي أَوْجَدُ
وَرِثْتُ من أَشْيَاخِنَا كُلِّ مَا يُوَرِّثُنِي الْمَجْدُ وَالسُّودُ
وَإِنِّي إِذَا كُنْتُ لَمْ أَكُنْ وَإِنِّي أَنَا ذَلِكَ الْأَوْجَدُ
وَهَذَا الَّذِي قُلْتُهُ إِنَّهُ عَنِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَشْنَدُ

يُدعى صاحبها: "عبد الفرد" و"عبد الوتر" و"عبد الأحد" وأمثال ذلك. قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ وَتَرَى بِحَبِّ الْوَتْرِ» وأوتر رسول الله ﷺ بواحدة، وبثلاث، وبالحمس، وبالسبع، وبالتسع، وبأحدى عشرة.

وكل فرد وتر، بالفا ما بلغ. وكل مُشْفِع وترًا: أخذ. وكل مُؤْتِرٍ شفعا: وتر، وفرد، وأحد. ويستى وترًا لأنه طالبٌ ثار من الأحد الذي شفع فرديته. فإنَّ الحكم للأحد في شفع الفرد، ليس للفرد ولا للوتر. فلما انقرد به الأحد طلب الفرد ثاره من الأحد بالوتر. فإنَّ الوتر في اللسان بلخنيهم- هو الدُّخْل، وهو طلب الثَّار، وهو قوله ﷺ في الذي توفته صلاة العصر في الجماعة: «كَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ» كَأَنَّ صلاة الجماعة في العصر طلبت ثارها من المصلِّي فذا مع ممكَّنه من الجماعة.

وإذا أوتر بواحدة سُميت البتيرة؛ لأنَّ من شأن الوتر على حكم الأصل- أن يتقدَّمه الشفع. فإذا أوتر بواحدة لم يتقدَّما شفع؛ فكانت بتيرة على التصغير- والأبتر هو الذي لا عَقَب له، وهذه البتيرة؛ ما هي بتيرة لكونها لا عَقَب لها، وإنما هي بتيرة لكونها ليست منتجة، ولا تُبَيِّجُ، فلها منزلة: «لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ». فإذا تقدَّما الشفع لم تكن بتيرة؛ لأنها ما ظهرت إلَّا عن شفع. ولهذا كان رسول الله ﷺ لا يَسْلُم من شفعه إلَّا في وتر ذلك الشفع. فيصِلُهُ بالشفع ليعلم أنه منه، هذا كله ليميز من الأحد؛ فإنَّ الأحد لا يدخله اشتراك، ولا يكون نتيجة عن شفع أصلا. وإن كان عن شفع فليس بواحد، وإنما هو ثلاثة، أو

1 ص 33

2 الشتران الجاني في الهامش بقلم الأصل: الفرد، الوتر، الأحد

3 ص 33

4 [الإخلاص : 3]

خمسـة فما فوق ذلك. ونقول في سادس الخمسة إنه: واحد، لأنه ليس بسادس ستة. فقد تميّز¹ عن الشفع بما هو منفصل، وليس إلّا الأحد، بخلاف الفرد والوتر.

وقال رسول الله ﷺ: «لإنّ لله تسعة وتسعين اسما؛ مائة إلّا واحد، من أحصاها دخل الجنة» ف«إنّ الله وتر يحب الوتر». فأوتر التسعين بالتسعة، واستثنى الواحد من المائة، ولم يقل: "مائة إلّا وترا، أو فردا" لأنّ الاشتراك في الفردية والوترية، وليس في الأحدية اشتراك. ولو قالها هنا لعلّم بذكر المائة، وذكر التسعة والتسعين، أنّه أراد الواحد. فلولا قرأتان الأحوال ما كان يُعرف أنّه أراد الواحد للاشتراك الذي في الأفراد والأوتار؛ فأبان بالواحد بعين اسمه. فقوة الأحد ليست لسواءه، وأحدية الكثرة أبدا² إنما هي فرد أو وتر؛ لا يصحّ أن يكون واحدا، وسواء كانت الكثرة شفعا أو وترا.

وإنما أحبّ الله الوتر؛ لأنه طلب الثار، والله يقول: ﴿إِنْ تَضَرَّعُوا لِلَّهِ يَنْصُرْكُمْ﴾³ والحقّ سبحانه - قد نوزع في أحديته بالوهرية. فلما نوزع في الوهرية؛ جاء بالوتر أي بطالب الثار - ليفني المنازع، وينفرد الحقّ بالأحدية؛ أحدية النات، لا أحدية الكثرة التي هي أحدية الأسماء. فإنّ أحدية الأسماء شفع الواحد؛ لأنّ الله كان من حيث ذاته⁴ ولا شيء معه. فما شفع أحديته إلّا أحدية الحقّ؛ فظهر الشفع.

فَمَا ⁵ فِي الْكَوْنِ إِلَّا الشَّعْفُ فَانْظُرْ	فَإِنَّ الرَّبَّ بِالْمَرْبُوبِ كُنَا
فَمَنْ هُمَ الَّذِي قَدْ قُلْتُ فِيهِ	أَهَانُ شَرِكُهُ وَالشَّرِكُ هَانَا
لِهَذَا؛ الْحَقُّ بَعْدَ الْأَحْذِ فِيهِ	يُورِثُهُ بِرَحْمَتِهِ جَنَانَا
بِدَارِ النَّارِ لَمْ يَخْرِجْهُ مِنْهَا	وَأَعْطَاهُ بِهَا الثُّغْمَى اثْنَانَا
فَكُنْ فَرْدًا وَكُنْ وَشَرًا تَكُنْ	وَلَا تَكْ وَاحِدًا فِيهِ غَيَانَا
تُخْزِ بِالْوِثْرِ إِنْ فَكَّرْتَ فِيهِ	وَبِالْفَرْدِ الْمَكَاةَ وَالْمَكْنَا
وَلَا تَنْظُرْ إِلَى الْأَحَدِ الْمُقْلَى	فَمَا فِي الْكَوْنِ مِنْ بَيْنِ سِوَانَا
إِذَا قَالِ الْإِلَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ	يُرِيدُ وَجُودَهُ أَنْ "كُنْ" فَكُنَا
وَمَا كَانَ الَّذِي قَدْ كَانَ مِنْهُ	سِوَاهُ فَمَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَانَا ⁶

1 ص 34

2 ثابته في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

3 محمد: [7]

4 "من حيث ذاته" ثابته في الهامش بقلم الأصل

5 ص 34 ب

6 مكتوب في الهامش: "بلغ ساعا وقراءة ومقابلة على الشيخ المؤلف رحمه الله".

حضرة الرفق والمرافقة²

لَنْ الرِفِيقُ هُوَ الَّذِي يَنْتَزِقُ
فَإِذَا تَفَلَّطَتْ عَنْهُ الْإِلَهِ مُتَرَجِّمًا
وَهُوَ الْإِمَامُ الْعَالِمُ الْمُتَحَقِّقُ
الَّتِي عَلَى الْأَسْمَاءِ مَا يُحَقِّقُ

إِذَا كَانَ الرِفِيقُ هُوَ الرِفِيقُ
نَزَّرَ بِالسُّبْقِ وَالتَّحْقِيقِ فِيهِ
لَقَدْ ذُقْتُ إِشَارَاتُ الْمَعَانِي
وَجَلَّتْ أَنْ تُثَالِ بِكُلِّ فِكْرٍ
فَلَا تَخْتَنِعْ إِلَى غَيْرِ الرِفِيقِ
يَبَيِّنُهُ لَهُ مَعْنَى الطَّرِيقِ
إِلَى قُلُوبِي بِمَعْنَاهَا التَّيَقُّنِ
لَأَنْ مَجِيئَهَا لَفَعُ السُّرُوقِ
وَقُلْتُ لِصَاحِبِي مَهْلًا فَإِنِّي
سَأُشْهَدُ حَالَهَا عِنْدَ السُّرُوقِ

يُدعى صاحبها: "عبد الرفيق" وهو أخو "الصاحب" في الدلالة. ولما شَهِدَ ﷺ عند الموت ما قال ولا سَمِعَ منه إلَّا: «الرفيق الأعلى» فإنه تعالى - كان مراقبه في الدنيا، وعلم منه تعالى - أنه يريد بطلوع الفجر الرجوع إلى عرشه من السماء الدنيا التي نزل إليها في ليل نشأته الطبيعية. فلم يَرِدْ ﷺ مفارقة رفيقه؛ فانتقل لانتقاله، ورحل لرحلته. ولذلك قال ﷺ: «الرفيق» ولم يقل غير ذلك. لأنَّ الإنسان خُلِقَ في محلِّ الحاجة والمعجز؛ فهو يطلب من يرتفق به. فلما وَجَدَ الحقَّ؛ نعم الرفيق، وعلم أنَّ الارتفاق به على الحقيقة؛ هو الارتفاق الموجود في العالم. وإن أُضيف إلى غيره؛ فلجهل الذي أضافه. فطلب الرفيق الذي بيده جميع الأرفاق؛ فلم يطلب أمرا بعد عين. وهكذا حالُ كُلِّ من أحبَّ لقاء الله إذ لم تكن له درجة مشاهدة الرفيق، وهو في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾³ فهو رفيقنا تعالى - في كلِّ وجهة نكون فيها؛ غير أننا حُجِّبْنَا، فسُيِّ انْفَصَلْنَا عن هذا الوجود الحسِّي بالموت؛ لقاء الله. وما هو لقاء، وإنما هو شهود الرفيق الذي أخذ الله بأبصارنا عنه، فقال: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ».

1 ص 35

2 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الرفيق

3 البیتان ثابان في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

4 س: الأسعاع

5 مصروف لهما وربما كانت: عقب

6 ص 35 ب

7 دابة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

8 [الحديد: 4]

فلم يعرفه المحبوب رفيقا حتى لَقِيَه؛ فإذا لقيه عرفه، وهو قوله: هُوَ يَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ¹. فاستحيوا منه، المؤمنون، لما عاملوه به من المخالفة لأوامره تعالى-، وخاف منه الجرمون، فلقوه على كره؛ فكره الله لقاءهم. ومع هذه الكراهة؛ فلا بد من اللقاء للجزاء، كان الجزاء ما كان. وَلَمَّا كَانَ الْآنَسُ² والرحمة وأخواتها في الرفيق والمرافقة؛ لذلك اختَصَّت "البنوّة" باسم الرفيق؛ فتقول: فلان رفيق فلان؛ لأنّه يفضب³ لرفيقه، وينصره ولا يخذله، وينصر الحق ولا يخذله. فإنّه من شرط البنوّة أنّه لا يكذب؛ فيمتضد بالبنويّ الحق في إظهار الصدق، وليس ذلك لغير هذه الطائفة. وإذا لم يكن على مكّرم هذه الأخلاق؛ خُلِعَ عنه قبض البنوّة؛ وهو قبض شقيّ سايغ. فَن دُسّه أو قَلَصه؛ عاد ذلك عليه، وخلع عنه قبضها. فلا يلبسه إلّا أهلها.

1 [الزمر : 47]

2 ص 36

3 في الهامش بقلم آخر: "ينصب" وعليها حرف خ

حَضْرَةُ الْبَعْثِ حَضْرَةُ الْأَرْسَالِ
كَلَّمَا قُلْتُ قَدْ أَتَانِي رَسُولٌ
نُهِتُ عَجْبًا بِهِ وَقُلْتُ: أَيْنَسِي-
فَلَهَا الصَّدْقُ وَهُوَ مِنْ أَحْوَالِي
مِنْهُ يَنْبَغِي ذُنُوبُ الْأَنَامِ سُؤَالِي
أَنْتَ وَاللَّهِ أَنْ خَطَرْتُ بِمَالِي

إِنِّي تَبَثُّ إِلَى الْحُبُوبِ فِي السَّحَرِ
وَقُلْتُ: إِنْ كُنْتُ تَدْرِي مَا أَقْوَهُ بِهِ
لَمَّا شَهِدْتُكَ يَا مَنْ لَا شَيْبَةَ لَهُ
فَالْكَشْفُ يُنْشِئُ عَنْ أَسْرَارِ مُوجِدِهِ
إِنَّ الْبَصَائِرَ أَغْنَتْ عَنِّي حَقَائِقَهَا
بِمَا أَتَيْتُ بِهِ مِنْ صَادِقِ الْحَبَرِ
مِنْ شَاهِدِ الْحَبِّ فَلْتَنْهَضْ عَلَى أَثَرِي
لَا فَرْقَ عِنْدِي بَيْنَ السِّرِّ وَالنَّظَرِ
بِمَا يُشَاهِدُهُ فِي الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ
عَمَّا يُشَاهِدُ رَبُّ الْكَشْفِ بِالْبَصَرِ-

يُدْعَى³ صَاحِبَهَا: "عبد الباعث". قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾⁴ وقال: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾⁵ وقال: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾⁶ وقال: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾⁷.

فإن هذه الحضرة بَعَثَ الرسل، وأنزل الكتب، وحَشَرَ الناس بعد أن أُنْشَرِمَ. ثم بعث بهم من هذه الحضرة إلى منازلهم بعمرونها⁸ من جنة ونار؛ كُلُّ بِشَاكَلَةِ عَمَلِهِ. فَيَبْعَثُهُمْ، وَيَعْتِقُ إِلَيْهِمْ. فالبعث لا ينقطع في الدنيا، والبرزخ، والآخرة. غير أنَّ الرسل غُرَفَاء، لَا تَمُشِي- إِلَّا بَيْنَ الْمُلُوكِ، لَا بَيْنَ الرَعَايَا، وَإِنَّمَا تَخَاطَبُ الرُّؤَسَاءَ وَالْعُرَفَاءَ. فالأرسال من الله إِنَّمَا أَرْسَلَهُمْ مِنْ كَوْنِهِ مَلَكًا، إِلَى النَفُوسِ النَّاظِقَةِ مِنْ عِبَادِهِ؛ لِكُونِهِمْ مَدَبِّينَ مَدَائِنَ هِيَ كُلُّهُمْ، وَرَعَايَاهُمْ: جَوَارِحُ الظَّاهِرَةِ، وَقَوَاهِمُ الْبَاطِنَةِ. فَمَا نَحْنُ رِسَالَةَ مِنَ الْمَلِكِ إِلَّا بِلِسَانِ

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الباعث

2 الأبيات الثلاثة ثابته في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

3 ص 36ب

4 [الجمعة : 2]

5 [الحج : 7]

6 [الإسراء : 15]

7 [الجادلة : 6]

8 ثابته في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

مَنْ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا يَلْبِسَانِ قَوْمَهُ لِيَتَبَيَّنَ لَهُمْ﴾¹ فَيَبْعَثُ اللَّهُ رُسُلَهُ إِلَى هَذِهِ النُّفُوسِ النَّاظِقَةِ، وَهِيَ الَّتِي تَنْفُذُ فِي الْجَوَارِحِ مَا تَنْفُذُ مِنْ طَاعَةِ وَمُخَالَفَةٍ، وَلَهَا قَبُولُ الرِّسَالَةِ، وَالْإِقْبَالُ عَلَى الرُّسُولِ، وَالتَّحَقُّقُ بِهِ أَوْ الْإِهَانَةُ. وَقَدْ يَكُونُ الرَّدُّ بِحَسَبِ مَا أَعْطَاهَا اللَّهُ مِنَ الْإِسْتِعْدَادِ؛ مِنْ تَوْفِيقٍ أَوْ خِذْلَانٍ.

فَجَعَلَ النُّفُوسَ² مُلُوكًا عَلَى أَعْدَانِهَا، وَأَتَاهَا مَا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ؛ وَهُوَ طَاعَةُ رَعَايَاهَا لَهَا. فَالْجَوَارِحُ وَالْقَوَى لَا تَعْصِي لَهَا أَمْرًا بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ. وَسَائِرُ الْمُلُوكِ، الَّذِينَ رَعَايَاهُمْ غَيْرُ مُتَّصِلِينَ بِهِمْ؛ قَدْ يَعْصُونَ أَوْامِرَ مُلُوكِهِمْ. كَمَا أَنَّ مِنْ هَؤُلَاءِ الْمُلُوكِ قَدْ يَعْصِي مَا أَمَرَهُ بِهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ ﷻ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ إِلَيْهِمْ، وَقَدْ يَطِيعُ. فَتُجِيبُهُ الرُّسُلُ، وَيَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ؛ أَثْبَتَ لَهُمْ كَوْنَهُمْ مُلُوكًا.

فَلَمَّا أَنْزَلَهُمْ مِنْزِلَهُ فِي الْمَلِكِ؛ عَلِمْنَا أَنَّهُ لَوْلَا مَا تَمَّ مَنَاسِبُهُ تَقْتَضِيهِ؛ مَا كَانَ هَذَا. فَإِذَا الْمَنَاسِبَةُ فِي أَصْلِ الْحَلِيقَةِ، وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَنَنْفُخُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾³ فَهُوَ وَلَّاهُ، وَمُلْكُهُ، وَجَعَلَهُ خَلِيفَةً عَنْهُ. فَهُمْ مِنْ خَرَجَ عَلَيْهِ؛ كَفَرَعُونَ وَأَمْثَالُهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَخْرُجْ عَلَيْهِ؛ فَمَا كَانَتْ الرُّسُلُ إِلَّا إِلَى وَلايَتِهِ.

ثُمَّ إِنَّ هَؤُلَاءِ الْمُلُوكِ النَّوَابِ وَتَحَمُّوا أَيْضًا مِنْهُمْ إِلَيْهِ تَعَالَى - أَرْسَالَهُمْ، يَطْلُبُونَ مِنْهُ مَا يُؤَيِّدُهُمْ بِهِ فِي تَدْبِيرِ مَا وَلَّاهُمْ عَلَيْهِ. فَصَارَ الْمَلِكُ مُلْكُ الْمَلِكِ لِهَذَا السَّبَبِ؛ فَهُنَا إِلَيْهِمْ، وَمِنْهُمْ إِلَيْهِ. فَمَا وَجَّهَ وَلَا بَعَثَ أَرْسَالَهُ إِلَّا إِلَيْهِ، وَمَا قَبِلَ الْأَرْسَالَ إِلَّا مِنْهُ. فَابْتَنَى مِنْ رُوحِهِ وَجِدُوا، وَمِنْ عَيْنِ كَوْنِهِ كَانُوا.

وَهُنَا أُمُورٌ وَأَسْرَارٌ أَعْنَى فِي خُرُوجِهِمْ عَلَيْهِ - كَمَا⁴ يُخْرِجُ الْوَلَدَ عَلَى وَالِدِهِ، وَالْعَبْدَ عَلَى سَيِّدِهِ إِذَا مُلْكُهُ؛ يَسْعَى فِي هَلَاكِهِ مَعَ إِحْسَانِهِ إِلَيْهِ، وَيَبِيعُ عَلَى قَتْلِهِ لِيَتَفَرَّدَ هُوَ بِالْمُلِكِ. وَهَذَا وَقَعَ فِي رَدِّ الْأَفْعَالِ إِلَيْهِمْ، وَلَيْسَتْ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى - وَغَايَةُ الْمَوْفُوقِ مِنْهُمْ الْإِشْتِرَاكُ فِي الْأَمْرِ؛ وَهُوَ الشَّرِكُ الْخَفِيُّ. فَشَرَعَ لَهُمْ - سُبْحَانَهُ - قَوْلٌ: "لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ" رَحِمَهُ بِهِمْ وَقَوْلُهُ: ﴿وَأَنَّكَ تَنْتَعِبِينَ﴾⁵ وَقَبِيعَ مِنْهُ بِذَلِكَ مَنْ كَوْنَهُ حَكِيمًا.

لَمَّا عَلِمَ أَنَّ مِثْلَ هَذَا الشَّرِكِ يَفِغُ مِنْهُمْ وَالِدَعْوَى؛ أَمَرَهُمْ بِالِاسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ تَقَرُّرًا لِدَعْوَاهُمْ؛ حَتَّى يَكُونَ ذَلِكَ

1 [إبراهيم : 4]

2 ص 37

3 [الحجر : 29]

4 ص 37 ب

5 [الفاتحة : 5]

عن أمره. فأمثالنا يقول مثل هذا كله تعبدًا، ويثابر عليه، بخلاف من لا يعلم. وما قتر الحق لعباده هذا إلا غيرة؛ فيتخذون ذلك عبادة، ويقولون إذا رجعوا إليه، وكان الملك لله الواحد القهار في موطن الجمع، وسئلوا عن مثل هذا الشرك الخفي؛ يقولون: "أنت أمرتنا بالاستعانة بك، فأنت قترت لنا أن لنا قوة نفرد بها، وإن كان أصلها منك، ولكن ما لها النفوذ إلا بمعونتك. فطلبنا القوة منك؛ فإنك ذو القوة المتين".

فيصدقهم الله في كونهم جعلوا القوة منه التي فيهم، وأنهم رأوا¹ فيها النصور لخاصية الحل، فما لها نفوذ الاقتدار الإلهي² إلا بمساعدة الاقتدار الإلهي. فإن العجز، والجبن، والبخل، في الخلق ذاتي لازم في جبلته وأصل خلقه ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا. إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا. وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا﴾³ فإذا تكرم وتشجع فصترته من المكنة⁴ والاكتساب، والتخلق بأخلاق الله حيث كان في ذاته روحا منه. فأثرت البقعة؛ كما تؤثر البقعة في الماء بما يوجد من الملوحة والمرارة وغير ذلك من الطعام. والماء من حيث هو يمتص على صفة واحدة من الطيب والطعم. فانظر إلى ما أثرت فيه البقعة؟ كذلك هي الأرواح المنفوخة في الأجسام من أصل مقدس نقي. فإن كان الحل طيب المزاج زاد الروح طيبا، وإن كان غير طيب خبيثه، وصيره بحكم مزاجه.

فرسل الله الذين هم خلفاؤه أطهر الناس محلا؛ فهم المعصومون؛ فما زادوا الطيب إلا طيبا. وما عداهم من الخلفاء: منهم من يلحق بهم؛ وهم الورثة في الحال، والفعل، والقول. ومنهم من يختل بعض اختلال؛ وهم العصاة. ومنهم من يكثر منه ذلك الاختلال؛ وهم المنافقون. ومنهم المنازع والمحارب؛ وهم الكفار والمشركون. فبيعت الله إليهم الرسل ليعبدوا من⁵ نفوسهم إذا عاقبهم؛ بخروجهم عليه، واستاداهم إلى غيره الذي أقاموه إلها فيهم من أنفسهم، وكذبوا عليهم في جعلهم إياهم آلهة؛ والإله لا يكون بالجفل. ولكن ما حلهم على ذلك إلا أصل صحيح؛ وهو أنهم رأوا اختلاف المقالات في الله، مع الاجتماع على أحديته، وأنه واحد لا إله إلا هو.

ثم اختلفوا فيما هو هذا الإله، فقال كل صاحب نظر بما آذاه إليه نظره؛ فتقر عندده: أن الإله هو الذي له هذا الحكم، وما علم أن ذلك عين جفليه، فما عبد إلا إلها خلقه في نفسه، واعتقده؛ ستمه: اعتقادا.

1 في الهامش بخط آخر: "أفروا" وعليها حرف خ (أي نسخة أخرى) وهي كذلك في ص 38

3 [المأرج: 19 - 21]

4 في: "نصرت من المكنة" جاء مقابلها في الهامش بخط آخر: "فبضر من التكلف" وعليه حرف خ. وهو كذلك في ص 38

واختلفوا في ذلك اختلافاً كثيراً¹، والشيء الواحد لا يختلف في نفسه؛ فلا بد أن يكون هو في نفسه على إحدى هذه المقالات، أو خارجاً عنها كلياً. ولما كان الأمر بهذه المثابة؛ أثر، وهان عليهم اتخاذ الأحجار، والأشجار، والكواكب، والحيوانات، وأمثال ذلك من المخلوقات؛ آلهة؛ كل طائفة بما غلب عليها، كما فعل أهل المقالات في الله سواء.

فمن هذا الأصل كان المدد لهم، وهم لا يشعرون. فما ترى أحداً يعبد إلهاً غير مجعول؛ فيخلق الإنسان في نفسه ما يعبد وما يحكم عليه. والله هو الحاكم؛ لا ينضبط للعقل ولا ينحكم له، بل له الأمر في³ خلقه من قبل ومن بعد، لا إله إلا هو، إله كل شيء ومليكه.

وهذا كله من الاسم الباعث؛ فهو الذي بعث إلى بواطنهم رُسلَ الأفكار بما نطقوا به واعتقدوه في الله. كما أنه بعث إلى ظاهرهم الرسل المعروفين بالأنبياء، والنبوة، والرسالة. فالعاقل من ترك ما عنده في الله تعالى - لِمَا جاعوا به من عند الله في الله. فإن وافقوا ما جاءت به رسل الأفكار إلى بواطنهم؛ كان، وشكروا الله على الموافقة. وإن ظهر الخلاف؛ فعليك باتِّباع رسول الظاهر، وإيّاك وغائلة رسل الباطن؛ تسعد لمن شاء الله -. وهذا نصيحة مني إلى كل قائل، ذي عقل سليم ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾⁴ ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَعْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

1 الحروف المعجمة ممة

2 ق: خارج

3 ص 39

4 [طه : 114]

5 [الأحراب : 4]

حضرة الاسم الحق¹

الحقُّ بالحقِّ أفنَّيه وأثبَّته
لولا الوجودُ ولولا سرُّ جُكَّته
إنَّ الأمورَ التي بها يُتَّكَّدُ
إنَّ الذي قد مضى إلَّيَّ مَرَّجُهُ
والله لو عَلِمْتُ شَيْءِي بِمَنْ كَلَّفْتُ
فالحقُّ ما بَيْنَ إعدامٍ وإِثباتٍ
ما كان يُنْضَدُّ² في العزَّى وفي اللَّاتِ
بها يُسْرُحُني في الحال والآتي
لِما لَدَيْهِ مِن أَسْراضٍ وآفاتٍ
ما كُتُّ أُنْزِخَ بالفاني إذا بَاقِي

يُدعى³ صاحبها: "عبد الحق" قال تعالى: ﴿فَمَآذًا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾⁴ وليس إِلَّا الخلق. والضلال: الحيرة، وبالخلق ظهر حكم الضلال.

فَعَيْنٌ وَجُودِ الْحَقِّ نُورٌ⁵ مُحَقَّقٌ وَعَيْنٌ وَجُودِ الْخَلْقِ ظُلٌّ لَهُ تَبَغُّ
فالحقُّ عَيْنُ الوجود، والخلق قِيَدُهُ بالإطلاق. فالخلق قِيَدٌ مَقْتَدٍ؛ فلا حكم إِلَّا له وبه. والحقُّ الحاكم، ولا يحكم إِلَّا بالحقِّ. فحقُّ الحقِّ عَيْنُ الخلقِ ﴿فَأَنَّى تُصَرِّفُون﴾. والأمر كما قلناه، وما سمي خلقاً إِلَّا بما يَخْلُقُ منه. فالخلق جديد، وفيه حقيقة اختلاق؛ لأنك تنظر إليه من وجه؛ فنقول: "هو حق" وتنظر إليه من وجه؛ فنقول: "هو خلق" وهو في نفسه لا حق، ولا غير حق. فإطلاق الحق عليه والخلق كأنه اختلاق. فغلب عليه هذا الحكم فسمي خلقاً، وانفرد الحق باسم الحق؛ إذ كان له وجوب الوجود بنفسه، وكان للخلق وجوب الوجود به، لا أقول بغيره؛ فإنَّ الغير ما له عين، وإن كان له حكم كالنَّسَب؛ لا عين لها، ولها الحكم.

فبالحقِّ خلقَ السماء والأرض، وبالحقِّ أنزل القرآن، وبالحقِّ نزل. ففي الخلق تاه الخلق؛ لَأَنَّهُ لَيْلٌ سَلِخَ منه النهار فإذا هم مظلَّمون، حيارى، تائهون، ما لهم نور عتدون. لَأَنَّهُ كما جعل الله النجوم لمن يعتدي بها في ظلمات البرِّ والبحر؛ وهو⁶ نظر العامة. والخواصَّ ﴿فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ﴾¹ ﴿وَضَمَّ بِكُمْ

1 العنوان الجاهلي في الهامش بقلم الأصل: الحق

2 أثبت فوقها بقلم الأصل: "يبد" من غير إشارة للاستبدال، ونستفيد من ذلك صواب كلا التصيين

3 ص 39 ب

4 [أيونس : 32]

5 فوقها كلمة "صح" ومقابلها في الهامش "كون" وفوقها حرف خ (أي نسخة أخرى) وهو كذلك في ص

6 ص 40

عَنِّي فَهُمْ لَا يَقُولُونَ²؛ تارة يقولون: "نحن نحن، وهو هو" وتارة يقولون: "هو نحن، ونحن هو" وتارة يقولون: "لا نحن نحن مُخْلِصُونَ، ولا هو هو مُخْلِصٌ" ثم صدق الله هؤلاء الخواص في حيرتهم، بقوله لِأَخْصَ خَلْقِهِ عِلْمًا وَمَعْرِفَةً: ﴿وَمَا زَمَيْتَ إِذْ زَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَبِّي﴾³ فنفي عَيْنٍ مَا أَثَبْتُ، فَمَا أَثَبْتُ وَمَا نَفَى! فأين العامة من هذا الخطاب؟

فالعالم بالله خيرة، والعلم بالخلق خيرة. وقد حجر النظر في ذاته، وأطلقه في خلقه. فاللهادة في النظر في الخلق؛ لأنه الهادي، وقد هدى. والعلماء في النظر في الحق؛ فإنه قد حجر، وجعله سبيل الردى. وهذا خطابٌ خاطب به العقلاء، ما خاطب به أهل الجمع والوجود. فما نظر حط-أهل الخصوص في اكتساب علم به ولا بمعلوم؛ وإنما جعل لهم أن يَتَّبِعُوا مُحَالَهُمْ، ويَطْهَرُوا قُلُوبَهُمْ حتى يأتي الله ﴿بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ بالفتح ﴿فَيُضَيِّحُوا عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ تَادِيمٍ﴾⁴ لأنهم عابوا ما وصلوا إليه بالفتح الإلهي، والأمر عين ما اتصلوا عنه ﴿فَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا﴾⁵ بالخير ﴿وَتَسْلِيمًا﴾ لحكمها.

ومن هذه الحضرة أثبت أن الباطل شيء فُذِفَ بالحق عليه فدمغه؛ فإذا الباطل زاهق. ولا يزهق إلا ما له عين أو⁶ ما لا تختل أن له عينًا، فلا بد له من رتبة وجودية، خيالًا كانت أو غير خيال، قد اعتنى بها على كل حال. ثم إنه من أعظم الحيرة في الحق؛ أن الحق له الوجود الصرف، فله الثبوت⁷، وصور التجلي حق بلا شك.

وما لَهَا ثُبُوتٌ وما لَهَا بَقَاءٌ لكن لَهَا اللِّقَاءُ بما لَهَا شِقَاءٌ⁸

ما من صورة يتجلى فيها إلا إذا ذهب ما لها رجوع، ولا تكرار. وليس الزهوق سوى عين الناهب؛ فأين تذهبون؟ فهل في الحق باطل؟ أو ما هو الباطل؟ وما أذهب الصورة إلا قَذَفَ الصورة الأخرى، وهي تذهب ذهاب اختها. فهي من حيث ورودها حق، ومن حيث زهوقتها باطل. فهي الدامغة المدموغة. فصدق من نفى رؤية الحق. فإن الحق لا يذهب. فإنه إن كانت الصُورُ صُورًا؛ فما رأينا إلا أنفسنا. ونحن ليس بباطل، وقد زهقنا بنا. فنحن الحق؛ لأن الله بنا قذف علينا؛ فما أتى علينا إلا منا. فالله بالحق

1 [البقرة : 17]

2 [البقرة : 171]

3 [الأغال : 17]

4 [المائدة : 52]

5 [الأحزاب : 22]

6 ص 40

7 "له الثبوت" فابتة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

8: مكتوب مقابلها في الهامش بخط آخر: "أثبت غير مقصود". والحرف الثاني ممل، والترجيح من هـ، وفي س: "لما لها شقاء"

فاذف، والعبد للحكم الإلهي واقف.

فَالْعَيْنُ مِنِّي وَمِنْهُ	لَهَا الْبَقَا وَالْتِمُوثُ
مَنْ ذَا الَّذِي مِنْهُ يُخَيِّ	أَوْ مَنْ هُوَ مِنْهُ يُبَيِّثُ
وَمَنْ هُوَ ¹ مِنِّي يُخَيِّ	أَوْ مَنْ هُوَ ² مِنِّي يَمُوتُ
قَدْ ³ جَزَتْ فِيهِ وَفِينَا	فَنَخْنُ خُرُسٌ صُمُوتُ
لَا نَدْعِي فِيهِ دَعْوَى	فَإِنَّهُ مَا يَقُوتُ
أَضْبَحْتُ لِلَّهِ قُوتًا	كَمَا بِهِ لِي قُوتُ
فَالْأَمْرُ دَوْرٌ فَهَذَا	جَلِي بِهِ مَا يَتِيثُ

فلا تعتمد على من له الزهوق؛ فإنه ما يحصل بيدك منه شيء. ولا تعتمد إلا عليك؛ فإن مرجعك إليك. وإلى الله ترجعون، كما ترجع الأمور. فمن هنا قال من قال من رجال الله: "أنا الله" فاعلموه؛ فإن الإنسان يحكم ما تجلّى له، ما هو بحكم عينه، وما تجلّى له غير عينه؛ فسلم واستسلم، فالأمر كما شرحه ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ... وَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾⁵.

1 رسمها في ق: "هـ"

2 رسمها في ق: "هـ"

3 ص 41

4 "كما به" مكتوب فوقها "صح" وفي الهامش بقلم الأصل: "وأنه".

5 [النحل: 9]

وَيَكِيلِي مَنْ يَقُولُ أَنَا الْوَكِيلُ وَيَنْزِي أُنْثَى عَنْهُ أَتُوقِلُ
وَلَوْ أَنِّي أَشَاهِدُهُ بِقُلُوبِي لَمَّا كَانَ الطَّلُوعُ وَلَا الْأُفُوقُ
وَلَكِنِّي أَشَاهِدُهُ بِعَيْنِي لَنَا وَقَعَ التَّخَيُّرُ وَالْأَهْوَالُ

يُدعى² صاحبها: "عبد الوكيل". بهذا الاسم الإلهي ثبت الملك والمالك للخلق. فإنما ما وكلناه إلا في التصرف في أمورنا فيما هو لنا؛ لعلنا بكمال علمه فينا. فإنه يعلم منا ما لا نعلمه من قوسنا، وما أعطاه العلم بنا سوانا في حال ثبوتنا. فنحن العلماء الجاهلون، وهو العلم الذي لا يبجل. ولهذا هو الحلم الذي لا يعجل؛ فيمهل، ولا يهمل. ونحن نعمل؛ وهو يعلم منا أننا نعمل. وما نعمل؛ وإنما هو انتهاء مدة الأجل. فالأجل: منه قصير المدة، ومنه طويلها. فكل يجري إلى أجل مستقلى إلى ما لا يتناهى، جريانا دائما لا ينقضي. فالحق كل يوم في شأن، ونحن في خلق جديد بين وجود وانقضاء. فأحوال تتجدد، على عين لا تبعد، بأحكام لا تنفد، وهي كلمات الله وخلقته. ولا تبدل لكلمات الله³ ولا تبدل لخلق الله⁴ وإنما التبديل لله. فنحن كلماته وخلقته.

فهذا الوكيل الحق قد أعلمنا، بتصرفه فينا، أنه ما زاد شيئا على ما أعطيناه منا. لأن الوكيل يحكم موكله؛ فلا يتصرف إلا فيما أذن له. فللكل الحكمة البالغة؛ فإنه لا يزيد على الحد المفروض إليه، وما تم ما يقبل الزيادة. فإن قلت للوكيل: "لِمَ فعلت كذا؟" كشف لك عنك؛ فرايت أنك جعلته أن يفعل ما أنكرت عليه فعله، وكشف لك عن إنكارك. فلا بد لك من الإنكار عليه؛ فغذرك، وغذرت⁵.

فَلَا تَلَمْ وَكَيْلًا وَلَسْمُ مُوَكَّلَةٍ
فَأَتَسَا وَجُودِي بِهِ وَتَحْنُ لَهُ
وَلَا تَلْمُهُ أَيْضًا فَالْفَيْنِ مُجْمَلَةٍ
وَكُلُّ مَا بَدَأَ لِي فَالْكُونُ فَضْلَةٍ
يَعْلَمُ ذَا؛ إِلَهِي عَلَيَّ فَضْلَةٍ

1 العنوان الجانبى في الهامش بقلم الأصل: الوكيل

2 ص 41

3 [يونس : 64]

4 [الروم : 30]

5 ص 42

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾¹ لَأنَّ اللَّهَ وَكَلَهُ عَلَى عِبَادِهِ؛ فَأَمَرَ وَهَيَّ، وَصَرَفَ بِمَا أَرَاهُ اللَّهُ الَّذِي وَكَلَهُ. وَنَحْنُ وَكَلْنَاهُ تَعَالَى - عَنْ أَمْرِهِ وَتَخْصِيصِهِ. فَأَمَرُهُ قَوْلُهُ: ﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾²، وَتَخْصِيصُهُ: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا﴾³. فَالرَّسُولُ وَكِيلُ الْوَكِيلِ، وَهُوَ مِنْ جَمَلَةٍ مِنْ وَكَّلَ الْحَقُّ عَنْ أَمْرِهِ تَعَالَى - فَهُوَ مِمَّا، وَهُوَ الْوَكِيلُ مِنَ الْوَكِيلِ عَلَيْنَا. فَوَجِبَ عَلَى الْمُوَكَّلِ طَاعَةُ الْوَكِيلِ؛ فَإِنَّهُ مَا أَطَاعَ إِلَّا نَفْسَهُ؛ لِأَنَّهُ مَا صَرَفَ فِيهِ إِلَّا بِهِ كَمَا قَرَّرْنَاهُ.

فَرَبُّهُ الْوَكِيلَةُ رَبُّهُ إِلَهِيَّةٌ سَرَتْ فِي الْكَوْنِ سِرَّانَ الْحَيَاةِ. فَكَمَا أَنَّهُ مَا فِي الْكَوْنِ إِلَّا خَلْقٌ؛ فَمَا فِي الْكَوْنِ إِلَّا وَكِيلٌ مُوَكَّلٌ. فَمِنْ لَمْ يُوَكَّلِ الْحَقُّ بَلْفُظِهِ؛ وَكَلَهُ الْحَالُ مِنْهُ، وَتَوَقَّعَ الْحُجَّةَ عَلَيْهِ. وَإِنْ وَكَلَهُ بَلْفُظِهِ؛ فَالْحُجَّةُ أَيْضًا عَلَيْهِ؛ لِأَنَّ الْوَكِيلَ مَا صَرَفَ فِي غَيْرِ مَا فَوَّضَ إِلَيْهِ مُوَكَّلُهُ، وَجَعَلَ لَهُ أَنْ يُوَكَّلَ مَنْ شَاءَ. فَوَكَّلَ الرَّسُولَ فِي التَّبْلِيغِ عَنْهُ إِلَى الْمُؤَكِّلِينَ أَنَّهُ مِنَ الْمَصَالِحِ الَّتِي رَأَيْنَا لَكُمْ: أَنْ تَفْعَلُوا كَذَا، وَتَنْتَهُوا عَنْ كَذَا؛ فَإِنَّ ذَلِكَ لَكُمْ فِيهِ السَّعَادَةُ، وَالتَّوَكُّلُ مِنَ الْعُطْبِ. فَمَنْ صَرَفَ مِنَ الْمُؤَكِّلِينَ عَنْ أَمْرِ وَكِيلِ الْوَكِيلِ؛ فَقَدْ سَعِدَ وَنَجَّى، وَحَازَ الْخَيْرَ بِكَلَامِهِ يَدِيهِ، وَمَلَأَهَا خَيْرًا ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾⁴ فَلَا تَهْمُوا وَكِيلًا، وَلَا تَتَّخِذُوا إِلَى تَحْرِيجِهِ سَبِيلًا، وَقِفُوا عِنْدَ حُدُودِهِ، وَأَوْفُوا لَهُ بِعَهْدِهِ.

وهذه حضرة التسليم والتفويض، وأنت الجناح المهيض. فإنه خلقك على صورته؛ ثم كسرك بما شرع لك؛ فصبرت أموراً منتهياً، ثم جبرك من هذا الكسر بما سلب عنك بقوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَتَّقُونَ﴾⁵ ثم كسرك بالجزاء؛ لأنه ما عمل معك إلا ما علم، وما علم إلا منك. وليس المهيض يسوى هذا؛ فإنه المكسور بعد جبر، والجبر لا يرد إلا على كسر. فالأصل عدم الكسر، وهو الصحة؛ وليست إلا الصورة. فاعلم ما نبهتك عليه، واسأل به خيراً؛ فلا علم إلا عن ذوق.

لَا يَغْرِفُ الشَّوْقُ إِلَّا مَنْ يَكَابُذُهُ وَلَا الصَّبَابَةُ إِلَّا مَنْ يُمَاضِيهَا
وهذا القدر من هذه الحضرة كافٍ لمن استعمله ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ⁶ وَهُوَ يَبْدِي السَّبِيلَ﴾⁷.

1 [النساء : 80]

2 [المزمل : 9]

3 [الإسراء : 2]

4 ص 42

5 [الأهال : 24]

6 [الصفات : 96]

7 ص 43

8 [الأحزاب : 4]

فَلَسْتُ أَبَالِي مِنْ ضَعْفٍ يَكُونُ	إذا كان القويُّ يُضدُّ زَكْنِي
فِيَنْ تَبْسِيرِهِ أَبَدًا تَهْوُونَ	إذا عَسُرَتْ عَلَيَّ أُمُورٌ كَوْنِي
إِذَا مَا شِئْتُهُ وَأَنَا الْمَكِينُ	أَنَا الْعَبْدُ الْمُطَاعُ بِكُلِّ وَجْهِ
وَأَيُّ عِنْدَةِ الرُّوحِ الْأَمِينِ	وَأَيُّ وَاحِدٍ فَزْدَ نَزْنِي
مُشَانِي، وَالسَّيِّئِ لِي مَا تُبِينُ	أَبَانْتُ لِي مَشِيئَتُهُ تَعَالَى

هذه الحضرة ممتزجة، يدعى صاحبها: "عبد القوي". وصف نفسه تعالى- بأنه: ﴿ذُو الْقُوَّةِ﴾² وهذا فيه إجمال؛ فإنه اسمٌ جَيَّزِيٌّ؛ أي صاحب القوة، أي قوة القوة التي فينا، ونجدها من نفوسها كما نجد الضعف. وهي قوة مجعولة لأنه قال: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ وما³ خلقنا إلا عليه، كما سخر لنا ﴿مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ﴾⁴ فما أنشأ العالم إلا منه وعليه إن فهمت. ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً﴾⁵ لَمَّا نقلنا من حال الطفولة إلى حال الشباب ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً﴾⁶ رجوعاً إلى الأصل. فسعي هرما، والشيب للشيخوخة.

فهل هو الضعف الأول الذي خلقنا منه؟ وأين القوة هناك؟! فالمدير الأول هو المدير الآخر، وهو الأول والآخر. والوسط محلّ الدعوى الواقعة منه في الظاهر والباطن، إلّا مَنْ وَفَّقَهُ اللهُ لِلنَّظَرِ فِي أَوَّلِ نَشْأَتِهِ وَرَجُوعِهِ إِلَيْهَا. وما وجدنا للقوة ذِكْرًا في الأول ولا في الآخر؛ فرأينا أن ننظر في معنى⁶ هذا الضعف الذي خلقنا منه؛ فوجدناه عدم الاستقلال بالإيجاد؛ إن لم تكن منّا الإعانة بالقبول لأجل الإمكان؛ فإنّ المحال غير قابل للتكوين. ولما كانت الإعانة بالقبول والاستعداد؛ علمنا أنّ الاقتدار غير مستبد؛ وليس الضعف هنا يسوّى هذا، (أي) عدم الاستبداد؛ فشَرَعَ لنا ما هو شَرَعَ له أن نستعين به في الاقتدار، كما استعان بنا في القبول منّا؛ لنعلم أنّ الضعف ليس إلّا هذا.

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: القوي

2 [الباريات : 58]

3 ص 43

4 [الجانبة : 13]

5 [الروم : 54]

6 بآية في الهامش بقلم الأصل

ثم جعل لنا قوة غير مستقلة. فالقوة على الحقيقة ما يظهر لها عينٌ إلا بالجموع. فهو ذو القوة؛ لأنه¹ الواجب الوجود لنفسه. ونحن الواجبين به، لا بأنفسنا. فهو، وإن خلقنا من ضعف، فإنه جعل فينا قوة، لولاها ما كلفنا بالعمل والترك؛ لأنَّ الترك منغ النفس من التصرف في هواها. وبهذا عمَّتِ القوة العمل والترك.

فَنَحْنُ فِيهَا عَلَى السَّوَاءِ بِإِلَّا افْتِرَاءٍ وَلَا مِرَاءٍ
لَكِنَّهُ الْأَضَلُّ فِي وُجُودِي وَمَا لَهُ فِيهِ مِنْ بَقَاءٍ
لأنَّه بالشؤون يُفْنِي فَهُوَ عَلَى مَنَهِجِ الْفَنَاءِ

ولمَّا جعل الله الشَّيْبَ نوراً "بالقوة" هنا، و"بالفعل" في الآخرة، وقرن الشَّيْبَ بالضعف الذي رجعنا إليه؛ ليرينا بذلك النور الشَّيْبِي؛ أنَّ ذلك الضعف ما هو ضعف ثان، من أجل ما نُكْرَهُ، كما قال: ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾² ثُمَّ ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾³ يعني يسرا آخر. فرجعنا إلى الضعف الأول على عين الطريق الذي منه خرجنا.

ألا تراه سبحانه- يقول: ﴿أَخْرَجَكُم مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾⁴ وقال: ﴿وَمِنْكُمْ مَّنْ يَزِدُّهُ فَوْضُنَا بَنَاتًا يُرِيدُ أَن يَرْجِعَ إِلَى الضَّعْفِ الْأَوَّلِ﴾- ﴿إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ﴾ وأرذل العمر (هو) ما لا يحصل لنا فيه علمٌ، فقال: ﴿لَكِنِّي لَا يَفْلَحُ مِنْ يَدِّ عِلْمٍ شَيْئًا﴾⁵ فإمَّا أن يكون منع الزيادة، وإمَّا أن يكون انقصف بعدم العلم في حال الهرم؛ لشغله بما هو عليه من الضعف المفرط.

فإنَّ الدنيا بالإنسان حائلٌ، والهرم شَهْرٌ ولاديتها، فتقذفه من بطنها إلى البرزخ، وهو المنزل الأول من منازل الآخرة، فيترقَّى فيه كما يترقَّى المولود إلى يوم البعث وهو حدُّ الأربعين؛ حدُّ الزمان الذي بُعِثَ فيه الرسل الذين هم أكلُّ العالم عليها بالأمور الإلهية- فيحوزون القوة في دار الكرامة التي لا ضعف ينعقها؛ فيتكوَّن عنهم جَسَدٌ، ما يتكوَّن هنا في خيالهم معنى، وقد يكون في متعلِّقٍ خاصٍّ جَسَدٌ (قدرة عليه). كن يريد أن يقوم؛ فيقوم، ويريد أن يكتب؛ فيكتب.

1 ص 44

2 [الشرح : 5]

3 [الشرح : 6]

4 [النمل : 78]

5 [الحج : 5]

6 ص 44

7 رسمها في ق: فترى

وأما ما لا قدرة له، ولا قوة له عليه أن يكون في الحس عليه؛ فإنه يقوى على إيجاد خيالا في نفسه؛
فذلك عينه يكون له في الآخرة جسدا محسوسا، وإن كان في قضية العقل مُحالاً. فما استحال وجوده في
الخيال، كذلك لا يستحيل وقوعه جسداً. لأنّ الخيال على الحقيقة- إنما هو حضرة من حضرات الحس.
ولهذا يلجئ المعاني بالمحسوسات في الصورة؛ فينتخِلُ المُحال محسوساً؛ فيكون في الآخرة، أو حيث أراد
الله محسوساً؛ ولهذا كان في الآخرة، لا في الأولى. فإنّ الخيال في الدرجة الأخيرة من الحس؛ فإنه عن
الحس يأخذ ما يكسوه من الصور للمُحال، وغيره. فهذا؛ حيث كان، لا يكون إلا في الآخرة؛ فتنبه.

وأيّ قوًى أعظم قوة من يُلجئ المُحال الوجود بالوجود المحسوس حتى تراه الأبصار؟ كوجود الجسم
في مكانين. فكما نتخيله هنا؛ كذلك يقع في الآخرة جسداً سواء. وما عندنا في العلم أهون من إلحاق المحال
بالممكن في الوجود، ولا أصعب من إلحاق الممكن بالهال؛ وهو عدم وقوع خلاف المعلوم، مع إمكانه في
نفسه. فهذا إلحاق الممكن بالهال. فنقول في الذي كتنا قول فيه ممكن عقلاً: "محال عقلاً" فتداخلت الرتب.
فلجئ المحال بالممكن؛ أي برتبته، ولجئ الممكن برتبة الهال. وسبب ذلك تداخل الخلق في الحق، والحق في
الخلق؛ بالتجلي، والأسماء الإلهية والكوتية. فالأمر حقٌ بوجه، خلقٌ بوجه؛ كلٌ كوني كوني منه. فالحضرة
الإلهية جامعة لحكم الحق في الخلق، والخلق في الحق. ولولا ذلك ما انصف الحق بأن العبد يُفضيه
وَيُسَخِّطُهُ؛ فيغضب الحق ويُسَخِّط، ويَرْضِيهِ؛ فيرضى. وأما كون الحق يُسَخِّط العبد ويُغضبه ويَرْضِيهِ؛
فالعامّة تعرف هذا. وهذا من علم التوالج والتداخل.

فلولا وجودُ حكم القوة؛ ما كان هذا. فإنّ الضعف ما يَـقْوِي. فانظر حكم القوة كيف سرى في
الضَّفْء، حتى² تقول في الضعيف: "إِذْنٌ قَوِيٌّ عليه الضَّعْف بحيث لا يستطيع الحركة" تنسب القوة
للضعف؛ فوصفته بضده. فمن هنا تعرف قول أبي سعيد الخزاز لما قيل له: "بماذا عرفت الله؟ قال: بجمعه
بين الضدين"، ثم تلا: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾³ فبالقوة تقوى الضعف، وبالأقوى ضعفت
القوة. وهذا الفرق بين الأقوى والقوي، كالأقرب والقريب. فكلُّ أَقْرَبٍ قَرِيبٌ، وما كلُّ قَرِيبٍ أَقْرَبٌ. وكلُّ
أقوى قوًى، وما كلُّ قوًى أقوى. وقد ذكرنا في هذه الحضرة ما فيه غنية وكفاية ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ
يُنْذِرُ السَّيِّئِينَ﴾⁴.

1 ص 45

2 ص 45 هـ

3 [الحديد: 3]

4 [الأحزاب: 4]، وفي الهامش: "بلغ قراءة وساءا ومقابلة على الشيخ المولى رحمه الله"

إِنْ² قُلْتَ قَوْلًا صَٰحِبًا أَنَا الْقَوِيُّ الْمَيِّنُ
أَوْ كَانَ غَيْرَ صَٰحِبٍ أَنَا الضَّعِيفُ الْمَوِينُ

إِنَّ الْمَتَانَةَ حَالٌ لَيْسَ يَنْدَرُهَا إِلَّا الَّذِي هَامَ وَجَدًا فِي مَعَانِيهَا
وَقُوَّةُ اللَّهِ أَنْبَذَتْهَا لِئَاظِرُنَا وَحُكْمُهَا أَنْبَذَا فِي مَنْ بَعَانِيهَا
إِذَا أَشَدُّ بِهَا رَكِي تَكُونُ لَنَا أَوَّلَى، وَإِنْ كَانَ غَنِيٌّ فَهُوَ ثَانِيَا
إِنَّ الْمَطْلَعُ قَدْ لَاحَظَ أَهْلَهَا لِلنَّاطِلِينَ إِلَيْهَا فِي مَبَانِيهَا

يُدعى³ صاحبها: "عبد المتين". قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْتَمِيمُ﴾⁴ فُزِّعَ عَلَى الصِّفَةِ لقوله: ﴿ذُو﴾ و﴿هُوَ﴾.

والمتين هو الذي لا يتزلزل عما يجب له الثبوت فيه لتمكُّنه وقِيَّاه. فنته على المين أنها بهذه الصفة من المتانة؛ لتلا يتخيَّل متخيَّل، أو يقول قائل: إِنَّ الصَّوْرَ لَمَّا تَبَدَّلَتْ فِي التَّجَلِّيِ وَاخْتَلَفَتْ، وَالْأَسْمَاءُ الْإِلَهِيَّةُ لَمَّا كَثُرَتْ وَتَوَعَّدَتْ، وَدَلَّ كُلُّ اسْمٍ عَلَى مَعْنَى لَا يَكُونُ لغيره، وَأَعْطَتْ كُلُّ صُورَةٍ أَمْرًا لَمْ تَعْطِهِ الصُّورَةُ الْأُخْرَى؛ (فَيَنْتِجُ لِلْمَلِكِ) أَنَّ الْعَيْنَ وَالْمَسْعَى تَبَدَّلَ لِهَذَا التَّبَدُّلِ. فَأَخْبَرَ (الْحَقُّ) أَنَّهُ مِنَ الْمَتَانَةِ بَحِثْ أَنَّ الْأَمْرَ عَلَى مَا قَرَّرَ وَشَوَّهَ مِنَ التَّحَوُّلِ وَالتَّبَدُّلِ، وَالْعَيْنُ ثَابِتَةٌ فِي مَكَانِهَا لَا تَقْبَلُ التَّغْيِيرَ.

وأعظم ما يظهر حكمُ هذا في العقائد في الله؛ لأنَّ الإله الذي اغْتَنَزَ بِالْبَلِيلِ النَّظَرِي، إِذَا جَاءَتْ الشَّبَهَةُ لِصَاحِبِ هَذَا الْإِعْتِقَادِ النَّظَرِي؛ إِزَالَتُهُ. فَلَوْ كَانَتِ الْمَتَانَةُ مِنْ صِفَاتِ الْإِلَهِ الَّذِي جَعَلَهُ الْمُعْتَقِدُ فِي نَفْسِهِ؛ مَا أَثَّرَتْ فِيهِ الشَّبَهَةُ الْوَارِدَةُ؛ فَأَخْلَتْ الْحُلَّ عَنْهُ، وَعَادَ يَحِثُّ عَلَى إِلَهٍ آخَرَ يَجْعَلُهُ فِيهِ. فَلَيْسَتْ الْمَتَانَةُ إِلَّا لِلْإِلَهِ الْقَوِيِّ الْحَقِّ؛ الَّذِي يَجِدُ فِي نَفْسِهِ هَذَا الطَّالِبَ الْإِسْتِنَادَ إِلَيْهِ، وَلَا يَدْرِي مَا هُوَ؟ وَلِمَتَانَتِهِ لَا يَقْوَى النَّاطِلُ أَنْ يَنْقُلَهُ إِلَى مَحَلٍّ اعْتَقَدَهُ. فَتَأْتِيهِ حِجَابُهُ؛ فَلَا يُعْرِفُ. وَالْحَقُّ الَّذِي وَبِعَهُ قَلْبُ الْعَبْدِ هُوَ الَّذِي

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: المتين
2 البيان ثابته في الهامش بخط آخر، مع إشارة الصواب

3 ص 46

4 [الأنباريات : 58]

يقبل¹ آثار الشُّبُه فيه.

فقد علمتُ لماذا تَسْعَى بالمتين، وهو علم غريب. فبالمُتَانَةِ كان الاستناد، فاستندَ إليه كلُّ ممكن يطلب الترجيح. والعلمُ بهذا المستند عن نفي العلم به، على علم بأنّه لا يُعلم، لا بدّ من ذلك. كما قال الصّدِّيق: "العجز عن درك الإدراك إدراك" وهذا أعلى ما يوصل إليه في العلم بالله المتين؛ فإنّ للمُتَانَةِ درجات، فقصدنا أتمّها وأعلاها ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 ص 46

2 [الأحزاب : 4]

حضرة النصر¹

حَضْرَةُ النَّصْرِ - حَضْرَةُ
لِلَّذِي قَدْ بُعِيَ عَلَيْهِ
فَهُوَ لِلَّهِ وَخِذَهُ مَا لَهُ غَيْرَ مَا لَدَيْهِ

إِنَّ السَّوْلِيَّ الَّذِي إِذَا تَوَلَّاهُ
عَبْدٌ تَوَلَّاهُ رَبُّ جَنَّ وَتَلَّاهُ
إِنَّ الْوَلِيَّ اسْمُ مَفْعُولٍ يَكُونُ لَهُ
مِنْ لَفْظِهِ فَاعِلٌ إِذَا تَوَلَّاهُ
لَوْلَاهُ مَا بَثَّتْ فِينَا قَوَاعِدُهُ
وَلَا زَسَتْ رَغْبَةُ لَوْلَاهُ لَوْلَاهُ
أَمَلِي عَلَى الَّذِي يَتْلُوهُ مِنْ سُورٍ
عَلَى مَسَامِعِ كَوْنِي جِنِّ أَمَلَاهُ
بِالْقَلْبِ سَطْرُهُ رَبِّي لِنَحْفَظَهُ
بِهِ بَلَّانِي إِلَهِي جِنِّ أَمَلَاهُ³

يُدْعَى⁴ صَاحِبُهَا: "عبد الولي". والولي: الناصر، وإن شئت قلت: "عبد الناصر". قال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ وهو نور العيان، وهو عين اليقين. وأقام تعالى - عذر "الماتية" بقوله في تمام الآية: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ وما أفرد الظالمين؛ لأنَّ الأهواء مختلفة، وأفرد نفسه؛ لأنه واحد ﴿يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾⁵ تنصّر. هؤلاء الأولياء لهم حيث لا يتركهم يدخلون الجنة لما فيها من الضر؛ لأنهم على مزاج يتضرر بالاعتدال كما تنصّر. رياح الورد بالجمل. فهم ينصرون أصحابهم؛ وليس إلا أهل النار الذين هم أهلها.

أخبر ﷺ فقال: ﴿إِنَّ وَلِيَّيَ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابُ﴾⁶ لأنَّ فيه: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وهو من المؤمنين ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ ولهذا التقط: كان الصلاح مطلوباً لكل نبي مكمل. وشهد الله به لمن شاء من عباده على التعيين تشريفاً له بذلك؛ كعيسى ويحيى عليهما السلام. وأما قوله تعالى: ﴿وَكَانَ خَفَاءً عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾⁷ وليس المؤمن إلا من لم يدخل إيمانه بأمر ما خَلَّ يقدر في إيمانه.

والمؤمنون في كلام الله نوعان، وهم الكافرون؛ فنوع آمن بالله، وكثر بالطاغوت وهو الباطل - فهم

1 العنوان الجانبى في الهامش بقلم الأصل: الولي

2 هذان البيتان تابان في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

3 بجانب بعض كلمات هذا المعر هناك كلمات بديلة من غير إشارة الاستبدال ليقرأ عندها: "به بلاني كما بنا فذ البلاء".

4 ص 47

5 [البقرة: 257]

6 [الأعراف: 196]

7 [الروم: 47]

أهل الجنة المعبر عنهم بالسعداء. والنوع الآخر آمن بالباطل، وكفر¹ بالله -وهو الحق-² فهم أهل النار المعبر عنهم بالأشقياء. فقال ﷺ في حق السعداء: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ ۖ وَهِيَ هِيَ ۚ﴾³ وهؤلاء هم الذين حق على الله نصرهم، والألف واللام للعهد والتعريف. وقال تعالى- في حق الأشقياء: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۖ﴾⁴، ﴿فَمَا زَبَحَتْ بِجَازِبَتِهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ۖ﴾⁵.

فإذا جعلت الألف واللام في "نصر المؤمنين" للجنس؛ فمن انصف بالإيمان؛ فهو منصور. ومن هنا يظهر المؤمنون بالباطل في أوقات على الكافرين بالطاغوت؛ فيجعلون ذلك الظهور نصراً؛ لأن النصر- عبارة عن ظهر على خصمه. فمن جعل الألف واللام للجنس؛ جعل إيمان أهل الباطل بالباطل أقوى من إيمان أهل الحق بالحق.

فالمؤمن من لا يولي الدين، ويتقدم، ويثبت، حتى يظفر، أو يقتل. ولهذا ما انهزم نبي قط؛ لقوة إيمانه بالحق. وقد توعد الله المؤمن إذا ولي دينه في القتال؛ لغير قتال، أو احتياز إلى فئة تعصده، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ۚ وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَصِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِقَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ۖ﴾⁶ فحاطب⁷ أهل الإيمان. وبقرائن الأحوال علمنا أنه تعالى- أراد المؤمنين بالحق، وأرسل الآية في اللفظ دون تقييد بمن وقع الإيمان، لكن قرائن الأحوال تخصص وتعطي العلم بالمقصود من ذلك.

غير أن الحق ما أرسلها مطلقة إلا ليقم الحجة على الذين آمنوا بالباطل، إذا هزم الكافرون بالطاغوت لما دخلهم من الخلل في إيمانهم بالباطل. فهو عندنا ليس بنصر- ذلك الظهور الذي للمؤمنين بالباطل، على الكافرين بالطاغوت. وإنما المؤمنون بالحق؛ لما تراءى الجمعان كان في إيمانهم خلل، فأثر فيه الجبن الطبيعي؛ فزلزل أقدامهم؛ فانهزموا في حال حجاب عن إيمانهم بالحق. ولا شك أن الخصم إذا رأى خصمه انهزم أمانته، وفر، وأخلى له مكانه؛ لا بد أن يظهر عليه، ويتبعه. فإن شئت سميت ذلك نصراً من

1 ص 47

2 "وهو الحق" تاجان فوق السطر بخط آخر مع إشارة التصويب

3 [البقرة: 256]

4 [النكوت: 52]

5 [البقرة: 16]

6 [الأغال: 15، 16]

7 ص 48

الله لهم.

فما انتصروا على المؤمنين بالحق؛ وإنما انتصروا على وجه اللحل الذي دخل في إيمانهم، واستتر عنهم؛ بالخوف الطبيعي. فكانوا كقاراً من ذلك الوجه، فكان نصرهم نصر الكفار، بعضهم على بعض؛ وهم المؤمنون بالباطل. لأن هؤلاء المؤمنين بالحق آمنوا بما خَوْفهم به الطبع من القتل؛ وهو باطل. فأمنوا بالباطل؛ لخوفهم من الموت. والشهيد¹ ليس بميت؛ فإنه حي يرزق. فلما آمنوا به أنه موت؛ آمنوا بالباطل. فهزم أهل الباطل أهل الباطل. وهذا يستحق ظهوراً، لا نصراً. إلا إذا جعلت الألف واللام للجنس؛ فشمل كل مؤمن بأمر ما من غير تعيين. فهذه حكمة تسمية الله أهل الباطل مؤمنين²، وأهل الحق كافرين³.

فلا تغفل يا وليّ- عن هذه الدقيقة؛ فإنها حقيقة. وهي المؤثرة في أهل النار الذين هم أهلها في المآل إلى الرحمة؛ لأن الشرك آمن بوجود الحق، لا بتوحيده. ووجود الحق حق؛ فهو بوجه من آمن بالحق. فما تخصّص له الإيمان بالباطل إذ آمن بالشريك. فتقسم إيمانه؛ فلم يثق بقوة إيمان المؤمن بالحق، من حيث أمديته في الوهته. قال تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ﴾ ولم يقل: "بتوحيد الله" ﴿إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾⁴ لكتته جلي وخفي.

فالمؤمن بتوحيد الله مؤمن بوجود الله، وما كل مؤمن بوجود الله يكون مؤمناً بتوحيد الله؛ فينقص عن درجته في قوة الإيمان. فإن استأذ الإمان، من المؤمن بالباطل، (استأذ) إلى عدم؛ ولهذا يرجع عنه عند الكشف. والمؤمن بتوحيد الحق يرجع إلى أمر وجودي يستند إليه؛ فيعضده؛ فلا يرجع عنه. فالمؤمن بالباطل أعان على نفسه المؤمن بالحق من حيث الأحدثية، وهو قوله تعالى: ﴿كُنْزِي بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَبِيبًا﴾⁵ وهو قوله: ﴿لَوْ أَن لَّنَا كَرَّةٌ فَتَنَّبَرَأُ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا﴾⁶ فقد تبرأوا في موطن ما فيه تكليف بالبراءة أنها نافعة صاحبها. والكافر لا مولى له؛ ولهذا انهزم أمام خصمه. فإنه استترت عنه حياة الشهيد في سبيل الله؛ فأمن بالموت وهو الباطل - وكفر بالحياة وهي الحق - وفي هذا تذكرة لأولي الألباب ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁸.

1 ص 88 هـ

2 ق: مؤمنون

3 ق: كافرين

4 [يوسف : 106]

5 [الإسراء : 14]

6 ص 49

7 [البقرة : 167]

8 [الأحزاب : 4]



وفاعل ولهَذَا أَنْتَ محمُودٌ	أَنْتَ الحَمِيدُ اسْمُ مفعولٍ لِحامِدِنَا
هو الشَّهِيدُ لَنَا وَالْقَلْبُ مَشْهُودٌ	وحامِدٌ، فإذا جِئْنَا لِتَحْمِيدِهِ
وَلَيْسَ يَأْخُذُهُ حُضْرٌ وَتَحْدِيدٌ	مِنْ غَيْرِ كَيْفٍ وَلَا كَمْ وَلَا شَيْءٍ
بِاللَّهِ أَغْبِيْدُهُ وَاللَّهُ مَغْبُودٌ	إِنِّي لِأَغْبِيْدُهُ بِي لَا بِوَقَانَا
شَرْعًا وَعَقْلًا فإِطْلَاقٌ وَتَقْيِيدٌ	إِنِّي لِأَعْرِفُهُ إِذَا أَشْبَهُهُ

يُدعى² صاحبها: "عبد الحميد" وهو "فعل" فعم اسم الفاعل بالدلالة الوضعية، واسم المفعول. فهو الحامد والمحمود، وإليه ترجع عواقب الشاء كلها. ومحمد ﷺ بيده لواء الحمد. فلا آدم ~~الملك~~³ علم الأساء، ولحمد ﷺ علم الشاء بها، والتلفظ بالمقام المحمود. فأعطي في القيامة، لأجل المقام المحمود، العمل بالعلم، ولم يفتل لغيره في ذلك الموطن. فصحت له السيادة، فقال: «آدم فمن دونه تحت لوائي» وما له لواء إلا الحمد؛ وهو رجوع عواقب الشاء إلى الله، وهو قوله: **لَا تَحْنَدُ لِلَّهِ** لا لغيره.

وما في العالم لفظ لا يدل على ثناء ألبتة، أعني ثناء جميلا، وإن مرجعه إلى الله. فإنه لا يخلو أن ينثي المثني على الله، أو على غير الله. فإذا حمد الله؛ فحمد من هو أهل الحمد. وإذا حمد غير الله؛ فما يحمده إلا بما يكون فيه من نوت الحماد. وتلك النوت (هي) مما منحه الله إياها، وأوجده عليها؛ إما في جبلته، وإما في خلقه؛ فتكون مكتسبة له. وعلى كل وجه فهي من الله؛ فكان الحق معدين كل خير وجميل. فرجع عاقبة الشاء على الخلق بتلك الحماد على من أوجدها وهو الله؛ فلا محمود إلا الله.

وما من لفظ يكون له وجه إلى مذموم، إلا وفيه وجه إلى محمود. فهو من حيث أنه محمود؛ يرجع إلى الله، ومن حيث ما هو مذموم⁵؛ لا حكم له؛ لأن مستند الذم عدم؛ فلا يجد متعلقا. فيذهب، ويبقى الحمد لمن هو له. فلا يبقى لهذا اللفظ المعين إلا وجه الحمد عند الكشف، ويذهب عنه وجه الذم؛ أي ينكشف له أن لا وجه للذم.

1 العنوان الجاني في الهامش بقلم الأصل: الحميد

2 ص 9 هـ

3 "عليه السلام" فاجة في الهامش بقلم الأصل

4 (القائمة : 2)

5 ص 50

ولقد أخبرني في هذا اليوم، الذي قُتِدَتْ فيه هذه الحضرة في هذا الكتاب، صاحبنا سيف الدين بن الأمير عزيز رحمه الله - أنه رأى والي البلد يضرب إنسانا ضرباً مبرحاً. فوقف في جملة الناس، وهو يمتد الوالي في نفسه؛ لضربه ذلك الشخص. فأجذ عن نفسه؛ فشاهد والي مثله. واحدا من الجماعة، ينظر إلى المضروب مثل ما تنظر إليه الجماعة، والامير بالضرب ليس الوالي. فعدّزه، وسرّي عنه، واضصرف. وكان سبب هذه الحكاية أن الوالي جار عليه في حكومة، فقلت له: ارفعه إلى السلطان. فقال لي: ما بيد الوالي شيء. ثم ذكر لي ما رأي.

وهكذا الأمر في نفسه. فهذا شخص قد كان، مع الحجاب، ينسب الجور إلى الوالي؛ فلما كشف الله عن بصره الفطاء زال كونه ذلك جورا عنده، وقام عن الجائر عنده؛ فصار حدا وثناء خير، وترت ساحة من أضيف الذم إليه؛ فعاتت عواقب الثناء إلى الله ﷻ. ألا تراه يقول: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾¹ وقد افتقر² إلى مذموم ومحمود، ودخل تحت مستى "الله" ثم قال: ﴿وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ يقول الذي لا يفتقر³ (الْحَيُّ) أي³ الذي ترجع إليه عواقب الثناء من الحامد والمحمود. وإن كان (المفتقر إليه) مذموما بنسبة ما، فهو محمود بنسبة أقوى، لها الحكم فيه. «فالحمد لله تملأ الميزان» لأنه كل ما في الميزان. فهو ثناء على الله، وحمد لله؛ فما ملأ الميزان إلا الحمد. فالتسبيح حمد، وكذلك التهليل والتكبير، والتمجيد والتعظيم، والتوقير والتعزير، وأمثال ذلك كله حمد. فالحمد لله هو العام الذي لا أعم منه، وكل ذكر فهو جزء منه؛ كالأعضاء للإنسان، والحمد كالإنسان بجملة.

فَقَدْ بَانَ لَكَ الْحَمْدُ فَلَا يَحْجُبُكَ الذَّمُّ
وَقَدْ لَاحَظْتَ لَكَ الشَّرَّ فَمَا غَيَّبَهِ الْكَفَرُ

وحكم هذه الحضرة على ثلاثة أنحاء في التمام والكمال. وأتمها واحد منها؛ وذلك حمد الحامد نفسه، يتطرق إليه الاحتمال؛ فلا يكون له ذلك الكمال. فيحتاج إلى قرينة حالي وعلم صدق الحامد فيما حمد به نفسه؛ فإنه قد يصف واصف نفسه بما ليس هو عليه.

وكذلك حكمه إذا حمد غيره؛ يتطرق أيضا إليه الاحتمال حتى يستكشف عن ذلك؛ فينص عن

1 [فاطر : 15]

2 ص 50

3 ثابت في الهامش بخط آخر مع إشارة التصريب

والحمد¹ الثالث: حمدُ الحميد. وما في الحمد أصدق منه؛ فإنه عين قيام الصفة به، فلا محمود إلا من حمده الحمد، لا من حمد نفسه، ولا من حمده غيره. فإذا كان عين الصفة عين الموصوف عين الواصف؛ كان الحمد عين الحمد والمحمود؛ وليس إلا الله؛ فهو عين حمده، سواء أضيف ذلك الحمد إليه، أو إلى غيره.

وَلَا تَقْصِرْ فِي الْحَمْدِ كَوْنًا وَلَا خَلْقًا	فَمَا تَمَّ إِلَّا اللَّهُ فَاحْمَدُ تَحْمَدًا حَقًّا
فَلَنْ لَهُ فِي كُلِّ مُحَمَّدٍ مَرْقَى	وَرَأَيْتُ شَاءَ الْحَقِّ فِي كُلِّ لَفْظَةٍ
تُنَزَّلُهُ مِنْ رَبِّهِ الْمَنْزِلِ الصَّدَقَاتِ	فَمَنْ نَالَ هَذَا الْعِلْمَ نَالَ مَكَانَةً
مَعَ السَّابِقَاتِ الْفُورِ فِي حَمْدِهِ سَبَقًا	وَسَابِقُ إِلَى هَذَا الْمَقَامِ بِعَزْمَةٍ
فَلَا بُدَّ مِنْ أَنْقَى، وَلَا بُدَّ مِنْ أَشَقَى	وَلَا بُدَّ مِنْ تَحْسِينِ رَبِّكَ خَلْقَهُ
بِلَيْلٍ وَأَعْلَى ² فَاغْتَبِرْ ذَلِكَ التُّطَفَا	وَقَدْ جَاءَ فِي نَصِّ الْكِتَابِ مُسْطَهْرًا
قَدْ أَوْدَعَهُ الرَّحْمَنُ فِي خَلْقِهِ حَقًّا	فَلَنْ يَكْتَابَ اللَّهُ يَتَطَبَّقُ بِالَّذِي
فَلَنْ يَشُتَّ أَنْ تَرُدِّي وَإِنْ شِئْتُ أَنْ تَرُقِّي	وَقَدْ وَضَحَ الْعِلْمُ الْجَلِيُّ لِيَّ جَبِي

و«الحمد لله المنعم المفضل»، و«الحمد لله على كلِّ حال» نعمٌ وخُصَّ

﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

1 ص 51

2 "ليل وأعل" يقصد بها ما ورد في سورتي الليل والأعلى

3 ص 51 ب

4 [الأحزاب : 4]

إذا أَخَصَيْتُ أَمْرَكَ فِي كِتَابٍ تَكُنْ أَنْتَ الَّذِي نَحْصِي وَنَحْصِي
وَقُلْتُ لَأَمْنًا مَهْلًا عَلَيْنَا وَقُلْتُ لِأَخْبَا بِاللَّهِ قُصِّي²
إِذَا مَا جَنَّتْ يَا نَفْسِي - إِلَيْهِ فَتَوَلَّى مَا تَشَاءُ لَهُ وَقُصِّي³
مَضَى عَنِّي وَلَمْ أَشْهَدْ سِوَاهُ فَقُلْتُ لِهَمَّتْ بِاللَّهِ قُصِّي⁴
وَحُصِّي مَنْ تَقْبِذُهُ هَوَاهُ وَلَا تَكْتَفُهُ مَا تَذَرِيهِ، حُصِّي

يُدعى⁵ صاحبها: "عبد الحصي". وهي حضرة الإحاطة، أو اختها؛ لا بل هي أختها، لا عينها. قال تعالى: ﴿وَأَخَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَذَدًا﴾⁶ وقال في الكتاب: ﴿لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾⁷ وهذا مقام كاتب صاحب الديوان؛ كاتب الحضرة الإلهية، وهذا الكتاب هو الإمام المبين. قال تعالى: ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾⁸.

فالديوانُ الإلهيُّ الوجوديُّ رأسُه العقلُ الأولُ؛ وهو القلم. وأما الإمامُ فهو الكتاب، وهو اللوح المحفوظ. ثم تنزل الكتبة مراتبها في الديوان بأقلامها، لكل كاتب قلم، وهو قوله ﷺ لَمَّا ذَكَرَ حَدِيثَ الْإِسْرَاءِ فَقَالَ: «حَتَّى ظَهَرْتُ لِمَسْتَوَى أَسْمَعُ فِيهِ صَرَفَ الْأَقْلَامِ» فالقلم الأعلى الذي بيد رأس الديوان لا محو فيه، كلُّ أمر فيه ثابت، وهو الذي يرفع إلى الحق.

والذي بأيدي الكتبة؛ فيه ما يمحو الله، وفيه ما يُثَبِّتُ، على قدر ما تأتي به إليهم رُسُلُ الله من عند الله من رأس الديوان؛ من إثبات ما شاء ومحو ما شاء. ثم ينقل إلى الدفتر الأعلى؛ فيقابل باللوح المحفوظ؛ فلا يغادر حرفًا؛ فيعملون عند ذلك ﴿إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾⁹.

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الحصي

2 تفسيرا بجانيها بقلم الأصل: "من القصص"

3 تفسيرا بجانيها بقلم الأصل: "قصي"

4 تفسيرا بجانيها بقلم الأصل: "من اتباع الأثر"

5 ص 52

6 [الجن : 28]

7 [الكهف : 49]

8 [يس : 12]

9 [الطلاق : 12]

إلا أن الفرق بين الإحصاء والإحاطة؛ أن الإحاطة عامّة الحكم¹ في الموجود والمعدوم وفي كلّ معلوم. والإحصاء لا يكون إلا في الموجود؛ فما هو² شبيّهه (أحاطَ بكلّ شيء علماً) شبيّهه³ (أخصّ كلّ شيء عنداً). فشبيّهه الإحصاء تدخل في شبيّهه الإحاطة. فكلّ موجود محصّى. وهو موجود؛ فهو محصّى. «إنّ لله تسعة وتسعين اسماً، مائة إلا واحداً، مَنْ أحصاها دخل الجنة» لأنها داخله في الوجود؛ لدلائها على موجود. وهي أمّهات؛ كالزجج للفلك.

ثم إنّه لكلّ عين من أعيان الممكنات اسمٌ إلهيٌّ خاصٌّ ينظر إليه، هو يعطيه وجهه الخاصّ الذي يمتاز به عن غيره. والممكنات غير متناهية؛ فالأسماء غير متناهية؛ لأنها تحدث السبب بحدوث الممكن. فهي، (أي) هذه الأسماء، من الأسماء المحصاة كاللّهي يحوي عليه درج الفلك، من الدقائق والثواني والثوالت إلى ما لا يتناهى؛ فلا يدخل ذلك الإحصاء، وتحكم عليه الإحاطة بأنّه لا يدخله الإحصاء. فكلّ مُحصّى. محاط به، وماكلّ محاط به مُحصّى. وكلّ ما يدخله الأجل يدخله الإحصاء، مثل قوله: (سَنَفَعُكُمْ أَثَمَهُ الثَّقَلَيْنِ)⁴ فالشغل الإلهي لا ينتهي. فإنّه عند فراغه بانتهاء حكم الدنيا؛ شرع في الشغل بنا في الآخرة، وحكم الآخرة لانهاية له؛ لأنها إلى غير أجل؛ فشغله بنا لا يقبل الفراغ، وإن كان شأنه في الدنيا الذي يفرغ منه إنّما هو بنا؛ لكونه خلق الأشياء من أجلنا؛ وهو ما لا بدّ لنا منه، ومن أجله؛ لأنّ كلّ شيء يسبح بحمده، لا⁵ بل من أجله، لا بل من أجلنا؛ لما نحن عليه من الجمعية والصورة؛ فالتسبيحة ممّا تسبيح العالم كلّ.

فما أوجد الأشياء إلا من أجلنا؛ فبنا وقع الاكتفاء. والواحد ممّا يكفي في ذلك؛ وإنما كثرت أشخاص هذا النوع الإنساني. وإن كانت محصاة؛ فإنّها متناهية لكون الأسماء الإلهية كثيرة⁶؛ فإنّ النبي ﷺ يقول في دعائه: «اللهم إني أسألك بكلّ اسم سميّت به نفسك» الحديث. فكانت الكثرة فينا لكثرتها؛ وهو قوله بما يزيد على ما ذكر في سؤاله ﷺ فكثرت لكثرة الأسماء؛ أشخاص هذا النوع المقصود. فإنّ الأشياء المخلوقة من أجله إن لم يستعملها فيما خلقت له وإلا تبقى مملّة، وما في قوّة واحد من هذا النوع استعمال الكلّ.

1 ثابت في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

2 ثابت في الهامش بقلم الأصل

3 ص 52

4 [الجن : 28]

5 [الرحمن : 31]

6 ص 53

7 كتب في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب: "فكانت الكثرة فينا لكثرتها"

فكثّر أشخاصه ليعم الاستعمال للأشياء التي خلقها له، ولا بدّ من خلقها؛ فالممكن لا ينتفع إلا بالممكن؛
والحقّ واسطة بين الممكنين.

فَمَا لَنَا شُغْلُ إِلَّا بِهِ وَمَا لَهُ شَأْنٌ إِلَّا بِنَا
فَكُلُّ مَا قُلْنَا فَهُوَ لَهُ وَكُلُّ مَا يَقْضِي فَهُوَ لَنَا

وقد نهينا على ما لا بدّ منه مما يختصّ بهذه الحضرة، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾¹.

1 [الأحزاب : 4]

لَمَّا بَدَأْتُ بِأَمْرِ لَسْتُ أَبْدِيهِ عَلِمْتُ أَنِّي عَيْنُ الْبَنْدِ مِنْ فِيهِ
فَكُنْتُ أَشْهَدُهُ فِي كُلِّ نَارِلَةٍ وَكَانَ يُشْهَدُنِي إِذْ كُنْتُ أَخْفِيهِ
سَأَلْتُ مَنْ هُوَ غَيْبِي أَنْ يَمُرَّ عَلَى قَلْبِي بِهِ وَعَسَى الرَّحْمُ يُخْفِيهِ
بِمَا بِهِ، فَلَهُ نَفْسٌ تُبَارِعُنِي فِيهِ، وَقُلْتُ لَقُلَّ اللَّهُ يَكْفِيهِ
هَمِّي، وَإِنْ لَهُ ذَهَبًا وَأَسْأَلُهُ بِقَضِيهِ عَنِّي فَإِنِّي لَا أُوقِيهِ

يُدعى صاحبها: "عبد المبدئ". وما للأبد أولية تُعقل إلا بالرتبة والوجود فإن له الرتبة الثانية، ما له في الأولى قدم؛ فإنها رتبة الواجب الوجود لنفسه. والرتبة الثانية رتبة الواجب الوجود بغيره؛ وهو الممكن. فالتقدم من المخلوقين والمتأخر سواء في الرتبة؛ فإنهم في الرتبة الثانية. فإذا نسبت الثانية إلى الأولى غفلت الابتداء. والحضرة الأولى هي التي أظهرتها؛ فهو المبدئ لها بلا شك.

ولا يزال حكم البند في كل عين من³ عين الممكنات؛ فلا يزال المبدئ مبدئاً دائماً؛ لأنه يحفظ الوجود علينا بما يوجد فينا لبقاء وجودنا بما لا يصح لنا بقاء إلا به. فهو تعالى - في حق كل ما يوجد دائماً؛ مبدي له، وذلك الموجود يدعوه بالمبدي. فكل اسم إلهي يسقى بالمبدي؛ لما له من الحكم فيما أوجده المبدئ الأول. وسيأتي حكم الحضرة الأولية في اسمه الأول ابن شاء الله - هو الله يقول الحق وهو عبيد السبيل⁴.

1 العنوان الجاهلي في الهاشم بقلم الأصل: المبني

2 ص 53

3 ص 54

4 [الأحزاب : 4]

إِنَّ الإِعَادَةَ مِثْلُ الْبَدْءِ فِي الصُّورِ وَلَيْسَ يَلْحَقُهَا شَيْءٌ مِنَ الْغَيْرِ
بِذَا تَزِيدُ عَلَى الْأَوَّلَى فَلَنْ لَهَا وَقَائِمَةٌ تَقْبِي الْمَذْكُورَ بِالضَّرِي
لَوْلَا الإِعَادَةُ مَا كُنَّا عَلَى قَلْبٍ² عِنْدَ الْقِيَامِ مِنَ الْأَجْدَادِ وَالْحَقَرِ
لَأَنَّ أَسْمَاءَهُ الْحَسَنَى تَطَالَيْنَا بِمَا أَتَيْنَا بِهِ فِي صَادِقِ الْحَبَرِ
وَمَا أَنَا مِثْلُكَ تَقْنُو الْوَجُوهَ لَنَا عِنْدَ الظُّهُورِ مِنَ الْأَمْلاكِ وَالْبَشَرِ

يُدعى³ صاحبها: "عبد المعيد" فإنه تعالى- ﴿يَبْدِئُ وَيُعِيدُ﴾⁴ فالبدء والإعادة حكمان له؛ فإنه ما أعاد شيئاً بعد ذهابه. إلا أنه في إيجاده الأمثال؛ عاد إلى الإيجاد هو تعالى- فهو معيد؛ لا أنه يعيد عين ما ذهب. فإنه لا يكون؛ لأنه أوسع من ذلك؛ فهو المعيد للحال الذي كان يوصف به.

فما من موجود يوجده الحق؛ إلا وقد فرغ من إيجاده. ثم ينظر ذلك الموجود إلى الله تعالى- قد عاد إلى إيجاد عين أخرى، هكذا دائماً أبداً؛ فهو المبدئ المعيد. المبدئ لكل شيء، والمعيد لشأنه. كالوإلى الحكم في أمر ما؛ إذا انتهى عن ذلك الحكم في الحكوم عليه؛ فقد فرغ منه بالنظر إليه، وعاد هو إلى الحكم في أمر آخر. حكم الإعادة (هو) فيه؛ فافهم.

بخلاف حكم المبدئ؛ فهو يبدئ كل شيء خلقاً، ثم يعيده؛ أي يرجع الحكم إليه بأنه يخلق. وهو قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾⁵ أي يعيد الخلق؛ أي يفعل⁶ في العين التي يريد إيجادها ما فعل فيمن أوجدها؛ وليس إلا الإيجاد.

فإن (لفظاً) "الخلق": يريد به: "الخلق" في موضع مثل قوله: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾⁷، ويريد به "الفعل"

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: المعيد

2 قَلْبٌ: هلاك

3 ص 45

4 [البروج : 13]

5 [الروم : 27]

6 "أي يفعل" ثابت في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

7 [القآن : 11]

في موضع مثل قوله: ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ﴾¹ وهنا يريد به الفعل بلا شك؛ لأنه ليس لمخلوق فعل أصلاً. فما فيه حقيقة² من ذاته يشهد بها فعل الله؛ لأن المخلوق لا يفعل له، ولا يشهد من الله إلا ما هو عليه في نفسه. وقد يرد "الخلق" ويراد به المخلوق كما قررنا، لا الفعل. فلماذا جعلنا قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ أنه يريد به هنا: الفعل، لا المخلوق.

فإن عين المخلوق ما زالت من الوجود وأعني به الذات القائمة بنفسها- وإنما انتقلت من الدنيا إلى البرزخ، كما تنتقل من البرزخ إلى الحشر؛ إلى الجنة أو إلى النار. وهي هي من حيث جوهرها؛ لا أنها عديم ثم وجدت؛ فتكون الإعادة في حقها. فهو انتقال من وجود إلى وجود، من مقام إلى مقام، من دار إلى دار. لأن النشأة التي تخلق عليها في الآخرة ما تشبه نشأة الدنيا إلا في اسم النشأة؛ فنشأة الآخرة ابتداء، فلو عادت هذه النشأة؛ لعاد حكمها معها. لأن حكم كل نشأة لغيرتها، وحكمها لا يعود؛ فلا تعود. والجوهر عينه، لا غيره- موجود من حين خلقه الله، لم ينعدم. فإن الله يحفظ عليه وجوده بما يخلق فيه مما به بقاؤه.

فالإعادة إنما هي في كون الحق يعود إلى الإيجاد، بالنظر إلى حكم ما فرغ من إيجاده من هذا المخلوق: ﴿ثُمَّ انْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾³ فما ذكر الله إعادة. إلا أنه لو شاء لفعل كما قال: ﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ﴾⁴ لكنه لم لم يشأ. فكلما فرغ ابتداء؛ فعاد إلى حكم الابتداء. هنا حكم إلهي لا يزول؛ فحكم الإعادة ما خرج حكمها عن الحق. فحكمها فيه؛ لا في الخلق الذي هو المخلوق. فالدائم بعد وجوده ينتقل في أحوال جديدة يخلقها الله له. فلا يزال الحق يخلق، ويعود إلى الخلق؛ فيخلق. لا إله إلا هو على كل شيء قدير؛ بالإيجاد.

1 (الكهف : 51)

2 ص 55

3 (المؤمنون : 14)

4 ص 55 ب

5 [عبس : 22]

بِغُلْ نُشْرِ الثَّوْبَ مِنْ طَيِّ	إِنَّمَا الْمُخْبِي الَّذِي يُخْبِي
قُلْتُ: رَبِّي الَّذِي يُخْبِي	فَإِذَا مَا قِيلَ لِي: تُخْبِي
وَمُزِنُ الرُّشْدِ بِالْفَيِّ	وَهُوَ مَوْلَانِي وَمُسْتَنَدِي
زَادَنِي أَيْسًا إِلَى لِي	وَإِذَا مَا جِئْتُ أَسْأَلُهُ
كُلَّمَا دُعِينْتُ بِالشَّيْءِ	لَسْتُ فِي خَيْرٍ وَفِي دَعَا

يُدعى² صاحبها: "عبد المحيي" وهو الذي يعطي الحياة لكل شيء. فما تمَّ إلّا حيّ؛ لأنّه ما تمَّ إلّا من يسبح الله بحمده، ولا يسبحه إلّا حيّ، سواء كان ميتاً أو غير ميت؛ فإنّه حيّ³؛ لأنّ الحياة للأشياء فيض من حياة الحقّ عليها؛ فهي حيّة في حال ثوبتها؛ ولولا حياتها ما سمعت قوله: ﴿كُنْ﴾ بالكلام الذي يليق بجلاله؛ فكانت. وإتماماً محيياً؛ لكون حياة الأشياء من فيض اسم الحيّ، كور الشمس من الشمس المنبسط على الأماكن. ولم تبق الأشياء عنه لا في حال ثوبتها، ولا في حال وجودها؛ فالحياة لها في الحاليتين مستصحية. ولذلك قال إبراهيم عليه السلام: ﴿لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ﴾⁴ فإنّ الإله لا يكون من الآفلين.

والحيّ من أسمائه تعالى - وليس الموت⁵ من أسمائه؛ فهو⁶ يحيي ويميت. وليس الموت بـإزالة الحياة منه في نفس الأمر وعند أهل الكشف؛ ولكنّ الموت غزلُ الوالي وتوليّة والي؛ لأنّه لا يمكن أن يبقى العالم بلا والٍ يحفظ عليه مصالحه لتلاّ يفسد.

فاستأذ الموت إذا كان عبارة عن الانتقال والعزل يستند إلى حقيقة إلهيّة؛ وليس إلّا فراغ الحقّ من شيء إلى شيء آخر. فما له فيما فرغ منه من حكم في ذلك الوجه المفروغ⁷ منه؛ وليس إلّا إيجاد عينه خاصّة. وما بقي الشغل⁸ وعدم الفراغ إلّا في إيجاد ما به بقاؤه في الوجود، فإلى هذه الحقيقة الإلهيّة مستند

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: المحيي

2 ص 56

3 "فاتح حيّ" ثابت في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

4 الأتمام: 76

5 ق: "الميت" وصححت في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

6 ق: "فهو" ومقابلها في الهامش: "فهو" وعليها حرف ط، وفي من: "فهو"

7 ص 56

8 ثابت في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

ألا ترى إلى الميت يُسأل ويَجيب إيماناً وكشفاً، وأنت يا محبوب- تحكم عليه في هذه الحال عينا أنه ميت؟ وكذا جاء أن الميت يُسأل في قبره، وما أزال عنه اسمُ الموت السؤال؛ فإنَّ الانتقال موجود. فلولا أنه حي في حال موته؛ ما سُئل. فليس الموت بضدٍّ للحياة إن عقلت.

حضرة الموت¹

يُبَيِّتُ بِالْجَهْلِ اقْوَامًا وَإِنَّهُمْ
أَصْبَحَتْ ذَا عِلَّةٍ كَبُرَى أَمُوتُ بِهَا
لَوْ كَانَ لِي غَرَضٌ فِي غَيْرِ سَيِّدِنَا
اللَّهُ زَيْ لَا أَتَيْسِي بِهِ بَدَلًا
بِالْمَالِ وَالْجَاهِ عِنْدَ الْخَلْقِ أَحْيَاءُ
كَيْفَ الشِّفَاءِ وَقَدْ اسْتَحْكَمَ الدَّاءُ
مَا كَانَ لِي مَرَضٌ تَبْفِيهِ أَذْوَاءُ
وَلَا يَنْهَيْسِي جُودٌ وَالْقَاءُ

يُدْعَى² صَاحِبُهَا: "عبد الميِّت"، قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا خَضَرَ أَحَدُهُمُ الْمُوتَ﴾³ وقال تعالى: ﴿ثُمَّ يُبَيِّتُكُمْ﴾⁴ وقال: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَأَحْيَا﴾⁵ وقال: ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ﴾⁶ وقال ﷺ في الطائفة التي تدخل النار من أمته: «فيميتهم الله فيها إمامة» والموت عبارة عن الانتقال من منزل الدنيا إلى منزل الآخرة، ما هو عبارة عن إزالة الحياة منه في نفس الأمر. وإنما الله أخذ بأبصارنا؛ فلا ندرك حياته. وقد ورد النص في الشهداء في سبيل الله أنهم ﴿أَحْيَاءٌ ... يَرْزُقُونَ﴾⁷ ونهينا أن نقول فيهم: ﴿أَمْوَاتٌ﴾.

فالْمَيِّتُ عندنا ينتقل، وحياته باقية عليه، لا تزول. وإنما يزول الوالي وهو الروح- عن هذا الملك الذي وكَّله الله بتدبيره أيام ولايته عليه. والميِّتُ عندنا يعلم من نفسه أنه حيٌّ. وإنما تحكم عليه بأنه ليس بحيٍّ؛ جهلا منك، ووقوفك مع بصرك، ومع حكمك في حاله قبل انقضاؤه بالموت من حركة، ونطق، وتصرف، وقد أصبح متصرفًا فيه لا متصرفًا. وهو تنبيه من الله لنا أنَّ الأمر كذا هو: التصرف فيه للحق لا لك، في حال دعواك التصرف.

ثم إنَّه على الحقيقة متصرفٌ هذا الميِّتُ بالحال، لا بالقول. فلو لا تصرفه فيك ما غسلته، ولا كفنته؛ وإن كان الشارع هو⁸ الذي أمرك، وشرع لك. فهذا أعظم من تصرفه فيك؛ وهو تصرفه فيمن شرع لك هذا. فهذا قد تصرف في الأحياء وهم لا يشعرون، وتصرف فيك وأنت لا تشعر، وتخيَّلت أنه ما بقي له فيك حكم، وحكمة بموته أعظم من حكمه فيك بحياته، أعني بعدم موته. فالوُتُ انتقالٌ خاص، على وجه مخصوص. فمن كونه انتقالًا (هو) يستند إلى حقيقة إلهية خاصة.

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الميِّت

2 ص 57

3 [النساء : 18]

4 [البقرة : 28]

5 [النجم : 44]

6 [الجمعة : 11]

7 [آل عمران : 169]

8 ص 57ب

ولا نشك أن له حكماً في الآخرة في جحّم. فإن الله تعالى- يميت قوماً في جحّم؛ أصابهم النار بذنوبهم؛ إماتة، ثم يحييهم الله. وهذا قبل ذبح الموت. فإن الموت لا بد أن يؤتى به إذا بقي أهل النار في النار الذين هم أهلها، وأهل الجنة في الجنة، وتُفتح الأبواب، «يؤتى بالموت في صورة كبش أملح» - وهذا مما يقوي الدلالة على أن المال إلى الرحمة في العباد، وذلك الوقت هو انتهاء مدة الآلام- «فَيُضَجُّ بين الجنة والنار، ويأمر أهل الجنة وأهل النار؛ فيعرفونه».

فأما أهل الجنة فينتعمون برؤيته؛ حيث كان السبب في بقاء سعادتهم التي لا زوال لها عنهم. وأما أهل النار فينعمون برؤيته؛ رجاء تخلصهم بوجوده مما هم فيه، ويخرجهم كما أخرجهم من الدنيا، ولا علم لهم بأن مدة الشقاء قد قرب انقضاءها. «ثم يأتي يحيى القتل ويده الشفرة فيذبحه برأى من الفريقين». فأهل الجنات يحبون، وأهل النار لا يموتون فيها ولا يحبون. كما يقال في النائم: ما هو يميت ولا حي. فنعمهم نعم النائم في النار، والله قد جعل النوم سبباً. والراحة من الرحمة، ما هي من الغضب. فهو أشقى؛ ما دام لم يسل النار الكثرى. ثم لا يموت فيها ولا يحيى في فجاء به "ثم" بعد حكم كونه يصل النار كالشاة المضلية. فبين كونه يصل، وبين كونه لا يموت ولا يحيى، قدر ما تعطيه حقيقة "ثم" في اللسان التي للعطف، فينتقل الحكم عليه بذبح الموت. فراحته راحة النائم؛ فلا يموت ولا يحيى؛ أي لا تزول، هذه الراحة له مستصحية، فاعلم ذلك. فالموت في الدنيا تحفة المؤمن، وحسرة الكافر. وذبحه في الآخرة تحفة الفريقين. يقول بعض الأعراب من بني ضبة:

نَحْنُ بَنِي ضَبَّةٍ إِذْ جَدَّ الْوَهْلُ الْمَوْتُ أَخْلَى عَنَدَنَا مِنَ الْقَسَلِ

نَحْنُ بَنُو الْمَوْتِ إِذَا الْمَوْتُ نَزَلَ لَا عَارَ بِالْمَوْتِ إِذَا حُمَ الْأَجَلُ

يقول: يلتذ بالموت تلذذ أكل العسل. وهذه الإشارة فيها غنية لمن نظر واستبصر. والله يقول الحق وهو يهدي السبيل⁴.

1: ثابت في الباش بخط آخر مع حرف ظ، وهي ثابتة في س

2 ص 58

3 [الأعلى : 12 ، 13]

4 [الأعراب : 4]

إِنَّ الْحَيَاةَ حَيَاءُ الْقَلْبِ لَا الْجَسَدِ كَذَا قَدْ أَثَرَهُ الرَّحْمَنُ فِي خَلْقِي
وَالنَّاسُ لَيْسَ لَهُمْ سِوَى جُسُومِهِمْ فَإِنَّمَا عِنْدَهُمْ عَلِيَّةُ السَّنَدِ
فَيَهْكَوْنَ وَلَا غَشْلَ يَصُدُّهُمْ عَنْهَا وَلَوْ أَنَّهُمْ فِي الْوَاضِحِ الْجَدِ
وَلَيْسَ فِيهِمْ رَشِيدٌ فِي نَصْرِهِ وَمَا هُمْ مَنْ يَبْنِغُ الْغَيَّ بِالرُّشْدِ
إِنَّ الْغَوَايَةَ أَضَلَّ عِنْدَهُمْ وَإِنَّا نَرَاهُمْ عَنْ وُجُودِ الْحَقِّ فِي خَيْدِ

يُدعى صاحبها: "عبد الحي" وهو نعتٌ إلهي. يقول الله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾³ وقال
﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾⁴ ولما كانت القيومية من لوازم الحي؛ استصحبها في الذكر مع الحي؛
فكل معلوم حي. فإن المعلوم هو الذي أعطى العلم به للعالم به، ولو كان عدم؛ فإنه لا يعطي إلا من الحياة
صِفته ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾⁵ لأنهم لا يبصرون. فالحياة⁶ للحي كور الشمس للشمس.

فَكُلُّ مَنْ تَشْهَدُهُ تَنْوَرُهُ تَنْوِيْرُهَا إِيَّاهُ مَا تَصَوَّرُهُ
فِيهِ وَحَكْمُ الْأَمْرِ مَا تَقَرَّرُهُ تُعْطِي الَّذِي تُعْطِي وَمَا تُكْرَرُهُ
وَأَيُّهَا مِنْ لَطْفِهَا مَا تُشْعَرُهُ بِأَنَّهُ هِيَ الَّتِي تُبْصَرُهُ

كذلك الحي؛ بذاته⁷ يحيا به كل من يراه، وما يغيب عنه شيء؛ فكل شيء به حي.⁸

1 ص 58 ب

2 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الحي

3 [القرة : 255]

4 [طه : 111]

5 [الأعراف : 187]

6 ص 59

7 ثابت في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

8 في الهامش: "بلغ ساعا وقرامة ومقابلة على الشيخ المولى الله".

إِلَى الْقَيْتُومِ لَا أَتَّبِعِي سِوَاهُ	قَطَعْتُ مَقَاوِرًا فِيهِ وَلَا
غَسَى أَخْطَى بِجُودٍ مَا أَرَاهُ	يَزُولُ بِنَا فَيَنْتَقِلُ انْتِقَالًا
إِذَا مَا أَمَتِ الْأَفْكَارُ ذَاتِي	يُوزِنُهَا تَفَكُّرُهَا خَبَالًا
وَيَغْفِيهَا إِذَا تَنَشَّيَ إِلَيْهِ	بِلَا فِكْرٍ وَصَالًا وَاتِّصَالًا

يُدعى² صاحبها: "عبد القيتوم". ولما كانت القيتومية من نعمت الحقي؛ استصحبته؛ لما يُذكر إلّا وهي معه؛ فهي القيتوم على كلّ نفس بما كسبت؛ فكلّ معلوم حيّ. فكلّ معلوم قيتوم؛ أي له قيتومية، وكذلك هو. فإنه لولا أنّه قيتوم ما أعطى العالم علمه، وبعلمه أعطى العالم خلقه؛ لأنّه لا يعطيه إلّا علمه فيه، وعلمه فيه إنما كان منه؛ فلا بدّ أن يظهر في وجوده بخلقه من غير زيادة ولا نقصان، ولا يكون إلّا كذا. ولنا قال موسى: ﴿وَرَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾³ فأخبر بإحاطة علمه، ولم يكن ذلك لفرعون مع دعواه الربوبية. فعلم فرعون ما قالاه، وسكت، وتبين له أنّه الحقّ، لكن حبّ الرئاسة منعه من الاعتراف.

الذي قام بنا في كُونِنَا	يا خَلِيلِي إِنَّمَا قَامَ بِنَا
فَإِذَا حَقَّقْتُ مَا فَهُتْ بِهِ	فَأَحْكُمْ إِنْ شِئْتُ عَلَيْنَا أَوْ لَنَا
مَا تَقَى الْجُودَ عَلَيْنَا جُودُهُ	بِسِوَانَا فَقُلْ: الْجُودُ أَنَا
مَا تَقَمَّنَا بِسِوَانَا فَانْظُرُوا	فِي كَلَامِي نَجِدُوهُ يَتَنَا

فَسَرَتْ الْقَيْتُومِيَّةُ بِذَاتِهَا فِي كُلِّ شَيْءٍ، وَلِهَذَا قَالَ لَنَا: ﴿وَقُولُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾⁴ فلولاً سريان القيتومية فينا؛ ما أَمَرْنَا. وكذلك فعلنا؛ فمنّا له، وبه. فمنّا شاهدت ذلك عياناً، كما شهدته إيماناً. وإنما تعجّبت من يقول بأنّ القيتومية لا يتخلّق بها، وإنّها من خصائص الحقّ. والقيتومية بالكون⁵ أخقّ؛ لأنّها سارية فيه، وبها ظهرت الأسماء الإلهية. فيها أقام الكون الحقّ أن يقمّه؛ ولولا ذلك ما ظهر للخلق عين ولا حكم.

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: القيتوم

2 ص 59

3 [طه : 50]

4 [البقرة : 238]

5 ص 60

الألف قِيَم الحروف، وليس بحرف. فهو¹ مظهرها، وهو لا يشبهها. فامتداده لإناته لا يتناهى، وامتداد حكمه بإيجاد الحرف غير متناه؛ لأنَّ في طريقه منازل الحروف بالقوة والاستعداد. فإذا انتهى إلى منزل ما من منازلها؛ وقف عنده ليرى أيَّ حرف هو؟ فبرز الحرف؛ فسُي ذلك المكان مخرج ذلك الحرف؛ فيعلمه، وهو الذي أحدثه. فهو مثل قوله تعالى: ﴿وَلَتَلْبَسُنَّكُمْ خَتَّى تَعْلَمَ﴾² فلولوا القِيَمَة السارية في النفس؛ ما ظهرت الحروف. ولولا القِيَمَة الظاهرة في الحروف بحكمها؛ ما ظهرت الكلمات بتأليفها. وإنما جئنا بهذا ضربٍ مثاليٍّ محققٍ واقعٍ لوجود الكائنات عن نفس الحق، فاعلم ذلك. وقد تقدّم ذكره في باب النفس من هذا الكتاب.

واعلم أنّه في ليلة تبيدي هذا الوجه أُرِنْتُ في النوم ورقة زنجارية³ اللون جاءت إليّ من الحق، مكتوبة ظهرا وبطنا، بخطٍ خفيٍّ لا يظهر لكلِّ أحد. فقرأته في النوم لضوء القمر، فكان فيه نظما ونثرا، واستيقظت قبل أن أُنِمَّ قراءته. فما رأيت أعجب منه، ولا أعمض من معانيه؛ لا تكاد تُهم. فكان مما عقلتُ من نظمه ما أذكره، وكان في حقٍّ غيري. كذا قرّر لي في النوم، وذكّر لي الشخص الذي كان في حقّه؛ فعرفته، وكأني في أرض الحجاز في بَرّة ينبوع (=ينبع) بين مكة والمدينة:

إذا ذلَّ أَمْرُ اللَّهِ في كُلِّ حَالَةٍ	على العِزَّةِ العُظْمَى فَا يَنْفَعِ الْجَحْدُ
وجاء كِتابُ اللَّهِ يُخَبِّرُ أَنَّهُ	مِنْ اللَّهِ حَقِيقًا فَذَلِكُمُ الْقَضُ
قَلِيلُهُ عَيْنُ الْأَمْرِ مِنْ قَبْلُ إِذْ أَتَى	إِلَيَّ بِمَا يُخْبِرُهُ فِيهِ وَمِنْ بَعْدُ
فَسُبْحَانَ مَنْ أَحْيَا الْفَوَادِ بِذِكْرِهِ	فَكَانَ لَهُ الْفُكْرُ الْمُرَّةُ وَالْحَمْدُ
إذا كان عَنبِيٌّ هكذا كُنْتُ عَيْنُهُ	وإن لَمْ يَكُنْ فَالْقَبْدُ عَبْدُكَ يَا عَبْدُ

وأما النثر فأُنِسِيتهُ لَمَّا استيقظتُ، إلّا أنّي أعرف أنّه كان توقّع من الحق لي بأمور أُنفعُ بها. هذا جُلُّ الأمر. وهي في خاطري مصوّرة من أسباب الدنيا يتسّع فيها رزقُ الله، ويشكر الله تعالى - من كان ذلك على يده ويثيبه. والله على ما نقول وكيل.

1 ثابت بن السطرن

2 [محمد : 31]

3 الزنجير: البياض

4 ص 60

حضرة الوجدان وهي: حضرة "كن"

وَكُلُّنَا فِيهِ مَسْرُورٌ وَمُعْتَابٌ	إِنَّ الْوُجُودَ يُؤَوِّدُ الْحَقَّ مُزَيَّنًا
هُوَ الْوُجُودُ الَّذِي بِالْجُودِ يَزَيَّنُّ	إِنَّ الَّذِي تَوَجَّدُ الْأَعْيَانُ هَيْئَةً
لِكَيْتَنِي مُفْلِسٌ؛ لِذَاكَ نَشَرْتُ	لَوْ أَنَّ مَا عِنْدَهُ عِنْدِي لَقُلْتُ بِهِ
إِلَى جَبَابِرَةٍ مِنْ زَهْمٍ قَطَطُوا	كَتَشَرْتُ مُوسَى عَلَيْهِ جَيْنٌ أَرْسَلَهُ
خَابَتْ مَقَاصِدُهُ لِكَيْتَنِي قَسَطُوا	فَجَاءَ مِنْ عِنْدِهِمْ صَفَرُ الْبَيْدَيْنِ وَمَا

يُدعى صاحبها: "عبد الواجد" -بالجيم- وهو الذي لا يعتاض عليه شيء، وهو الغني بالأشياء. فإذا طلب أمراً ما، ولم يكن ذلك المطلوب -أي² لم يحصل - فيكون توقيعه من قبيله؛ فإنه لا يعتاض عليه شيء. مثاله: طلب (ص) من أبي جمل أن يؤمن بأحدية³ الله ورسوله وما جاء من عنده؛ فلم يجبه إلى ما طلب منه. فالظاهر من إجابته؛ أنه⁴ ليس بواجد لما طلب منه، والمنع إنما كان منه؛ إذ لم يعطه التوفيق **فَوَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ**⁵ فهو الواجد بـ"كن"، إذا تعلقت الإرادة بكونه؛ فما يعتاض عليه شيء يقول له: "كن". فلو قال للإيمان: "كن" في محل أبي جمل وغيره ممن لم يؤمن وخاطبه بالإيمان؛ لكان الإيمان في محل المخاطب: أبي جمل، وغيره. فكونه واجداً إنما هو بـ"كن". وما عدا "كن" فما هو من حضرة الوجدان.

وكذلك غرضه **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ**⁶ أن يحملها **فَأَيُّنَ أَنْ يُجَلِّئَهَا** من أجل الدم الذي كان من الله لمن حملها، وهو أن الله وصف حاملها بالظلم والجمل ببينة المبالغة؛ فإن حاملها ظلوم لنفسه، جمول بقدر الأمانة.

وإذا تحقق العبد بهذه الحضرة لم يقتض عليه شيء من الممكنات. **وَتَحَقُّقُهُ** (هو) أن يكون الحق لسائته، ليس غير ذلك. فلا يريد شيئاً إلا كان؛ فهو واجد لكل شيء. وكل من هذه حالته، ووقع له توقف فيما يريد تكوينه ووجوده؛ فقد اعتاض عليه؛ فخاله فيه (هو) الحال الذي قال الله فمن سبق في علمه: "إنه لا يؤمن

1 ص 61

2 ثابت في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب

3 هناك احتمال قراءتها: بواحدة

4 ص 61

5 [النحل: 9]

6 [الأعراب: 72]

بالله" أن يؤمن بالله. فهو وإن نطق بالله فهو مثل نطق الحق بالعبد كما هو: «إن الله قال على لسان عبده: سمع الله لمن حمده» وقوله¹: «إن الله عند لسان كل قائل» في بعض محتملاته. فإذا قال الله على لسان من شاء من عباده وأمر²؛ فقد يقع المأمور به من المأمور³، وقد لا يقع. وإذا قال للمأمور به: «كن» فإنه يقع ولا بد.

إذا قلت: قال الله فالقول صادق
فلا تدعي في القول أنك قائل
وإن قلت: قال الناس فالقول للناس
وكن حاضراً بالله في صؤرة الناس⁴
وليس على من قال بالله من بأس

فظهر القصور بالنبية؛ وهي الشركة. كذلك القائل بالحق الأمر به؛ قد يقع المأمور به وقد لا يقع، والحضرة واحدة. فإذا قال العبد المطاع بغير الحق؛ فذلك يقع، ولا بد؛ لأنه مخلص للتوحيد، وأنه لا يقول - إذا قال - أو يأمر - إذا أمر - من غير أن يقول بحق أو يأمر بحق؛ إلا من حقيقته الذي هو عليها؛ من كونه كان أصلاً في كون العالم به عالياً. فإذا أثر بذاته في العالم العلم، ويكون العالم به يتنوع في التعلق به؛ لتنوعه لنفسه؛ فإنه لا يعتصم عليه شيء. فلو كان من أحواله وقوع ذلك المأمور به؛ لوقع كما وقع النطق⁵ به؛ فإنه لا ينطق من حيث ذاته إلا بما هو عليه.

وصورة هذه المسألة، وتحقيقتها، كقول الحق على لسان العبد: "افعل" فيقع، أو لا يقع. وذلك أن العبد من المحال أن ينطق، من حيث نفسه، نطق لسان ظاهر أو باطن؛ وإنما ينطق بالله كل ناطق؛ فإن الله هو المنطق كما قالت الجلود: ﴿أَنْطَقْنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾⁶ ناطق. فيعطي الممكن بما هو عليه. العلم لله. والتكوين في غير الله لا يكون إلا لله، لا لغيره. والنطق من العبد والله، تكوين من الله فيه. فلم ينطق، ولم يهيم إلا بالله؛ فلا يتوحد به الممكن. وإذا أمر الله بتكوين على لسان عبده؛ فقد يقع، وقد لا يقع؛ فلا ينطق العبد إلا بالاشتراك. ولهذا قد يقع، وقد لا يقع ما يأمر به، أو يريده.

1 ص 62

2 ثابت تحت السطر بخط آخر مع إشارة التصويب

3 "من المأمور" ثابت في الهامش بقلم الأصل

4 رسمها أقرب إلى الناسي

5 ص 62

6 [فصلت : 21]

وكونه لو نطق به العبد بغير اشتراك لوقع إنما هو كقوله: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾¹ وما شاء الله؛ فجاء بحرف "لو". وكذلك لو نطق العبد بنفسه، وهو لا ينطق بنفسه؛ وإنما ينطق بربه؛ فالنطق للرب. وإذا كان النطق للرب على لسان العبد؛ فقد يكون الأمر والتكوين عن ذلك القول، وقد لا يكون. فنقدر هذا الكلام؛ فإنه يتداخل، وتفقت من ذهن إن لم تتصور الأصل تتصوراً محكماً لا يزال بين عينيك.

واختصاره؛ أن العبد لا ينطق أبداً إلا بالله، وأن الله إذا نطق على لسان العبد² بالأمر؛ فإنه لا يلزم وقوع ذلك المطلوب، ولا بد. وإذا انفرد الحق دون العبد بالتكوين؛ فإنه يقع ولا بد. والعبد لا ينفرد أبداً إلا بالتقدير؛ وهو أن يقول فيه: "لو" كما يقول في مشيئة الحق: ﴿لَوْ شَاءَ﴾ وما شاء.

واعلم أن كل طالب إنما يطلب ما ليس عنده؛ فإنَّ الحاصل لا يُتَقَى. والحق لا يطلب من الممكن إلا تكوينه، وتكوينه ليس عنده. فإنَّ الممكن في حال عدمه ليس بممكن؛ فالتكوين ليس بكان في العين الثابتة، الذي هو الشيء. فإذا أَرَادَهُ الحق قال له: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾³ فأراد الحق حصول التكوين في ذلك الشيء؛ لأنه ليس الكون عند ذلك الشيء. فما أَرَادَ (الحق) الكون لنفسه، وإنما أَرَادَهُ للشيء الذي ليس عنده؛ فإنه تعالى - موجود⁴ نفسه فهو يريد الأشياء للأشياء، لا لنفسه؛ فإنَّها عنده. فإنه ما من شيء إلا عنده خزانته، ولا تكون خزائن إلا بما يختزن فيها. فالأشياء عنده مختزنة في حال ثبوتها. فإذا أَرَادَ تكوينها لها؛ أنزلها من تلك الخزائن، وأمرها أن تكون. فتكنسي حلة الوجود؛ فيظهر عينها لثبوتها، ولم تنزل ظاهرة لله في علمه، أو يعلمه بها. فمن هنا يتحقق أن الله يطلب ما ليس عند الطالب؛ وهو تكوين ما ليس بكان في الحال. فهذا تحقيق الوجود بالجميع.

قال المراجع:

أُنشِدُ وَالتَّائِي بِحُبِّ الْوُجْدَانِ

والوجود⁵ المطلوب بالذكر عند الطائفة، الذي يكون عن الوجد، من هذا الباب. وهو ما يجده أهل الوجد في نفوسهم، في حال وجدهم، من العلم بالله.

[البقرة : 20]

ص 63

[البحر : 40]

4 في: كتب مقابله بخط آخر "كان" وعليها حرف خ. وهي كذلك في س

ص 63 ب

وَحَـذِّ إِلَهَكَ فَأَلْفَعَالُ اللَّهِ وَلَا تَكُنْ فِيهِ بِالسَّاهِي وَلَا اللَّاهِي
وَاحْزَرْ مِنَ الشَّرِكِ إِنَّ الشَّرِكَ مَنَقَصَةٌ يَزِيدُكَ سُلْطَانَهَا فَإِنَّمَا مَا هِيَ
بِسَوَاكَ وَالْقَبْرِ شَيْءٌ لَا وَجُودَ لَهُ وَابْتِثْ فَنَيْشُكَ لَا مُلْفَى وَلَا وَاهٍ
لَكُنْ لَهُ لَذَّةٌ كَبِيرَى نَمِّنْ لَهَا أَعْضَاؤُنَا كُلُّهَا كِلْدَةُ النَّبَاهِ
اللَّهُ يَنْقُلْ أُنَى فِي اللَّيْلِ ذَكَرَتْ أُنْيَاثُنَا صَادِقِي وَاللَّهُ وَاللَّهُ

يُدعى صاحبها: "عبد الواحد" -الحاء المهملة- إذا أراد الاسم. وإذا أراد الصفة يقال له: "عبد الأحد" وأما الوحدانية فهي قيام الأحدىة به -عني بالواحد- لما هي الأحدىة ولا الواحد. كالجسماني² ما هو الجسم، وإنما هو ما لا تظهر له عينٌ إلا بقيامه بالجسم أو الجوهر، وهو ما يقوم به من الصفات التي محلها الأجسام، وكذلك الروح والروحاني.

فالوحدانية نسبةٌ محققة بين الأحدىة والواحد، وكون الشيء يسقى واحدا؛ قد يكون لعين ذاته؛ فلا يكون مركبا، وهو الشيء. فإن تركب فليس بشيء؛ وإنما هو شيان، أو ما بلغ به التركيب حتى يكون أشياء، ومع هذا يقال فيه: "شيء" من حيث أحدىة المجموع والتركيب، لا من حيث أحدىة كل شيء في هذا³ المجموع. وقد يكون واحدا لعين مرتبته؛ فإن الله واحد في ألوهيته؛ فهو واحد المرتبة. ولهذا أمرنا أن نعلم أنه لا إله إلا هو. وما تعرض للذات جملة واحدة؛ فإن أحدىة الذات تُقل.

ولكن هل في الوجود من هو واحد من جميع الوجوه، أم لا؟ في ذلك وقفة. فإن الأحدىة لكل شيء، قديما وحديثا، مفعولة بلا شك، لا يمتري فيها من له مُشككةٌ عقلي ونظر صحيح. ثم إذا نظرت في هذا الواحد؛ لا بد وأن تحكم عليه بنسبة ما، أدناها الرتبة؛ فإنه لا يخلو عن رتبة يكون عليها في الوجود. فإما أن يكون مؤثرا -اسم فاعل- أو مؤثرا فيه -اسم مفعول- أو المجموع، أو لا واحدا منها. فالمؤثر هو الفاعل، والمؤثر فيه هو محل الافعال. لما في الوجود إلا المجموع، وما وقع من التقسيم العقلي إلا المجموع؛ لما تم

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الواحد الأحد

2 ص 64

3 "كل شيء في هذا" فاجبة في الهامش بقلم الأصل

4 ص 64

مستقل بالتأثير. فإنَّ القابل للأثر؛ له أثر بالتبؤول في نفسه، كما للقادِر على التأثير فيه. ومن حيث أنَّ المنفعل يطلب أن يفعل فيه ما هو طالب له؛ ففعل المطلوب منه ما طلبه هذا الممكن؛ فهو تأثيرُ الممكن في الواجب الفاعل؛ فإنه جملة أن يفعل ففعل، كما قال: ﴿أَجِيبْ دَعْوَةَ الْبَاغِي إِذَا دَعَاكَ﴾¹، فالسؤال والدعاء أثر الإجابة في الجيب، وإن لم يحدث في نفسه شيء؛ لأنه ليس محلًّا للحوادث.

وإنما هذا الذي تثبته إنما هو أعيانُ النَّسب، وهذا الذي عبّر عنه الشرعُ بالأسماء. فما من اسم إلا وله معنى ليس للآخر، وذلك المعنى منسوب إلى ذات الحق؛ وهو المستقًى "صفة" عند أهل الكلام من النظار، وهو المستقًى "نسبة" عند المحققين. فما في الوجود واحد من جميع الوجوه، وما في الوجود إلا واحدًا واحدًا، لا بدّ من ذلك. ثم تكون النسب بين الواحد والأحد بحسب معقولية تلك النسبة. فإنَّ النسبَ مميّزة بعضها عن بعض. أين الإرادة، من القدرة، من الكلام، من الحياة، من العلم؟ فاسم العلم يعطي ما لا يعطي التقدير، والحكم يعطي ما لا يعطي غيره من الأسماء. فاجعل ذلك كله نسبا، أو أسماء، أو صفات. والأوّل أن تكون أسماء ولا بدّ. لأنَّ الشرع الإلهي ما ورد في حقّ الحق بالصفات، ولا بالنسب، وإنّما² ورد بالأسماء، فقال: ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾³ وليست سيوى هذه النسب.

وهل لها أعيانٌ وجودية أم لا؟ ففيه خلاف بين أهل النظر. وأمّا عندنا فما فيها خلاف أنّها نسبٌ وأسماء على حقائق معقولة غير وجودية. فالذات غير متكلّمة بها؛ لأنّ الشيء لا يتكلّم إلا بالأعيان الوجودية؛ لا بالأحكام، والإضافات، والنسب. فما من شيء معلوم إلا وله أحديّة، بها يقال فيه: إنه واحد. وأمّا قول أبي العتاهية:

وفي كلّ شيء له آيةٌ تُدلُّ على أنّه واحدٌ

فوجهٌ مع التمرّيز عن القرائن- إلى أمور. منها أن يكون الضمير في "له" وفي "أنّه" يعودان على الشيء المذكور. فكأنّه يقول: وفي كلّ شيء آيةٌ لتلك الشيء أنّه يدلّ على أنّ ذلك الشيء واحدٌ في نفسه، وليس كذلك إلا عينه خاصّة. وقد يكون الضمير يعود على الله في "له" وفي "أنّه" أي فيه دلالة على أنّ الذي أوجده واحد، لا شريك له في إيجاد هذا الشيء. وهو مقصود الشاعر بلا شكّ.

[البقرة : 186]

2 ص 65

3 [الأعراف : 180]

وما هي تلك العلامة والدلالة؟ ومن هو العالم الذي تعطيه هذه الدلالة توحيد الموجد¹؟ فاعلم أنّ الدلالة هي أحديّة كلّ عين، سواء كانت أحديّة الواحد، أو أحديّة الكثرة. فأحديّة كلّ عين ممكنة تدلّ على أحديّة² عين الحقّ مع كثرة أسمائه. ودلالة كلّ اسم (هي) على معنى يغيّر مدلول الآخر. فيحصل من هذا أحديّة الحقّ في عينه، وأحديّة الكثرة من أسمائه. فكلّ شيء في الوجود قد دلّ على أنّ الحقّ واحد في أسمائه، وفي ذاته. فاعلم ذلك:

فَأَنْتَ تَوْحِيدٌ وَلَا أَنْتَ كَثْرَةٌ	عَلَى غَيْرِ مَا قُلْنَا، فَاظْطَرَّ نَزْرَ الْحَقِّ
وَقُلْ بَعْدَ هَذَا مَا نَشَاءُ وَتَرْتَجِي	وَبَيَّنْ لَهُ الْجَمْعَ الْمُخْتَلِفَ وَالْفَرْقَ
فَمَا الْأَمْرُ إِلَّا بَيْنَ خَلْقِي وَخَالِقِي	فَقُلْ إِنْ نَشَاءُ: حَقًّا، وَقُلْ إِنْ نَشَاءُ: خَلْقًا

1 يمكن قراءتها كذلك: "الموجد" فالحرف الثالث ممل
2 ص 65 ب

أَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَى زَكِّيٍّ وَمُسْتَقْدِي
وَقُلْتُ: يَا مُتَمَتِّي الْأَمَالِ أَجْمَعِهَا
إِنِّي تَلَوْتُ كِتَابًا فِيهِ عَرَفَنِي
لَوْ أَنَّ مَا قَبَضْتُ كَفَنِي عَلَيْهِ لَهَا
وَكُنْتُ وَارِثٌ عِلْمٌ لَا يُزَالِنِي
إِلَى الْمُهَيِّينِ رَبِّ النَّاسِ وَالصَّعِدِ
لَكَ السُّحْرُ فِي الْأَذْنَى وَفِي الْبَعْدِ
بِأَتِي إِنْ أُمْتُ فِيهِ فَلَيْسَ يُدِي
مِلْكَ لَمَّا ظَلَرْتُ عَيْنِي إِلَى أَحَدِ
أُخْكَامُهُ مِنْ عُلُومِ الْكُثُفِ وَالرُّصْدِ

يُدعى صاحبها: "عبد الصمد". هذه الحضرة استوفينا أكثر تفاصيلها في كتاب "مواقع النجوم" لنا في "عضو القلب منه في التجلي الصمداني". فلنذكر في هذا الكتاب ما يليق به -إن شاء الله-

فنعول: إن هذه الحضرة هي حضرة الالتجاء والاستناد، التي لجأ إليها واستند كل فقير إلى أمر ما؛ لعله أن ذلك الأمر الذي افتقر إليه (هو) في هذه الحضرة. ففناها إنما هو بهذه الأمور التي افتقر إليها بسببها. وهل لها الغنى النفسي الذي نقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾³ أم لا؟ فذلك لا يحتاج إليه في هذا الموضوع. والذي تمس الحاجة إليه في هذه الحضرة معرفة كون هذه الأمور التي يفتقر الفقراء إليها بسببها؛ هل لها وجود في خزان عندها كما جاء: ﴿وَلَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾⁴؟ فهي عين هذه الحضرة، لا غير، إذا حَقَّقْتَ الأمر.

فالحق من حيث أنه ما من شيء إلا عنده خزائنه؛ هو الصمد. ولكن ليست الخزائن إلا المعلومات الناتجة⁵؛ فإنها عنده ثابتة؛ يعلمها، ويرى ما فيها؛ فيخرج منها ما شاء، ويقتي ما شاء. وهي مع كونها في خزان؛ فيتخيل فيها الحصر والنهاي؛ وإنما هي غير متناهية. فأفقر الفقراء تلك الأشياء المختزنة؛ فإنها تطلب الخروج من تلك الخزائن إلى الوجود؛ حتى تراه ذوقاً بعينها. فإن الذي وُجِدَ منها ألقي فيه افتقار ما لم يوجد منها. فافتقر نيابة عن الذي لم يوجد إلى الله أن يوجد؛ لعين افتقاره إليه؛ فهو كالمُعِينِ لِمَلِكٍ المختزن في افتقاره إلى الوجود. وهو ما يجده الإنسان في نفسه من الطلب لأمر ليس عنده؛ ليكون عنده

1 ق: "الصمد" والترجيم من ه، س، النيران الجاني في هامش ق بقلم الأصل: الصمد

2 ص 66

3 [آل عمران: 97]

4 [الحجر: 21]

5 ص 66

واعلم أنَّ الخزان التي عند الحق على نوعين: نوعٌ منها خزانٌ وجوديةٌ مختزناتٌ موجودة. كشيء يكون عند زيد: من جارية، أو غلام، أو فرس، أو ثوب، أو دار، أو أي شيء كان. فزيدٌ خزائنه، وذلك الشيء هو المختزن. وهما عند الله؛ فإنَّ الأشياء كلها بيد الله. فيفتقر عمرو إلى الله تعالى - في ذلك الذي عند زيد؛ أن يكون عنده، كان ما كان. فيلقي الله في قلب زيد أن يحب ذلك الشيء، أو يبيعه، أو يزهد فيه ويكرهه؛ فيعطيه عمرا. فيثل هذا من خزان الحق التي عنده. والعالم على هذا - كله خزانٌ بعضه لبعضه، وهو عين المختزن. والعالم خزانة مخزون، وانتقال مختزن من خزانة إلى خزانة؛ فما أنزل منه شيء¹ إلى غير خزانة. فكله مخزون عنده؛ فهو خزائنه على الحقيقة التي لا يخرج شيء عنها. وما عدا الحق؛ فإنَّ المختزن يخرج عنها إلى خزانة أخرى. فالافتقار للخزان، من الخزان، إلى الخزان. والكل بيد الله وعنده؛ فهو الصمد الذي يلجأ إليه في الأمور، ويقول عليه.

وهذه الحضرة تتعلق المتوكلون في حال توكلهم - على ما توكلوا عليه؛ فهم المتوكل على الله، ومنهم المتوكل على الأسباب. غير أنَّ الأسباب قد تخون من اعتمد عليها ولجأ إليها في أوقات، والحق تعالى - لا يُسلم من توكل عليه، وفوض أمره إليه.

وَكُلُّ عَيْنٍ أَعْدُ	فَكُلُّ كَوْنٍ صَمَدُ
فَكُلُّ مُنْتَدُ	مُنْكَرٌ مُنْزَقُ
مُخْتَرَنٌ مُتَجَدُ	وَالْحَقُّ فِي قُلُوبِنَا
اخْتِزَانِهِ الْأَبَدُ	يَحْكُمُ بِالنَّائِدِ فِي
تَجْمَعُ فِيهَا الْمَدَدُ	وَمَا لَهُ مِنْ مُدَّةٍ
إِذَا عَقِلْتَ الْمَدَدُ	وَمِنْ وَجُودِي كَانَ لِي

وإذا علمت أنَّ الخزان عنده، وأنت الخزان؛ فأنت عنده. وقد وسعة قلبك؛ فهو عندك. وأنت عنده؛ فأنت عندك. فلك من الصمدية قسطة؛ لأنه لا تكون المعرفة بالله الحادثة إلا بك. فيضمد² إليك فيها؛ إذ لا يظهر إلا بك؛ فأنت الصمد فيما لا يظهر إلا بك.

ومن هذه الحضرة حصلت لك ولمن حصلت هذه المرتبة. ولكن قف عند نهى ربك، وتدبره لئلا قال لك على لسان رسوله في الشيء الذي تستتر به عند الصلاة في قبلك أن تميل به نحو اليمين أو الشمال قليلا، ولا تصمد إليه صمدا. فهنا من الغيرة الإلهية أن يصمد إلى غيره صمدا، وفيه إثبات للصمدية في الكون بوجوه ما؛ فذلك القدر الذي أشار إليه الشارع؛ يكون حظ المؤمن من الصمدية.

والجاهل يصمد إلى الأسباب صمدا، ويجعل حكم الميل إلى اليمين والشمال؛ لصمدية الحق، عكس القضية. وإنما شرع النبي ﷺ في السترة الميل إلى اليمين أو الشمال؛ ينبه على السبب القوي: باليمين، وعلى السبب الضعيف: بالشمال- الخارج. فالخارج عن الله بالكيفية هو صاحب اليمين، والذي لاح له بارقة من الحق، ضعف اعتماده على السبب؛ فجعله من الجانب الأضعف؛ إذ لا بد من إثبات السبب، ولا يصمد إلا إلى الله صمدا، فاعلم ذلك. فقد نبهك وضحكك ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾¹.

لَوْ أَنَّ مَنْ عَرَفَنِي وَمَذَارِي
لِنْ اِقْتِدَارِي فِي كَيْانِ الْبَارِي
وَلَوْ أَتَى بِالْفُسْكَرِ الْجَزَارِ
فِي عُضْبَةٍ وَسَادَةِ أَخْيَارِ
يُضِيرُنِي عِنْدَ دُخُولِ الْبَارِ
عَنِ التَّيْسِدِ الثَّمِّ وَالْأَحْرَارِ
يَتَلَوُّ لَنَا مَا كُنْتُ بِالْإِكْتَارِ
أَعْظَمُ عِنْدِي مِنْ دُخُولِ النَّارِ
أَتَيْتُهُ بِهِ وَالْأَنْبَرَارِ
مَفْصُومَةٌ مَخْطُوطَةُ الْآثَارِ
عَنِ التَّيْسِدِ الثَّمِّ وَالْأَحْرَارِ

يُدْعَى صَاحِبُهَا: "عبد القادر" و"عبد القدير" و"عبد المقتدر". قال ﷺ: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾² وقال: ﴿هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْفَثَ عَلَيْكُمْ﴾³ وقال: ﴿إِنَّا لَقَادِرُونَ﴾⁴ وقال: ﴿عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ﴾⁵.

هذه الحضرة ما لها أثر سيوى إعطاء الوجود لكل عين يريد الحق وجودها من الممكنات، فيقول لها: ﴿كُنْ﴾. وأخفى الاقتدار بقوله: ﴿كُنْ﴾ وجعله سترًا على الاقتدار. فكان الممكن عن الاقتدار الإلهي من حيث لا يعلم الممكن، وسارع إلى التكون؛ فكان. فظهر منه عند نفسه السمع والطاعة لمن قال له: ﴿كُنْ﴾ فاكْتَسَبَ الشَّاءَ من الله بالامتنال. فأول أمر كان من الممكن السمع والطاعة لله في تكوينه. فكل معصية تظهر منه؛ فإنما هي عرض يعرض له، وأصله السمع والطاعة. كالفضب الذي يعرض، والسبق للرحمة؛ فإن لها السبق، وللطاعة من الممكن السبق والنهاية. والخاتمة أبدا لها حكم السابقة، والسبق للرحمة فلا بد من المآل إلى الرحمة في كل ممكن عرض له الشقاء؛ لأنه بالأصل طائع.

وكذلك كل مولود إنما يولد على الفطرة، والفطرة: الإقرار لله تعالى - بالعبودية؛ فهي طاعة على طاعة. ولما لم يكن للممكن اقتدار أصلا، وإنما له القبول؛ لم تكن فيه حقيقة يطلع بها على اقتدار الله عليه في تعلقه، بإخراجه من حالة العدم إلى حالة الوجود؛ لأنه لا فاعل إلا الله. والأشياء لا تشهد الله إلا من نفوسها، وما هي عليه. وما هي على شيء من الاقتدار عند بعض النظائر؛ فلا يمكن أن تشهد صدورها

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: القادر القدير المقتدر

2 ص 68

3 [المائدة : 120]

4 [الأنعام : 65]

5 [المعارج : 40]، وهذه الآية ثابتة في الهامش بقلم آخر في ق، كما أنها ثابتة في ه، س

6 [القصص : 55]

7 ص 68 ب

إلى الوجود. كما قال تعالى: ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَشْيِهِمْ﴾¹ يريد حالة الإيجاد. فليس للممكن اقتدارٌ بوجه من الوجوه عند بعضهم، كما قدّمنا.

فلهذا قلنا: أخفى فقط اقتداره، وجاء بالقول بصيغة الأمر؛ ليُتَصَفَ الممكن بالسَّع والطاعة. فلا² تزال عينُ الحقِّ تنظر إليه بالرحمة، وتراعي منه هذا الأصل، مع أنَّ القول لا حكم له في المدوم، ولا سببا فحين ليس له اقتدار بالأصالة، فكيف يكون؟ فأشبه صورة التكليف، والفعل لله.

ولمَّا كان الممكن بحكم الأصل - سامعا مطيعا للأمر؛ بقي فيه سرُّ امتثال الأمر. فإذا جاء الإنسانُ أمرُ الشيطان في لُتْمته بالخالفه، وما يقول له في أمره: "خالف" وإنما يأمره أن يفعل ما تَقَدَّمَهُ من الله النبيُّ عنه، أو ينهيه عن وقوع ما تَقَدَّمَ له من الله الأمرُ بفعله. فيفعل عَمَّا تَقَدَّمَهُ من الله في ذلك؛ فيبادر لما أمره الشيطان به؛ لأنَّ حقيقته كما قلنا - فطُرْتُ في أصل التكوين على الامتثال. كما -أيضا- يقبلُ أمر الملك في الطاعة، أو في مكارم الأخلاق.

وأما حالته في التردُّد في الفعل أو الترك بين اللَّتْمَتَيْنِ، فهو في ذلك الوقت تحت حكم التردُّد الإلهيِّ الذي نسبته إلى نفسه، وأنَّه مجلَى الحقِّ في حين تردُّد كلِّ متردِّد في العالم؛ فذلك عينه تردُّد الحقِّ حتى ينفذ ما شاء الله أن ينفذ من ذلك. فيظهر حكمه في ذلك الفعل إمَّا بالطاعة أو بالمعصية. كما يريد العبدُ ويطلبُ من الله أمرا مَّا؛ فلا يعطيه، ويخالفه فيه. فهذه بتلك؛ لِتَصِيحِ النسخة؛ فإنَّ³ من تمامها مقابلة الخلاف والوفاق. فلو أجاب الحقُّ كلَّ ما يطلبه العبدُ منه؛ لأجابه العبدُ في كلِّ ما طلبه الحقُّ منه. ولو أجاب العبدُ ربه في كلِّ ما أمره به ونهاه؛ لأجاب الحقُّ عبده في كلِّ خاطر يخاطر له في تمكُّن أمرٍ. فلما لم يكن الأمر إلا هكنا، وهو على الصورة؛ فلا بدَّ أن تقع الخالفة والموافقة من الجانبين. فما ظهر العبدُ في خلافه أمر الحقِّ إلا بخلاف (بمخالفة) الحقِّ ما دعاه فيه العبدُ. فصَحَّتْ المقابلة بين النسختين؛ فصَحَّ الكتاب بالأمر حيث ظهر بصورتها. ولو لم يكن كذلك؛ لكان خطأ، والصواب أَوْلى. فوجود الخلاف من الممكن أصحَّ في النسخة، ولا يثبت في الأمر إلا ما هو حقٌّ؛ فالخلاف حقٌّ حيث كان. فاضطر إلى هذا السرِّ ما أعجبه، وما أخفاه! ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾⁴.

1 [الكهف : 51]

2 ص 69

3 ص 69 ب

4 [البقرة : 284]

فالمقتدر حكّمه حكم آخر، ما هو حكم القادر. فالإقتدار حكمُ القادر في ظهور الأشياء بأيدي الأسباب، والأسباب هي المتصفة بكسب القدرة. فهي مقتدرة أي متعمّلة في الاقتدار، وليس إلّا الحقّ - تعالى - فهو المقتدر على كلّ ما يوجد عند سبب أو بسبب، كيف شئت قل، وهو قوله: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ﴾، وما لا يوجد بسبب هو قوله: ﴿وَالْأَمْرُ﴾¹؛ ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾². ولهذا اصطلح أهل الله، على ما قالوه من عالم الخلق والأمر، يريدون بعالم الخلق: ما أوجده الله على أيدي الأسباب، وهو قوله: ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾³ وليست سوى أيدي الأسباب. فهذه إضافة تشرّيف، لا: بل تحقيق. وعالم الأمر: ما لم يوجد عند سبب. فالله القادر من حيث الأمر، ومقتدر من حيث الخلق؛ فهذا تفصيله.

يقال: ضرب الأمير اللصّ، وقطع الأمير يده السارق. وإنما وقع القطع من يد بعض الوزعة، والأمير بالقطع من الأمير؛ فنُسب القطع إلى الأمير؛ فهذا هو المقتدر. فإذا بارسه بالضرب؛ فهو القادر إذا لم تكن ثمّ آلة تُقطع يده بها؛ من حديدة أو غيرها. فالله يخلق بالآلة؛ فهو المقتدر، ويخلق بغير الآلة؛ فهو قادر. فالقدرة أخفى من الاقتدار، على أنّ الاقتدار (هي) حالة القادر، مثل التسمية (هي) حالة المسيّ - اسم فاعل - فافهم ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَعْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

1 ص 70

2 [الأعراف : 54]

3 [يس : 71]

4 [الأحزاب : 4]، وفي الهامش: "بلغ سماعاً".

أَنَا الْمَقْدَمُ عَنْ عِلْمٍ وَمَعْرِفَةٍ
لَوْ أَنَّ مَا مَلَكَتْ كَفِّي يَكُونُ لَهَا
عَبْدُ الْمَقْدَمِ أَذْعُوهُ وَيَتَرَفُّي
وَأَسْنُتُ أَفْقَهُ إِذَا يُسَارِفُنِي
اللَّهُ سَخَرَهُ فِينَا أَصْرُهُ
يُدْعَى صَاحِبُهَا: "عَبْدُ الْمَقْدَمِ".

بِمَنْ أَقْدَمُهُ وَاللَّهُ يَغْفِرُ لِي
مَلَكًا لَمَّا انْسَطَتْ يَدَايَ فِي الثَّوَلِ
إِذَا دَعَوْتُ بِهِ وَلَيْسَ يَظْهَرُ لِي
بِظَرْفِهِ وَهُوَ لِي مِنْ أَكْظَمِ الْجِلِ
وَأَسْنُتُ أَصْرُهُ عَنْ رُؤْيَا الْجَبَلِ

من هذه الحضرة يثبت بالليل بثوث المرجح، وهو الله. وذلك أَنَّ الممكنات بالنسبة إلى الإيجاد، أو نسبة الإيجاد إليها، على السواء، على كلٍّ واحدٍ واحدٍ منها. فإذا تقدّم أحد الممكنات على غيره بالوجود، مع التسوية في النسبة، دلّ أَنَّهُ مرجّحٌ لأمرٍ ما، ليس لنفسه. فعلمنا أَنَّهُ لا بدّ من مرجّح، وهو المقدم له على غيره من الممكنات. وهذا أشدّ في الدلالة من دلالة الأشعريّ بالزمان على هذا المطلوب. فَإِنَّهُ يَقُولُ: ما من ممكن يوجد في زمان، إلّا ويجوز إيجاده قبل ذلك الزمان، أو بعده. فما تكلم إلّا فيما يدخل تحت حكم الزمان، والزمان³ عنده أيضا موجود. ولا يوجد في زمان؛ فيخرج الزمان عن حكم هذه الدلالة. والذي ذهبنا إليه؛ يدخل في حكمه كلُّ ممكن، من زمان وغير زمان، بما له وجود؛ فهو أتمّ في الدلالة.

ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى - بعد إبراز ما أبْرزه من العالم؛ عَيَّنَ للعالم مراتب، وتلك المراتب؛ نسبة كلِّ مَنْ تقتضي حقيقته البروز بها والإنزال فيها نسبةً واحدة. فإذا نالها شخصٌ واحدٌ من الأشخاص -أشخاص هذا النوع- وتقدّم إليها وبها؛ فَإِنَّ الَّذِي قَدَّمَهُ هُوَ الْمَقْدَمُ. كالخلافه في النوع الإنساني؛ ما من إنسان إلّا وهو قابل لها؛ فيقدّم الحقّ مَنْ شاء فيها، دون غيره. فيتأخّر الفير عنها في ذلك الزمان، بلا شكّ. وكذلك في النبوة، والرسالة، والإمارة، وجميع المراتب، على هذا الحدّ تجري هُوَ اللَّهُ يَسْأَلُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ⁴.

1 العنوان الجاهلي في الهامش قلم الأصل: المقدم

2 ص 70

3 ص 71

4 [الأحزاب : 4]

حضرة التأخر¹

أنت المؤخر من نشاء² ليكنة
لو كان أهلاً للتقدم لم تكن
الله يعلم أني من غير
لو كان³ للكون القريب مزية
لكنه أخفاه عن أنصارنا
مجهولة عندي إنك تؤخره
تدينه وقتاً ثم وقتاً تستره
قامت بنا لا أستطيع فأذكره
عليدي لفتت بشكره لا أكفّره
نوزله من قام فيه يهره

يدعى صاحبها: "عبد المؤخر". فإذا راعى الحق تأخر عبد ما عن بعض المراتب؛ فمن هذه الحضرة. فيتقدم غيره فيها، ولا يتقدم فيها هذا المؤخر عنها ألبتة.

ثم إن هذا المقصود بالتأخر؛ إذا تعين أنه لا حكم له في التقدم فيها، بقي من بقي. فيقدم الحق فيها من شاء من الباقيين؛ فيكون يتقدمه إياه فيها مقدماً، وتأخر من تأخر من الباقيين بالتضمن، لا بحكم القصد. فلا يكون مؤخرًا إلّا بالقصد، ولا مقدماً إلّا بالقصد. وكل من جاء من ذلك بحكم التضمن؛ فما هو من هذه الحضرة من هذا الوجه، وهو منها من هذا الوجه الآخر الذي له التأخر، لا بالحكم. فاجتمع المقصود مع غير المقصود في نفس التأخر والتقدم. فلهذا جاء المقدم والمؤخر في الأسماء الحسنی مزدوجاً.

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: المؤخر

2 ق: "نشاء، نشاء" والترجيح من ه، س

3 ص 71 ب

4 ق: أثبت بقلم الأصل لونها "أن" بدلا عنها، وفق ما ورد في س.

حضرة الأوليّة¹

سَبَّحَانَ مَنْ جَمَعَ الْعِبَادَ لِذِكْرِهِ
خَتَمَ الْإِلَهَ بِهِ وُجُودَ عِبَادِهِ
مَا قُلْتُهُ فَلَقَدْ أَتَيْتُ بِحِكْمَةٍ
لَمَّا تَوَاضَعَ عَنْ غُلُوِّ مَكَانِهِ
يَوْمَ الْعُرُونَةِ فَاصْطَفَاهُ الْأَوَّلُ
شَرَعًا وَعَقْلًا سَادِقًا فَتَأَوَّلُوا
عَرَاءَ جَلَاهَا الْمَقَامَ الْأَوَّلُ
فِي ذَاتِهِ أَخْفَاهُ عَنَّا الْأَسْفَلُ
لَهُوَ الْجَوَادُ عَلَى الْعِبَادِ الْمُفْضِلُ
فَهُوَ الْمُهَيِّئُ لَا أَشْكُ وَإِنَّهُ

يُدعى صاحبها: "عبد الأول" ويكنى غالباً: "أبو الوقت" لما حصل في النفوس من تقدم الزمان
المسمى: "دهرا" الذي فصله الأوقات. فكانت كية عبد الأول: "أبا الوقت"، كما كانت كية آدم: "أبا
البشر". فالأول للأوقات أب لها³، كادم لسانر الناس. فالحضرة الأوليّة بها ظهر كل أول من أشخاص كل
نوع؛ كآدم في نوع الإنسان، وكجثة عدن من الجنّات، وكالعقل الأول من الأرواح، وكالعرش من
الأجسام، وكلاء من الأركان، وكالشكل المستدير من الأشكال. ثم ينزل الأمر إلى جزئيات العالم، فيقال:
أول من تكلم في القدر بالبصرة: معبد الجهتي⁴، وأول من رمى بسهم في سبيل الله: سعد بن أبي وقاص،
وأول⁵ شعر قيل في العالم الإنساني:

تَغَيَّرَتِ الْبِلَادُ وَمَنْ عَلَيْهَا
فَوَجَّهَ الْأَرْضَ مُغْبِرٌ قَبِيحٌ

ويغزى هذا الشعر لآدم عليه السلام، فقال عليه السلام: «ما من قتيل يقتل ظلماً إلا كان
على ابن آدم كِفْلٌ من الوزر»؛ لأنه أول من سرّ القتل ظلماً.

ولنا جزء في الأوليات، وهو جزء بديع عملته بملطية، من بلاد يوان، أو بمكة، والله أعلم.

وأول بيت وضع للناس معبداً: الكعبة، وأول اسم إلهي في الرتبة: الاسم "الحَيّ" **هُوَ اللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ**
وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ⁶.

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الأول

2 ص 72

3 "أب لها" ثابتة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

4 معبد الجهني (ت 80هـ): من التابعين، ذكر الزركلي عنه أنه كان صدوقاً، هه في الحديث، ويقال أن الخليفة عبد الملك بن مروان
صلى عليه لقوله في القدر، وقيل بل عذبه المهباج بأنواع العذاب وقطعه. (انظر الأعلام للزركلي 7/264، ومرآة الجنان وعبرة اليقظان
للإمامي..)

5 ص 72 ب

6 [الأحزاب : 4]

والله ما الأول والآخِر
فإنه يتَجَزَّ عن جفْظِه
فكان بالآخر جَفْظًا لَهُ
فَأَمْرُنَا² دَائِرَةٌ كُلُّهُ
وإنَّهُ جَلَى لَنَا ذَاتَهُ
إِلَّا لِيَجْظِ الْمَالَمُ الْبَائِرِ
لَوْضِيهِ الْخَلُوقُ بِالْقَائِرِ
لِيَلْتَقِيَ الْوَاحِدُ بِالْآخِرِ
فَالْتَحَقَ الْأَوَّلُ بِالْآخِرِ
فِي صُورَةِ الْبَاطِنِ وَالظَّاهِرِ

يُدْعَى صَاحِبُهَا: "عبد الآخر". وَحَدُّهُ: من الثاني الذي يلي الأول، إلى ما تحته. فهو المسمى بالآخر؛ لأنَّ له حكم التأخُّر عن الأوليّة بلا شكَّ. وإن استحقَّ الأوليّة هذا المتأخَّر. فما تأخَّر عن الأول؛ إلَّا لأمرٍ أيسره وأبينه³ الزمان؛ لأنَّ وجودَ الأهلِيَّةِ فيه من جميع الوجوه. فيعلم أنَّ الحكم في تأخيرهِ، وتقدُّم غيره (هو) للزمان. كخلافه أبي بكر، وعمر، ثم عثمان، ثم علي رضي الله عن جميعهم. فما منهم واحد إلَّا وهو مترشَّع للتقدُّم والخلافة، مؤهَّلٌ لها؛ فلم يبق حكمٌ لتقدُّم بعضهم على بعض فيها عند الله لفضلٍ يُعَلِّمُ تطلُّبَه الخلافة؛ فما كان إلَّا الزمان. فلما كان في علم الله أنَّ أبا بكر يموت قبل عمر، وعمر يموت قبل عثمان، وعثمان يموت قبل علي رضي الله عن جميعهم، والكلُّ له حرمة عند الله؛ فجعل خلافة الجماعة كما وقع؛ فتقدَّم من علم أنَّ أجلَه يسبقُ أجلَ غيره من هؤلاء الأربعة⁴. فما قدَّم من قدَّم منهم لكونه أكثر أهليَّة من المتأخَّر منهم في نظري، والله أعلم.

فالظاهر أنَّه من كُنَّ الآجال؛ فإنَّه لو بوع خليفَتان قُتِلَ الآخرُ منها للنصِّ الوارد. فلو باع الناس أحدَ الثلاثة دون أبي بكر، ولا بدَّ في علم الله أن يكون أبو بكر خليفة. وخليفَتان فلا يكون. فإن خُلِعَ أحدُ الثلاثة وولِّي أبو بكر؛ كان عدم احترام في حقِّ الخلوِّع، ونُسب الساعي في خلعه إلى أنَّه خلَّع من يستحقُّها، ونُسب إلى الهوى، والظلم، والتعدي في حقِّه. ولو لم يُخلَّع؛ لمات أبو بكر في إيامه دون أن يكون خليفة. ولا بدَّ له من الخلافة أن يليها في علم الله؛ فلا بدَّ من تقدُّمه؛ لتقدُّم أجله قبل صاحبه. وكذلك تقدَّم عمر بن الخطاب، وعثمان، وعلي، والحسن. فما تقدَّم من تقدَّم لكونه أحقُّ بها من هؤلاء

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الآخر

2 ص 73

3 "أيسره وأبينه" حروفها المحجمة مضملة في ق، وأبنتنا هنا ما جاء في ه، في حين جاء في س: "يسره وأبنته".

4 ص 73 ب

الباقين، ولا تأخر من تأخر منهم عنها لغدم الأهلية. وما علم الناس ذلك إلا بعد أن بين الله ذلك بأجلهم وموتهم، واحدا بعد آخر في خلافته؛ أن التقدم إنما وقع بالأجل عندنا، وفي نظرنا الظاهر، أو بأمر آخر في علم الله لم يقف عليه. وحفظ الله المرتبة عليهم رضي الله عن جميعهم- فهذا من حكم التأخر والتقدم.

ولله الأوليّة؛ لأنه¹ موجد كل شيء. ولله الآخرة؛ فإنه قال: ﴿وَالَّذِي يَرْجِعُ الْأَمْزُكَةَ﴾²، وقال: ﴿وَالَّذِي يُرْجِعُونَ﴾³ وقال: ﴿إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾⁴. فهو الآخر، كما هو الأول. وما بين الأول والآخر تظهر مراتب الأسماء الإلهية كلها؛ فلا حكم للآخر إلا بالرجوع إليه في كل أمر. فإذا كان الله الأول، فالإنسان الكامل هو الآخر؛ لأنه في الرتبة الثانية، وهو الخليفة، وهو أيضا (أي الإنسان الكامل) الآخر بخلقه الطبيعي؛ فإنه آخر المولات.

لأن الله لما أراد به الخلافة والإمامة؛ بدأ بإيجاد العالم، وهبته، وسواه، وعدله، وربته مملكة قائمة. فلما استعد لقبول أن يكون مأموما؛ أنشأ الله جسم الإنسان الطبيعي، ونفخ فيه من الروح الإلهي. فخلق على صورته؛ لأجل الاستخلاف؛ فظهر بجسمه؛ فكان المستق: "آدم" فجعله في الأرض خليفة، وكان من أمره وحاله مع الملائكة ما ذكر الله في كتابه لنا، وجعل الإمامة في بنيه إلى يوم القيامة.

فهو الآخر بالنسبة إلى الصورة الإلهية، والآخر أيضا بالنسبة إلى الصورة الكونية الطبيعية. فهو آخر نفسا وجسما، وهو الآخر برجع أمر العالم إليه. فهو المقصود؛ به عمرت الدنيا وقامث، وإذا رحل عنها زالت الدنيا، ومارت السماء، وانتثرت النجوم، وكوّرت الشمس، وشيّرت الجبال، وعطّلت العشار، وسُيّرت البحار، وذهبت الدار الدنيا بأسرها، وانتقلت العارة إلى الدار الآخرة بانتقال الإنسان- فغيرت الجنة والنار، «وما بعد الدنيا من دار إلا الجنة والنار».

فالاسم الأول للأولي؛ وهي الدار الدنيا. والاسم الآخر للآخرى؛ وهي الآخرة. وإنما قال الله تعالى- لمحمد ﷺ: ﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ لأن الآخر ما ورآه مرى؛ فهو الغاية. فمن حصل في درجته؛ فإنه لا ينتقل؛ فله الثبوت، والبقاء، والوفا. والأول ليس كذلك؛ فإنه ينتقل في المراتب؛ حتى ينتهي إلى

ص 1 74

2 [هود: 123]

3 [البقرة: 245]

4 [الشورى: 53]

ص 5 74 تب

الآخر، وهو الغاية؛ فيقف عنده. فلماذا قال له: ﴿وَلَا خَيْرَ لَكَ مِنَ الْأُولَىٰ. وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ زُيْلًا
فَتَرْضَىٰ﴾¹ فأعطاه صفة البقاء، والى، والى، والى؛ الذي لا انتقال عنه ولا زوال. فهذا ما أعطاه حكم
هذه الحاضرة، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 [الضحى : 4 ، 5]

2 [الأحزاب : 4]

لَيْسَ يُظْهِرُهُ إِلَّا الَّذِي غَلِبَا
تُخْنِي التُّمُوعُ وَتُذَكِّي قُلُوبَنَا لَهَا
فَلَنْ أَفْضَلَ نَضْفِيهَا الَّذِي ذَهَبَا
فَتَأْتَتْ فَلَهْنَا صُغْتُهُ ذَهَبَا
أُغْنَى سَنَاهَا لِهَذَا عَيْنُهَا حُجْبَا
لَوْ أَنَّهَا ظَهَرَتْ بِكُلِّ ذِي بَصَرٍ
إِنَّ الظُّهُورَ لَهُ شَرَطٌ يُؤَيِّدُهُ
إِنَّ² الْقَنَاءَ³ الَّتِي فِي ظَرْفِهَا حَوَزٌ
فَلَنْ أَتَوَكَّ وَقَالُوا: إِنِّهَا تَصَفُّ
أَنْقَذَتْهَا وَرَقَا حَتَّى أَفُوزَ بِهَا
لَوْ أَنَّهَا ظَهَرَتْ بِكُلِّ ذِي بَصَرٍ

يُدعى صاحبها: "عبد الظاهر" ويلقب بـ "الظاهر بأمر الله". هذه الحضرة له عمالي - لأنه الظاهر لنفسه، لا خلقه؛ فلا يدركه بسواه أصلا. والذي تعطينا هذه الحضرة: ظهور أحكام أسائه الحسنی، وظهور أحكام أعياننا في وجود الحق، وهو من وراء ما ظهر. فلا أعياننا نترك رؤية، ولا عين الحق نترك رؤية، ولا أعيان أسائه نترك رؤية. ونحن لا نشك أننا قد أدركنا أمرا ما رؤية؛ وهو الذي تشهد الأبصار منا. فما ذلك إلا الأحكام التي لأعياننا؛ ظهرت لنا في وجود الحق؛ فكان مظهرها لها. فظهرت أعياننا⁵ فيه ظهور الصور في المراني؛ ما هي عين الرائي؛ لما فيها من حكم الجلي، ولا هي عين الجلي؛ لما فيها مما يخالف حكم الجلي. وما تم أمر ثالث من خارج يقع عليه الإدراك.

وقد وقع؛ لما هو هذا المدرك؟ ومن هو هذا المدرك؟ فمن العالم؟ ومن الحق؟ ومن الظاهر؟ ومن المظهر؟ ومن المظهر؟ فإن كانت النسب، فالنسب أمور عدمية. إلا أن علة الرؤية استعداد المرئي لقبول الإدراك؛ فيرى المعلوم، سلمنا أن المعلوم يرى؛ فمن الرائي؟ فإن كان نسبة، أيضا، فكما هو مستعد أن يرى؛ يكون مستعدا أن يرى. وإن لم يكن نسبة، وكان أمرا وجوديا؛ فكما هو الرائي (كذلك) هو المرئي؛ لأن الذي نراه يرانا. فإذا قلنا: إنه نسبة، من حيث إنه مرئي لنا، فنقول: "إنه أمر وجودي" من حيث إنه يرانا؛ كما قلنا فينا من حيث إننا ندركه. فالأمر واحد.

فقد حرنا فينا وفيه! فمن نحن؟ ومن هو؟ وقد قال له بعضنا: «أَرَيْي أَنْظُرَ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي»⁷

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الطاهر

2 ص 75

3 هـ، س: القناه

4 أثبتت فوقها مباشرة بقلم الأصل من غير إشارة الاستبدال: احجبا

5 "ظهرت لنا... أعياننا" ثابتة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

6 ص 75 تب

7 [الأعراف : 143]

وقال عن نفسه: ﴿لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ بَرَىٰ﴾¹ وخبره صدق. وقد أعلم أنَّ بعض العالم يعلم أنَّ الله يرى. ثم قال بآلة الاستدراك فغطف: ﴿وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَتَنُوفٌ تَرَانِي﴾² ثم تجلَّى للجبل؛ فاندكَّ الجبل، ولا أدري عن رؤية أو عن مقدِّمة رؤية؟ لا؛ بل عن مقدِّمة رؤية، وصنع موسى عن تلك المقدِّمة، ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ بُنْتُ﴾ أي رجعت إلى الحالة التي لم أكن سألتك فيها الرؤية ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾³ أي المصدقين⁴ بقولك: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾⁵ فإنه ما نزل هذا القول ابتداءً إلَّا علي؛ فأننا أوَّل المؤمنين به، ثم يتبعني في الإيمان به مَنْ سمعته إلى يوم القيامة.

فما ظهر (الحق) لطالب الرؤية، ولا للجبل؛ لأنَّه لو رآه الجبل أو موسى؛ لثبت، ولم يندك، ولا صق؛ فإنه تعالى:- الوجود، فلا يعطي إلَّا الوجود؛ لأنَّ الخبر كلُّه بيديه، والوجود هو الخبر كلُّه. فلما لم يكن مرتباً؛ أثر الصق والاندكك. وهي أحوال فناء، والفناء شبيه بالعدم. والحق لا يُقدِّم عدم العين؛ ولكن يكون عنه عدم الإضافي؛ وهو الذهاب والانتقال. فينتقل، أو يُذهَبُك من حال إلى حال مع وجود عينك في الحالين - ومن مكان إلى مكان مع وجود عينك في كلِّ واحد منها وبينهما - وهو قوله: ﴿إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾⁶ فالإتيان (يكون) بصفة القدرة، والذهاب (يكون) بالإرادة من حيث ما هو ذهاب خاصة.

وهذه التفاصيل في غير مفصل لا يكون، وليس من شأن المفصل الوجود. فإننا نقصِّل المعلوم إلى محال وإلى ممكن، مع كونه معدوماً. وبقي الكلام فحين يفضلُه؟ والكلام عليه مثل الكلام في الرائي والمرق، وقد تقدَّم. فإذا نقول؟ أو ما نقول عليه؟ فرائينا أن نترك الأمر على حاله، كان ما كان. إذ الأغراض حاصلة، والإدراكات واقعة، واللذات حاكمة، والشهود دائم، والنعيم به قائم. ودع يكون ما يكون من عدم أو وجود، أو حق أو خلق؛ بعد أنَّه لا ينقصنا شيء مما نحتاج إليه؛ لا نبالي. ولو وقع الإخبار الإلهي؛ لكان الكلام فيه، والنظر على ما هو عليه الآن؛ لا يزيد الأمر ولا ينقص. فإنه إذا ورد؛ فلا بدَّ من شئع يتعلَّق به ذلك الخطاب، وفهم، ومدلول، ومتكلم، وسماع، وهذا عين ما كتبت فيه. فترك ذلك أوَّلِي، ونقول ما يقول كلُّ قائل؛ فإنَّ الأمر كلُّه عينٌ واحدة في الحيرة في ذلك. فكَلِّه صدق، ما هو باطل. فإنه واقع في الذهن، وفي العين، وفي جميع الإدراكات.

1 [العلق : 14]

2 [الأعراف : 143]

3 [الأعراف : 143]

4 "أي المصدقين" فابتة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة الصواب

5 ص 76

6 [النساء : 133]

7 ص 76ب

فالجَنوح إلى السلم أَوَّلَى بالإنسان، ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ﴾¹ هي² في الاعتبار والإشارات: هذه الحواطر التي أدتكَ إلى النظر؛ فيما أنت مستغن عنه، فأنزلهم الحقُّ هنا منزلةَ الأعداء لأهل الإشارات ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ﴾ وهو الصلح؛ بأن يترك الأمر على ما هو عليه، ولا يخاض فيه، فإبتكَ إنما تخوض فيه؛ لكونه آية من الله عليه، وقد قال: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾³ وليس إلا الاشتغال بما ناكل، ونشرب، ونكح، ونصرف فيه، من الأعمال المشروعة التي تودّي إلى السعادة الأخروية.

وما هذه الأمور؟ قلنا: لا ندري؛ إنما نعمل كما أمرنا؛ لنصل إلى ما قيل لنا. فإنّا ما كذبنا؛ بل رأينا ما مضى كلّهُ: حقٌّ، لم يخلُ شيء منه، كذلك ما بقي. وقد ﴿جَنَحُوا لِلسَّلْمِ﴾ فأمرنا الله، فقال لنبيّه ﷺ: ﴿فاجتنب لها وتوكل على الله﴾⁵ فالعاقل يقول بالسمع والطاعة لأمر الله، وهذه حالة معجزة وراحة.

فَلَيْسَ الظُّهُورُ سِوَى مَا ظَهَرَ	وَلَيْسَ البُطْلُونُ سِوَى مَا اسْتَشَرَّ
فَأَيْنَ الدَّهَابُ؟ وَأَيْنَ الْإِيَابُ؟	وَأَيْنَ الْقَرَارُ؟ وَأَيْنَ الْمَقَرُّ؟
فَمَا إِلَيْهِ وَمِنْهُ إِلَيْنَا	وَكُلٌّ بِحُكْمِ الْقَضَا وَالْقَدَرِ
فَلَا تَيَاسَسْ ⁶ عَلَى فَائِثٍ	فَمَا فَاتَ شَيْءٌ وَمَا سَاءَ سَرُّ
فَأَتَمَّ إِلَّا مُضَافٌ وَمَا	يُضَافُ إِلَيْهِ فَجُزٌّ ⁷ وَاعْتَبَرُ
وَقُلْ مَا نَشَاءُ عَلَى مَنْ نَشَاءُ	فَلَنْ الوجودَ بهذا ظَهَرَ
﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ ⁸ .	

1 [الأخال: 61]

2 كتب فوقها جلم الأصل من غير إشارة الاستبدال: "هو" وفي الهامش بخط آخر: "يعني" مع إشارة التصويب

3 [الأنام: 68]

4 ص 77

5 [الأخال: 61]

6 أفتت جلم الأصل فوقها من غير إشارة الاستبدال: تبكين

7 مكتوبة بطريقة غرأ فيها كلمتان هما: "لخر، لخر" وفوقها مكتوب "معا"

8 [الأعراب: 4]

السُّرُّ² ما بَطَنْتَ فِيهِ حَقِيقَتُهُ
لَوْلَا الْبَطُونُ وَلَوْلَا سِرُّ جَكِّيهِ
وَمَا يُفْضَلُهُ إِلَّا سَلَامَتُهُ
لَوْ نَالَهُ أَحَدٌ مِنْ خَيْثُ نَشَأَتِهِ
لَوْلَا مُبَاشَرَةُ الْخَلْقِ صُورَتُهُ
عَنَّا لَنَا أَوْجُهُ الْأَمْلاِكِ سَاجِدَةً
لِذَا تَقَبَّلْنَا أَحْوَالَهُ أَبَدًا
وَالْجَهَرُ يَظْهَرُهُ لِكُلِّ ذِي بَصَرٍ
مَا فَضَّلَ اللَّهُ مَخْلُوقًا عَلَى الْبَشَرِ
مِنْ النِّقَاصِ وَالْأَوْهَامِ وَالْفَيْرِ
لَنَالَهُ أَهْلُ جُودِ اللَّهِ بِالْكَرِ
لَمْ يَنْزِ خَلْقٌ مِنَ الْأَمْلاِكِ مَا خَبَّرِي
لِمَا خَوَّنَا مِنَ الْأَرْوَاحِ وَالصُّوَرِ
فِي شَعْرِ إِنْ كَانَ هَذَا الْأَمْرُ³ أَوْ صَرِيرِ

يُدعى صاحبها: "عبد الباطن". قال تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾⁴ فالبطون يختص بنا، كما يختص به الظهور، وإن كان له البطون. فليس هو باطن لنفسه، ولا عن نفسه، كما أنه ليس ظاهرا لنا⁵. فالبطون الذي وصف نفسه به؛ إنما هو في حقنا؛ فلا يزال باطنا عن إدراكنا إياه حسا ومعنى؛ فإنه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾⁶ ولا ندرك إلا الأمثال التي نُهينا أن نضربها لله؛ لجهلنا بالنسب التي بها هي أمثال.

ولما كانت البطون محال التكوين والولادة، وعنها ظهرت أعيان المولدات؛ انصاف الحق بالباطن. يقول: إنه من كونه باطنا؛ ظهر العالم عنه؛ فنحن كنا مبطونين فيه. فخذ ذلك عقلا، لا وهما. فإِنَّكَ إِنْ أَخَذْتَهُ عَقْلًا قَبْلَ الْعِلْمِ الصَّحِيحِ، وَإِنْ أَخَذْتَهُ خِيَالًا وَوَهْمًا زِدْ عَلَيْكَ قَوْلَهُ: ﴿لَمْ يَلِدْ﴾⁷. ولا ينبغي للعاقل أن يشرع في أمر يمكن أن يرد عليه مثل هذا. وإذا أخذته عقلا دون تخيل وقعت على عين الأمر.

فإنه لا بد لنا من مستند نستند إليه في وجودنا لما أعطاه إمكاننا من وجود المرجح الذي رجح وجودنا على عدمننا. إلا أنه باطن عنا؛ لعدم المناسبة بيننا؛ إذ نحن بعيننا، وجهلنا، وتقصيلنا، محكوم علينا بالإمكان. فلو ناسبتنا في أمر ما، وذلك الأمر محكوم عليه بالإمكان؛ لكان الحق محكوما عليه بالإمكان. وهو

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الباطن

2 ص 77 ب

3 ثابت فوقها بخط آخر: "ذاك" مع إشارة الصوب

4 [الحديد: 3]

5 ص 78

6 [الشورى: 11]

7 [الإخلاص: 3]

واجِبٌ لنفسه، من حيث نفسه، فارتفعت المناسبة. وإذا لم يناسبنا؛ لم ناسبه. فلنا الاستناد إليه: لعدم المناسبة، ومن وجوب للمناسبة.

وإله تعالى- الغنى¹ عن العالم؛ لأنَّ محبته أن يُعَرَفَ أَنَّهُ لَا يُعَرَفُ؛ فهذا حدٌّ معرفتنا به. إذ لو عُرِفَ لم يُتَطَّلَ، وهو الباطن الذي لا يظهر. كما أَنَّهُ أَيْضًا فِي الْمَأْخُذِ الثَّانِي أَنَّهُ الْبَاطِنُ؛ حَيْثُ هُوَ فِي قَلْبِ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ الَّذِي وَسَعَهُ. فَهُوَ بَاطِنٌ فِي الْعَبْدِ، وَالْعَبْدُ لَا يَشَاهِدُ بَاطِنَهُ؛ فَلَا يَشَاهِدُ مَا هُوَ مَبْطُونٌ فِيهِ؛ فَمِنْ الْوَجْهِينِ مَا نَرَاهُ.

ثُمَّ أَنَّهُ إِذَا كَانَ كَمَا قَالَ: قُوَى الْعَبْدُ، وَسَمِعَهُ، وَبَصَرَهُ. وَالْعَبْدُ يَرَى بِبَصَرِهِ؛ فَيَرَى بَرِيَّةً، مَا يَرَى بَصَرَهُ وَلَا (يَرَى) شَيْئًا مِنْ قُوَاهُ؛ وَالْحَقُّ جَمِيعُ قُوَاهُ؛ فَمَا يَرَى رَبَّهُ. وَهَذَا يَفْتَرِقُ بَيْنَ الْعِلْمِ وَالرُّؤْيَا. فَإِنَّمَا نَعْلَمُ بِالْإِيمَانِ وَنُورِهِ فِي قُلُوبِنَا؛ أَنَّهُ قُوَانَا، وَلَا نَشْهَدُ ذَلِكَ بَصَرًا. فَنَحْنُ نَدْرِكُهُ لَا نَدْرِكُهُ، وَالْأَبْصَارُ لَا تَدْرِكُهُ. فَإِذَا كَانَ بَصَرْنَا؛ فَإِنَّهُ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ لَا يَدْرِكُ نَفْسَهُ؛ لِأَنَّهُ فِي حِجَابِنَا؛ إِذَا كَانَ بَصَرْنَا. وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ عَلَى هَذَا؛ فَبَعِيدٌ أَنْ نَدْرِكُهُ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾² فَإِنَّ الْبَصَرَ إِنَّمَا جَاءَ لِيَدْرِكَ بِهِ، لَا أَنَّهُ يَدْرِكُ. ثُمَّ إِنَّهُ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَا تَدْرِكُهُ﴾ بِضَمِيرِ الْغَائِبِ؛ فَالْغَيْبُ غَيْرُ مَدْرَكٍ بِالْبَصَرِ وَالشَّهَادَةِ، وَهُوَ الْبَاطِنُ. فَإِنَّهُ لَوْ أَدْرَكَ لَمْ يَكُنْ غَيْبًا، وَلَا يَطْنُ؛ وَلَكِنْ يَدْرِكُ الْأَبْصَارَ؛ فَإِنَّهُ لَا يَلْزِمُ الْغَيْبِيَّةَ مِنَ الطَّرْفَيْنِ مَا يَلْزِمُ مَنْ هُوَ غَائِبٌ عَنْكَ أَنْ تَكُونَ غَائِبًا عَنْهُ³. قَدْ يَكُونُ ذَلِكَ، وَقَدْ لَا يَكُونُ.

وَفِي مَدْلُولِ هَذِهِ الْآيَةِ أَمْرٌ آخَرٌ؛ وَهُوَ أَنَّهُ يَدْرِكُ تَعَالَى- نَفْسَهُ بِنَفْسِهِ. لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ بِهَوِيَّتِهِ بَصَرُ الْعَبْدِ، وَلَا يَقَعُ الْإِدْرَاكُ الْبَصَرِيَّ إِلَّا بِالْبَصَرِ؛ وَهُوَ عَيْنُ الْبَصَرِ- الْمُضَافُ إِلَى الْعِبَادَةِ، وَقَالَ: إِنَّهُ ﴿يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ وَهُوَ عَيْنُ الْأَبْصَارِ؛ فَقَدْ أَدْرَكَ نَفْسَهُ. وَلِهَذَا قُلْنَا: إِنَّهُ يَظْهَرُ، أَوْ هُوَ ظَاهِرٌ لِنَفْسِهِ، وَلَا يَبْطِنُ عَنْ نَفْسِهِ. ثُمَّ تَمَّ الْآيَةُ وَقَالَ: ﴿هُوَ اللَّطِيفُ﴾ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ. وَ"اللطيف" المعنى: مَنْ حَيْثُ أَنَّهُ يَدْرِكُ الْأَبْصَارَ. أَيْ دَرَكُهُ لِلْأَبْصَارِ (هُوَ) دَرَكُهُ لِنَفْسِهِ؛ لِأَنَّهُ عَيْنُهَا؛ وَهَذَا غَايَةُ اللَّطَفِ وَالرَّقَّةِ. ﴿الْخَيْرُ﴾ بِشِيرٍ إِلَى عِلْمِ النُّوْقِ، أَيْ لَا يُعْرَفُ هَذَا إِلَّا بِالنُّوْقِ، لَا يَنْفَعُ فِيهِ إِقَامَةُ الدَّلِيلِ عَلَيْهِ؛ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ فِي نَفْسِ الدَّالِّ، وَلَيْسَ سِوَى ذَوْقِهِ. فَيَرَى هَذَا الْعَبْدُ الَّذِي بَصَرُهُ الْحَقُّ نَفْسَهُ بِالْحَقِّ، وَيَرَى الْحَقَّ بِبَصَرِهِ؛ لِأَنَّهُ عَيْنُ بَصَرِهِ؛ فَأَدْرَكَ الْأَمْرَيْنِ.

فَكَلُّ مَنْ فِيهِ بَطَلٌ فَإِنَّهُ فِيهِ قَطَرٌ
وَلَيْسَ يَدْرِي قَوْلَنَا إِلَّا شَوَيْدٌ أَوْ قَطِيسٌ

1 ص 78 ب
2 [الأنعام : 103]
3 ص 79

يَرَى النَّبِيَّ رَأْيَهُ
فَإِنَّهُ هُوَ النَّبِيُّ
وَأَنْتَ² لَا تَبْصُرُهُ
إِلَّا إِذَا مَا لَمْ تَكُنْ
يَقْلِبُهُ رُؤْيَاهُ ظَنُّ
يَرَاكَ مِنْ عَيْنِ الْجَنَّةِ¹

وهي الإشارة بقوله ﷺ في الحديث الصحيح من كتاب مسلم: «فلن لم يكن تراه فإنه يراك»

فَلَنْ لَمْ تَكُنْ؛ تَرَاهُ
وَمَنْ كَانَ حُكْمُهُ
فَنَاقِي لَهُ وَطَاءُ
إِذَا كَانَ فِي وَجْهِهِ
وَلَنْ صَاحِبَ الْوُجُودِ
وَلَنْ كُنْتُ؛ لَمْ تَرَهُ
كَمَا قُلْتُ؛ أَبْصُرُهُ
وَلَنْ شَيْئًا مُنْظَرَهُ
فَقَدْ صَحَّ: "أَقْبَرُهُ"³
فَقَدْ جَاءَ: "أَنْشَرُهُ"⁴

فقلوب العارفين⁵ مدافئ الحق، كما ظواهرهم مجاليه. وإنه في نفس قلوب عباده من حيث أن قلوبهم محل العلم به؛ ثم إنهم لا يراعون حرمة، ولا يقفون عند حدوده. فهو فيهم؛ كالميت في قبره؛ لا حكم له فيه، بل الحكم للقبر فيه؛ بكونه أكنه، وسرته عن عين الناظرين.

كنكلك حكم الطبع إذا ظهر بخلاف الشرع؛ فإن الشرع ميت في حقه في ذلك الزمان. وهكذا يظهر الحق في الرؤيا. ولقد رأيت رسول الله ﷺ في النوم ميتا في موضع عايته بالمسجد الجامع بأشبيلية. فسألت عن ذلك الموضع؛ فوجدته مفصوبا؛ فكان ذلك موث الشرع فيه حيث لم⁶ يمتلك بوجوه مشروع؛ فاستناد الموت والدفن إلى الحق في قلوب الغافلين⁷؛ فهو فيها كأنه لا فيها. والله يقول الحق وهو يهدي السبيل⁸.

1 مفردا الجثة وهي الشجرة

2 ص 79 ب

3 إشارة إلى الآية الكريمة: "ثم أماته فأقبره" [عيس : 21]

4 إشارة إلى الآية الكريمة: "ثم إذا شاء أنشره" [عيس : 22]

5 ثابت في الهامش بخط آخر: "الغافلين" وعليها حرف خ

6 ص 80

7 الحروف المحجمة مصلة

8 [الأحزاب : 4]

وهي الرجوع من المخالفة إلى الموافقة

فَتَبْ تَرْجِعْ لِتَرْجِعَ الشُّنُونُ	إِلَّا إِنَّ الْمَتَابَ هُوَ الرَّجُوعُ
فَأَنْتَ لِمَا تُبَايِعُهُ تَكُونُ	إِذَا تَابَتْ شَخْصًا فِي فَلَاةٍ
فَمِنْ وَجْهِ يَكُونُ لَهُ الْكُؤُونُ	وَلِنْ كَانَ الظُّهُورُ لَهُ بِوَجْهِهِ
وَلِي مِنْهُ الْإِقَامَةُ وَالشُّكُونُ	لَهُ مِنْهُ التَّحَرُّكُ فِي جِهَاتٍ
إِذَا شَاءَ الْمُوَيْدُ وَالْمُعِينُ	وَلَيْسَ لَهُ سِوَايَ مِنْ مُعِينٍ

يَدْعَى صَاحِبُهُ: "عَبْدَ التَّوَابِ". مِنْ هَذِهِ الْحُضْرَةِ تَابَ التَّائِبُونَ؛ فَلَهُ الرَّجْعَةُ الْأُولَى ﴿وَمَنْ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾² فَا رَجَعَ إِلَيْهِمْ إِلَّا لِيَرْجِعُوا³. وَكُلُّ مَعْلَلٍ عَلَّلَهُ الْحَقُّ؛ فَإِنَّهُ وَاقِعٌ، كَمَا أَنَّهُ كَلَّ تَرْجِعُ مِنْ اللَّهِ وَاقِعٌ. فَالْرجعة الأولى من الله على العبد هي التي يعطيه الحق فيها الإجابة إليه. فإذا رجع العبد إليه بالتوبة؛ رجع الحق إليه غير الرجوع الأول؛ وهو الرجوع بالقبول.

فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ مَعَاصِيَ عِبَادِهِ، وَيَقْبَلُ التَّوْبَةَ وَالطَّاعَاتِ، وَهَذَا مِنْ رَحْمَتِهِ بِعِبَادِهِ. فَإِنَّهُ لَوْ قَبِلَ الْمَعَاصِيَ لَكَانَتْ عِنْدَهُ فِي حُضْرَةِ الْمَشَاهِدَةِ كَمَا هِيَ الطَّاعَاتِ. فَلَا يَشْهَدُ الْحَقُّ مِنْ عِبَادِهِ إِلَّا مَا قَبِلَهُ، وَلَا يَقْبَلُ إِلَّا الطَّاعَاتِ؛ فَلَا يَرَى مِنْ عِبَادِهِ إِلَّا مَا هُوَ حَسَنٌ مَحْبُوبٌ عِنْدَهُ. وَيُعْرَضُ عَنِ السَّيِّئَاتِ فَلَا يَقْبَلُهَا؛ فَلِئِنْ صَاحِبَ السَّيِّئَةِ مَا عَمَلَهَا عَلَى طَرِيقِ الْقُرْبَةِ؛ وَلَوْ عَمَلَهَا عَلَى طَرِيقِ الْقُرْبَةِ؛ لَكَانَ جَمَلًا، وَافْتَرَاءً عَلَى اللَّهِ، وَكَفَرًا صَرَاحًا. فَلَا يَقْبَلُهَا؛ حَتَّى لَا تَكُونَ عِنْدَهُ فِي مَوْضِعِ الشُّهُودِ.

فَيَقَعُ حِسَابُ الْعَبْدِ عَلَى مَا أَسَاءَ فِي الدِّيَوَانِ الْإِلَهِيِّ عَلَى أَيْدِي الْمَلَائِكَةِ إِذَا أَمَرَ الْحَقُّ بِمَحَاسِبَتِهِ، وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ أَصْحَابَ الدِّيَوَانِ- أَنْ يَتَجَاوَزُوا عَنِ الْمُتَجَاوِزِ. وَأَنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا، وَلَا بَدَّ لِكُلِّ إِنْسَانٍ مِنْ أَمْرِ طَيِّبٍ يَكُونُ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّهُ لَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ عَلَى مَكَارِمِ خُلُقٍ، بِأَيِّ وَجْهِ كَانَ. وَمَكَارِمُ الْأَخْلَاقِ كُلُّهَا عِنْدَ اللَّهِ؛ فَلَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ لِكُلِّ عَبْدٍ عِنْدَ اللَّهِ شَفِيعٌ. فَإِذَا اسْتَوْفَى أَهْلُ دِيَوَانِ الْمَحَاسِبَةِ مَا بِأَيْدِيهِمْ

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: التَّوَابِ

2 [التوبة: 118]

3 ص 80

4 ص 81

في حقَّ عبد من العباد، وفعلوا فيه ما اقتضاه أمره معهم، وفُرج من ذلك، وُزِع الأمر إلى الله راجعا، كما قال: ﴿وَالَيْهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾¹ لا يجد العبد عند ربِّه إلَّا ما قبله منه. فشكره الله على ما عنده منه؛ فأكرمه، ونعمه. فيقول العبد: ﴿رَبِّي أَكْرَمَنِي﴾² وما عنده علم بما قبل الله منه من طيب خُلُق كان عليه. وسواء كان في أمي دار كان؛ فإنَّ له فيها نعيما مقبلا ما دام ذلك الطيب عند الله؛ وهو لا يزال عند الله. فلا يزال هذا العبد في نعيم في نفسه؛ وإن ظهر عند غيره أنَّه في عذاب. فهو في نفسه في نعيم، وهو المراد والمعتبر في هذا الأمر.

فإذا اتفق أن يؤخذ الثواب؛ فما يأخذه إلَّا الحكيم، لا غيره من الأساء. فإذا لم يؤاخَذ؛ فإنما يكون الحكم فيه للرحيم ﴿إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ﴾³ بطاقته و﴿تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾⁴ بطاقته، والكل تَوَّاب الحق تعالى.

تَوَّابُ اللَّهِ أَوَّلًا	تَجْعَلُ الْعَبْدَ تَائِبًا
فَإِذَا تَابَ عَبْدُهُ	جَعَلَ الْحَقُّ تَائِبًا
فَيَكُونُ الْعَبْدُ عَنْ	صَفَةِ الْحَقِّ تَائِبًا
لَمْ يَزَلْ حَالُ كُلِّ مَنْ	تَابَ لِلْعَفْوِ طَائِبًا
أَعْظَمُ ⁵ الثَّوْبِ أَنْ يَكُونَ	عَنِ الثَّوْبِ رَاغِبًا
فَإِذَا كُنْتَ تَائِبًا	كُنْ عَنِ الْفَعْلِ جَائِبًا
تَجِدُ الْحَقَّ فِي الَّذِي	تَبْتَغِي مِنْهُ وَاجِبًا

فالعبد الصحيح التوبة أن يتوب الله عليه، لا ليتوب. بل يجرم، وأنت تغفو عكركما؛ حتى لا يكون رجوعك بالمغفرة على المذنب جزاء؛ فيكون هو الذي عاد على نفسه بالمغفرة منك. فأين المنة في الرجعة الثانية-التي هي رجعة المغفرة- إن لم تنفر من غير توبة من المذنب؟ فرجوعُ الله ينبغي أن يكون رجوع امتنان، كالرجعة الأولى في قوله: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾⁷.

1 [هود : 123]

2 [الفرج : 15]

3 [الحجرات : 12]

4 [النور : 10]

5 ص 81

6 رسمها في ق أقرب إلى "التوب".

7 [التوبة : 118]

فهذه الأولى توبة امتنان. فإذا تاب عليهم بالمغفرة بعد توبتهم؛ كانت هذه التوبة الإلهية جزءاً، لا يتخلّص الامتنان الإلهي فيها إلّا على بُعد؛ وهو أن يرجع العبد في توبته إلى التوبة الأولى الإلهية التي جعلته أن يتوب. وتوبة الامتنان أيسر من توبة الجزاء، وهي توبة الجواد، الواهب، المحسان، الذي يعطي لينعم، لا لعلّة موجبة عقلاً ولا شرعاً.

وهذه إشارة كافية لمن أراد التخلّق بأخلاق الكرم. فمن كرمه كتب على نفسه الرحمة؛ فالكرم المطلق من جازى على السيئة إحساناً. فإنّ المحسن هو الذي أخذ الإحسان بإحسانه؛ فلا يتبيّن فضل المحسن؛ فإنّه¹ ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾² فافهم وتحقّق عسى. تلحق ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 ص 82

2 [التوبة : 91]

3 [الأحزاب : 4]، وفي الهامش: "بلغ صناعاً وفراة ومقابلة على الشيخ المؤلف أيّده الله".

غَفَوْتُ² عَنِ الْجَانِي وَمَا زَالَ غَفَوْنَا
فَلَمَّا أَنْخَا قَالَ: مَنْ ذَا؟ فَقُلْتُ: مَنْ
فَإِنْ عَجَزَ الْمُسْكِينُ عَنْ حَقِّ جَارِهِ
وَلَوْ أَنَّهُ مَنْ كَانَ، فَالْحِفْظُ قَاتِمٌ
فَلَبَّيْ لَهُ كَالْبَنْدَرِ عِنْدَ مَلَانِهِ³
يَسِيرُ بِنَا حَتَّى أَنْخَا بِدَارِهِ
حَقِيقٌ عَلَى جَارٍ يَقُومُ بِجَارِهِ
فَلَمْ يَتَّقِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ يُذَارِهِ
عَلَيْهِ بِهِ مِنْهُ لِيُغْدِ مَزَارِهِ
بُشُورٌ مَعَالِيهِ وَعِثْدٌ سِرَارِهِ

يُدعى صاحبها: "عبد العفو" قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾⁴.

هذه الحضرة تشبه حضرة الجلال؛ لأنها تجمع الضدين. وهذه تجمع بالدلالة بين القليل والكثير، هكذا هي في أصل وضع اللسان؛ كالجليل يجمع بين العظيم والحقير. فالعفو الإلهي في⁵ جناب الحق؛ كالقناعة، وهي الاكتفاء بالموجود من غير مزيد، والكثير؛ ما زاد على ما تدعو إليه الحاجة. فاقصاف الحضرة بالعفو أنها تعطي ما تقتضيه الحاجة؛ لا بد من ذلك، من كونه سخيا، وحكما. ثم يزيد في العطاء من كونه منيعا، مفضلا، غير محجور عليه، ولا تقضي عليه الحاجات بالاعتصار على ما يكون به الاكتفاء.

فالعطاء للإنعام هو العطاء الحق، عطاء الجود والمثّة. لا تحكم عليه العلل، ولا يدخله ملل؛ فإنه قد ورد في الصحيح: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا» فإذا تركم ترك. فمن أعطي بعد سؤاله، وبذل ماء وجهه؛ فإنما أعطي جزاء. ومن أعطى للشكر؛ فقد أعطى لملة يعود خيرها عليه. ومن أعطى بعد الشكر؛ فقد أعطى جزاء وفاقا. وهذه التقييدات كلها تعطيلها حضرة العفو، والإطلاق فيها من غير تقييد تعطيلها أيضا حضرة العفو؛ فلذلك يطلق على القليل والكثير، ومنه إعفاء اللحية.

فاختلف الناس في إعفائها؛ ما أراد الشرع بهذه اللفظة: هل أراد تكثيرها بأن لا يقص منها كما يقص من الشارب؟⁶ وإذا لم يقص منها كثرت؛ وقد يريد أن يأخذ منها قليلا بكونه قال ذلك عند قوله: «أحفوا

1 العنوان الجاني في الهامش بقلم الأصل: العفو

2 ق: ثابت فوق حرف التاء بقلم آخر: "نا" إشارة إلى أن الكلمة: "عفونا" وعليها حرف خ. وهي كذلك في س

3 ثابت في الهامش بقلم آخر، مع إشارة الصرب "امتلاه"

4 [الحج: 60]

5 ص 82

6 ص 83

الشارب وأعفوا اللّجّي» وإحفاء الشوارب: استئصالها بالقطع؛ فيحتمل إعفاء اللحية أن لا يستأصلها، ويأخذ منها القليل. فمن فهم من هذا الحكم¹ طلب الزينة الإلهية في قوله: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ²﴾ نظر في لحيته؛ فإن كانت الزينة في توفيرها، وأن لا يأخذ منها شيئاً³؛ تركها. وإن كانت الزينة أظهر في أن يأخذ منها قليلاً، حتى تكون معتدلة تليق بالوجه وتزيّنه؛ أخذ منها على هذا الحد⁴. وقد ورد أنّ النبي ﷺ «كان يأخذ من طول اللحية، لا من عرضها» فتوجه معنى العفو بالقلة والكثرة على اللحية.

وأما في المواخذة على الذنوب فقال: ﴿وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ⁵﴾ فيأخذ على القليل. فبدل هذا العفو على أنه لا بد من⁶ المواخذة؛ ولكن في قلة والقلة قد تكون بالزمان الصغير المدة؛ ثم يغفر الله، ويجود بالإنعام، ورفع الألم عن المذنب المسلم. وقد يكون بالحال؛ فتقل عليه الآلام بالنظر إلى الآلام هي أشد منها. أين قرصة البرغوث من لدغ الحية؟ ليس بين آلتها نسبة، وكل واحد منها مؤلم؛ لكن ثم ألم قليل، وألم كثير. فأهل الاستحقاق هم المحرمون، المأمورون بأن يمتازوا، وليس إلا أهل النار الذين هم أهلها؛ وهم المشركون لا عن نظر - فيكون أخذهم⁷ بالعفو في الزمان؛ لأنّ زمان العقاب محصور. فإذا ارتفع؛ بقي عليهم حكم الزمان الذي لانهاية لأبده. فزمان عذابهم قليل بالإضافة إلى حكم الزمان الذي يؤول إليه أمرهم.

فهو عفوٌ عظيم بما يعطي من قليل العذاب، وهو عفوٌ بما يعطي من كثير المغفرة والتجاوز. فإنه ﷻ قد أمرنا بالعفو، والتجاوز، والصفح، عن أساء إلينا، وهو أولى بهذه الصفة متناً؛ ولذلك كان أجر العافين على الله لكونه عفوًا غفورا. وما قرن مغفرته حين أطلقها - بتوبة ولا عمل صالح، بل قال: ﴿يَا عِبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ⁸﴾ فباللغ، وما خص إسرافا من إسراف، ولا دارا من دار. فلا بد من شمول الرحمة والمغفرة على من أسرف على نفسه، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ⁹﴾.

1 ثابت في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

2 [الأعراف: 32]

3 "وأن لا يأخذ منها شيئاً" ثابت في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

4 "أخذ منها على هذا الحد" ثابت في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

5 [المائدة: 15]

6 "أنه لا بد من" ثابت في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

7 ص 83 ب

8 [الزمر: 53]

9 [الأحزاب: 4]

حضرة الرافة¹

رِعُوفٌ رَحِيمٌ لَا يَكُونُ مُوَاجِهًا عُبَيْدًا أَنَاةً رَاجِحًا مُتَلَهِّمًا
 مِنْ أَجْلِ ذُنُوبٍ قَدْ أَنَاهَا بِغُفْلَةٍ وَلَوْ كَانَتْ الْآخِرَى أَتَى مُتَكَلِّفًا
 فَإِنَّ² شَيْئًا عَفَوْا لَا تُوَاجِهُهُ إِنَّهُ أَتَى مُسْتَعِجِرًا سَائِلًا مُتَكَلِّفًا
 وَمَا جَاءَ إِلَّا مِنَ إِلَهِي³ سَوَالُهُ لِإِنَّاكَ نَرَاهُ سَائِلًا مُتَلَهِّفًا
 فَيَقْنَعُ مِنَّا بِالْيَسِيرِ لِقْفَرِنَا فَتُفْثِرِي⁴ لَهُ مِنْ كُونِهِ مُتَعَفِّفًا

هي لـ"عبد الرموف". وصف الحقُّ عبده محمدا ﷺ بأنه ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رِعُوفٌ رَحِيمٌ﴾⁵ فقيده بالإيمان، ولم يقيد الإيمان؛ فهذا تقييد في إطلاق؛ فإنه قال في الإيمان إنه مؤمنٌ صاحبه، بالحق والباطل، وهو قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ وذكر ما ذكر فسقام مؤمنين؛ وما كانوا مؤمنين إلا بالباطل. فأمرهم أن يؤمنوا بالله، وهو الحق ورسوله ﴿وَالْكِتَابَ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابَ الَّذِي أَنزَلَ مِنْ قَبْلُ﴾⁶ فدلَّ على أنه ما خاطب أهل الكتاب فقط؛ فإنه أمرهم بالإيمان بالكتاب الذي أنزل من قبل؛ ولا شك أنهم به مؤمنون لعني علماء أهل الكتاب.

ثم قيد الكفر هنا، ولم يقيد الإيمان فقال: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ﴾⁷ فقيده في الذكر ما أمر به عبده أن يؤمن به. وما تعرض في الذكر للكفر المطلق كما أطلق الإيمان ونعمتهم به في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾⁸ وما كانوا مؤمنين إلا بالباطل. فإن المؤمن بالله لا يقال له: "آمن بالله" فإنه به مؤمن، وإن أحمل أن يؤمن به لقول هذا الرسول الخاص على طريق القرينة. ولكن التحقيق في ذلك ما ذهبنا إليه، ولا سيما والحق قد أطلق اسم الإيمان على من آمن بالباطل، واسم الكفر على من كفر بالطاغوت.

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الرموف

2 ص 84

3 أثبت فوقها مباشرة بقلم الأصل من غير إشارة الاستبدال: غني

4 غرَّت الأرض: تبيّنت ولانت بعد الجلبوبة والبس. وأثرت: كثر تراها

5 [النوبة : 128]

6 [النساء : 136]

7 [النساء : 136]

8 ص 84ب

9 [النساء : 136]

واعلم أن الرأفة من المقلوب مثل: جبد وجذب، كذلك رأف ورَفَأَ، وهو من الإصلاح والانتقام. فالرأفة: التثامُّ الرحمة بالعباد، ولذلك نهى عنها في إقامة الحدود، ولا كلَّ الحدود؛ وإنما ذلك في حدِّ الزاني والزانية إذا كانا يَكْتُمْنَ، إلا عند من يرى الجمع بين الحدين على التيب. وأكثر العلماء على خلاف هذا القول، وليس المقصود إلا قوله: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ﴾ يعني: ولا الأمر ﴿بِهِمَا زَافَةً فِي دِينِ اللَّهِ﴾ ودينُ الله: جزاؤه. ثم قال: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ فخص؛ لأنه ثم من يؤمن بالباطل ﴿وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ يقول: إقامة الله حدوده في اليوم الآخر. كأنه يقول لولا الأمر: "طهروا عبادي في الدنيا قبل أن يَفْضَحُوا على رؤوس الأشهاد" ولذلك قال في هؤلاء: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾² بيته أن أخذهم في الآخرة (سيكون) على رؤوس الأشهاد³؛ فتعظم الفضيحة.

فإقامة الحدود في الدنيا أَسْرَرٌ. فأَمَرَ الوالي بإقامة الحدِّ نكالا من الزاني، كما هو نكالٌ في حقِّ السارق، وبين ذلك. فطهارته كما قال: ﴿طَهْرًا يَنْتَهِى لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ﴾ كذلك إقامة الحدِّ إذا لم يكن نكالا؛ فإنه طهارة. وإن كان نكالا؛ فلا بدَّ فيه من معقول الطهارة؛ لأنه يسقط عنه في الآخرة بقدر ما أخذ به في الدنيا. فسقط عن الزاني النكالُ، وما سقط عن السارق. فإنَّ السارق قُطِعَ يده، وبقي مقيدا بما سرق؛ لأنه مألُ الغير. ففُتِّحَ يده جزئ وردَّع لما يستقبل؛ وبقي حقُّ الغير عليه؛ فلذلك جعله نكالا. والنَّكْلُ: القيد. فما زال من القيد مع قطع يده، وما تعرَّض في حدِّ الزاني إلى شيء من ذلك.

وقد ورد في الخبر: "أن ما سكنت عن الحكم فيه بمنطوق فهو عافية"؛ أي: دأرس، لا ائمر له، ولا مواخذة فيه؛ فإنَّ الله قد بين للناس ما نزل إليهم من الأحكام في كتابه، وعلى لسان رسوله ﷺ.

1 رجمها يقرب من: العام

2 [النور: 2]

3 ص 85

4 [البقرة: 125]

حضرة الإمامة¹

إِنَّ الْإِمَامَ هُوَ الْوَالِي فَلَا تُكْفَى
فَاتَّبِعْ عَالِمٌ بِمَا بَدَأَ مِنْهُ
هَذَا الَّذِي قُلْتُمْ لَكُمْ أَقُولُ بِهِ
فِي كُلِّ حَالٍ أَكُونُ فِيهِ لَا أَكْفَى

يَدْعَى² صَاحِبُهَا: "عبد الوالي" و"عبد الولي". وعبد الوالي هو الذي يلي الأمور بنفسه؛ فإن وَلِيَهَا غَيْرُهُ بأمره فليس يُوَالِي ولا إِمَامٌ؛ وإنما الوالي والإمام هو المنصوب للولاية. وإنما سُمِّيَ. واليا؛ لأنه يُوَالِي الأمر الأمر من غير إهمال لأمر ما مما له عليه ولاية. وإن لم يفعل فليس يُوَالِي، وإنما هو حَاكِمٌ هُوِي. وقد قيل له: ﴿وَلَا تُشْعِرُ الْقَوْمَ فَتُضِلُّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾³. فَأَنْفَأَسَ الْوَالِي، وحرَكَته، وتصَرَّفاته، عليه معدودة. والوالي لا يكون أبداً إلا في الخير، لا بد من ذلك؛ فإنه موجدٌ على النوام. فلا تراه أبداً إلا في فضلي، وإنعام، أو إقامة حدٍّ لتطهير؛ والتطهير خير.

فإنَّ الوالي على الحقيقة هو الله؛ فإنَّ المنصوب للولاية؛ بحكم الله يحكم، وبما أراه الله وهو الحق. وقد أخبر الرسول ﷺ في دعائه معلِّماً إِيَّانَا فقال: «والخير كلُّه في يديك» فلا يُوَالِي إلا الخير، ولا يأمر إلا بالخير، ولا يكون عنه في العقوبة والمثوبة إلا الخير. ثم قال: «والشرُّ ليس إليك» فالوالي لا يُوَالِي الشرَّ؛ بل لا يفعله أصلاً؛ لأنه ليس إليه. فالوالي إذا كان من نَصَبِ الحقِّ؛ فالشرُّ ليس إليه؛ إلا إذا ترك ولاية الحقِّ، وحكَّم بالهوى؛ فضلَّ عن سبيل الله؛ فله عذاب شديد بما نسي يوم الحساب؛ فيكون ديوانُ الحكم الإلهي⁴ يأخذه إذا حاسبته.

فالشقي من تأخَّر تطهيره إلى ذلك المقام الأخرائي، والسعيد من تقدَّم تطهيره في الدنيا؛ إمَّا بتوبة يتوبها، وإمَّا بإضصاب وأخذ منه في الدنيا؛ حتى ينقلب إلى الآخرة وليس عليه حقٌّ. وربما يكون ممن يمشي في الدار الدنيا وما عليه خطيئة؛ لكثرة ما يبتليه الله به؛ بما تقع له به الكفارة.

فَوَالِي الْحَقِّ مَنْ وَالَى
فَمَا يَنْفَكُ عَنْ طَبَقِي
جَمِيعَ الْخَيْرِ فِي نَسَقِي
بِفَيْرِ الْحُكْمِ فِي طَبَقِي

1 العنوان الجانبي في العاشر بقلم الأصل: الوالي

2 ص 85 هـ

3 [ص : 26]

4 ص 86

لَهُ نُؤْزِرُ إِذَا يَخْصِي
إِذَا غَشَقَتْ مَسَائِلُهُ
فَجَلَى عَنْكَ ظُلْمَتُهَا
وَمَا تَلْقَى مِنَ الْحَرَقِ
كُتُوبِ الْبَنَرِ فِي الْفَسَقِ
أَتَى فِي الْحَكْمِ كَالْفَلَقِ

تَعَوَّدُوا بِاللَّهِ رَبِّ الْفَلَقِ
فَإِنَّهُ أَلَى غَلِيْنَا كَا
وَأَلْيَهُ الْمَظْلَمِ مَهْمَا وَتَسَقِ
لَتَرْكَبُنَّ¹ الْيَوْمَ فِي ذَايِكُمْ
فَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا خَلَقَ
أَوْجَدَنَا مَاءً إِلَى تُلْفَةٍ
أَوْذَعَ فِيهَا وَلَقَدْ بَايَنَّا
جَمِيعَ مَا اخْتَصَّ بِنَا مِنْ عُلُقِ
عِنْدَ سُهُودِي² طَبَقًا عَنْ طَبَقِ
وَأَخْلَقَ الْخَلْقَ الَّذِي قَدْ خَلَقَ
مَكُونَتِهِ فِي مُضْغَةٍ مِنْ عَلَقِ
مِنْ شَرِّ دَيْجُورٍ إِذَا مَا غَشَقِ
أَلَى لَيْسَ قَدْ جَاءَنَا بِالشَّقِ
وَالْقَمَرِ الْعَالِي إِذَا مَا اتَّسَقِ

وقد نصحتك أيها الوالي المتغالي - فلا تغلُ في الدين، ولا تقل على الله إلا الحق، ولا على الخلق إلا الحق؛ فإنك المطلوب بما³ أنت وإلٍ عليه وعنه.

فَإِذَا وَلَيْتَ أَمْرًا
إِنَّمَا الْوَالِي يَحَقُّ
فَتَرَاهُ بَيْنَ حَقِّ
رُشْمَةٍ يَنْسُمُو إِلَيْهَا
هُوَ لِلْفَنَاءِ مُقْنِ
فَإِذَا أَلْفَى فَنَاءً
فَلْتَقُمْ فِيهِ بِحَقِّ
هُوَ فِي مُقْعَدِ صِدْقِ
حَاكِيًا وَبَيْنَ خَلْقِ
كُلِّ ذِي عَقْلٍ وَتُطْقِ
هُوَ لِلْبَقَاءِ مُبْقِي
جَاءَ حَكْمُ الصَّدِّ يَنْتَقِي

قال⁴ الله تعالى - لخليله إبراهيم عليه السلام: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾⁵ ابتداء منه، من غير طلب من إبراهيم عليه السلام ليكون موعظًا مُسَدِّدًا. وعلمنا أنه ليس بظالم قطعا؛ لأن الإمامة عهد من الله. وقال إبراهيم لربه

1 ص 86
2 ق: كتب كلمة "صح" فوق كل من كلمتي "عند شهودي" وفي الهامش كتب تعبيرا آخر هو "كما أنا" وعليه كلمة "صح" مشيرا بذلك إلى صواب كلا التعبيرين.
3 ق: مكتوب فوقها بخط آخر: "بمن" وعليها حروف خ (أي نسخة أخرى)
4 ص 87
5 [البقرة: 124]

تعالى: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ فيه قَالَ لَا يَتَأَلَّ غَهْدِي الظَّالِمِينَ¹ فَأَمَرْنَا الْحَقَّ أَنْ تَبْعَ مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ؛ لِأَنَّ الْمَصْنُوعَ مَقْرُونَةٌ بِهَا. فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ تَبِعَ عَلَى أَنَّهُ مِنْ طَلَبِ الْإِمَارَةِ وَكُلِّ إِلَيْهَا، وَمَنْ أَعْطَاهَا مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أَعْيَنَ عَلَيْهَا، وَبَعَثَ اللَّهُ مَلَكًا يَسُدُّهُ، وَالْمَلِكُ مَعْصُومٌ مِنَ الْخَطَا فِي الْأَحْكَامِ الْمَشْرُوعَةِ فِي عَالَمِ التَّكْلِيفِ. فَكَانَ الْخَلِيلُ حَنِيفًا، أَيْ مَائِلًا إِلَى الْحَقِّ، مُسَلِّمًا، مُنْقَادًا إِلَيْهِ فِي كُلِّ أَمْرٍ. فَكَانَ يُوَالِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ.

فالوَالِي الْكَامِلُ مَنْ وَالَى بَيْنَ الْأَسْمَاءِ الْإِلَهِيَّةِ؛ فَيَحْكُمُ بَيْنَهَا بِالْحَقِّ، كَمَا يَحْكُمُ الْوَالِي الْكَامِلُ الْوَلَايَةَ مِنَ الْبَشَرِ بَيْنَ الْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ؛ وَلِهَذَا أَمَرُوا بِالسُّجُودِ لِآدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. فَإِنَّ الْإِعْتِرَاضَ خَصَامًا فِي الْمَعْنَى، وَالْخَصْمُ قَوِيٌّ. فَلَمَّا أَعْطِيَ الْإِمَامَةَ وَالْخِلَافَةَ، وَأُسْجِدَتْ لَهُ الْمَلَائِكَةُ، وَعُوقِبَ مِنْ أَسَاءِ الْأَدَبِ عَلَيْهِ، وَتَكَبَّرَ عَلَيْهِ بِنَشَأَتِهِ، وَأَبَانَ عَنْ رِبَّةٍ نَفْسِهِ؛ بِأَنَّهُ عَيَّنَ نَشَأَتَهُ؛ فَجَهِلَ نَفْسَهُ أَوَّلًا، فَكَانَ بَغِيرَهُ أَهْمَلُ.

وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا الْمَقَامَ يَعْطِي الزَّهْوَ وَالِافْتِخَارَ؛ لَعَلُّو² الرِّبَّةَ. وَالزَّهْوُ وَالْفَخْرُ دَاءٌ مَعْضِلٌ، وَإِنْ كَانَ بِاللَّهِ تَعَالَى. فَانْزَلَ اللَّهُ لِهَذَا الدَّاءِ دَوَاءً شَافِيًا؛ فَأَمَرَ الْإِمَامَ بِالسُّجُودِ لِلْكُفَّةِ، فَلَمَّا شَرِبَ هَذَا الدَّوَاءَ؛ بَرَأَ مِنْ عِلَّةِ الزَّهْوِ، وَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَرِيدُ. وَمَا تَقَدَّمَ عَلَى مَنْ تَقَدَّمَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ بِالْصِّفَةِ الَّتِي أَعْطَاهُ اللَّهُ؛ لَعَلُّو رِبَّتَهُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ؛ وَإِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ تَأْدِيبًا مِنَ اللَّهِ لِلْمَلَائِكَةِ فِي اعْتِرَاضِهِمْ، وَهُوَ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ. كَمَا أَنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهُ مَا سَجَدَ لِلْكُفَّةِ؛ لَكُنْ هَذَا الْبَيْتَ أَشْرَفَ مِنْهُ؛ وَإِنَّمَا كَانَ دَوَاءً لِمَلَّةٍ هَذِهِ الرِّبَّةِ.

فَكَانَ اللَّهُ حَفِظَ عَلَى آدَمَ صِحَّتَهُ قَبْلَ قِيَامِ الْعَلَّةِ بِهِ. فَإِنَّهُ مِنَ الطَّبِّ جَفِظَ³ الصِّحَّةَ؛ وَهُوَ أَنْ يَحْفَظَ الْحِلَّ أَنْ يَقُومَ بِهِ مَرَضٌ؛ لِأَنَّهُ فِي مَنْصَبِ الْإِسْتِعْدَادِ لِقَبُولِ الْمَرَضِ. وَقَدْ عَلِمَ أَنَّهُ وَإِنْ سَجَدَ لِلْبَيْتِ؛ فَإِنَّهُ أُمَّ مِنَ الْبَيْتِ فِي رِبَّتِهِ⁴. فَعَلِمَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ مَا سَجَدَتْ لَهُ لِفَضْلِهِ عَلَيْهِمْ؛ وَإِنَّمَا سَجَدَتْ لِأَمْرِ اللَّهِ. وَمَا أَمَرَهَا اللَّهُ إِلَّا عَنَايَةً بِهَا لَمَّا وَقَعَ مِنْهُمْ مَا يَجِبُ وَهَنْهُمْ. وَلَكِنْ لَمَّا لَمْ يَقْصِدُوا بِذَلِكَ إِلَّا الْخَيْرَ؛ اعْتَنَى اللَّهُ بِهِمْ فِي سُرْعَةِ تَرْكِيبِ الدَّوَاءِ لَهُمْ؛ بِمَا عَلَّمَهُمْ آدَمُ مِنَ الْأَسْمَاءِ، وَمَا أَمَرُوا بِهِ مِنَ السُّجُودِ لَهُ.

وَكُلُّ لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ. أُبْرِزَتْ الْمَلَائِكَةُ بِالسُّجُودِ؛ فَامْتَثَلَتْ وَبَادَرَتْ؛ فَأَتَى اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ⁵: ﴿لَا يَنْصُرُونَ

1 (البقرة: 124)

2 ص 87

3 باقية في الهامش بقلم الأصل

4 ق: "رَبَّة"

5 ص 88

الله ما أمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿١﴾ وَنُوحِيْ آدَمُ فَعَصَى؛ فَلَمَّا غَوَىٰ-أَي خاف- قال الشاعر:

وَمَنْ يَغْوِ لَا يَتَقَدَّمُ عَلَى النَّبِيِّ لَأَنَّمَا

﴿لَمْ اجْتَنِبْهُ زَيْمٌ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ﴾²

1 [التحریم : 6]

2 [طه : 122]

حضرة الجمع

إِنَّا الْجَنُّعُ وَجُودٌ لَيْسَ فِي الْجَمْعِ افْتِرَاقٌ
إِنَّمَا الْفَرْقُ الَّذِي فِيهِ لَهُ بِنَا ائْتِاقٌ
فَلَهُ فِي الْحُكْمِ فِتْنَا مِنْ وَجُودِنَا ائْتِاقٌ
وَلَنَا عَلَيْهِ حُكْمٌ قَبْدُهُ فِيهِ ائْتِاقٌ

يُدعى صاحبها: "عبد الجامع" قال الله تعالى: إِنَّ اللَّهَ ﴿الْجَمْعُ النَّاسِ لِيُؤْمَ لَا رَبُّبَ فِيهِ﴾¹ فهو في نفسه جامع. وعلمه العالم علمه بنفسه؛ فخرج العالم على صورته؛ فلذلك قلنا: إِنَّ الْحَقَّ عَيْنُ الْوُجُودِ. ومن هذه الحضرة جمع العالم كله على تسيحه بحمده، وعلى السجود له؛ لِأَكْثَرِ مِنَ النَّاسِ مِنْ حَقِّ عَلَيْهِ الْعَذَابِ. فسجد لله في صورة غير مشروعة؛ فَأَخَذَ بِذَلِكَ؛ مع أنه ما سجد إلا لله في المعنى، فافهم.

ومن هذه الحضرة ظهر جنس الأجناس؛ وهو المعلوم، ثم المذكور، ثم الشيء. والجنس الأجناس هو الجنس الأعم² الذي لم يخرج عنه معلوم أصلاً: لا خلق ولا حق، ولا ممكن ولا واجب ولا محال. ثم انقسم الجنس الأعم إلى أنواع، تلك الأنواع³ نوع لما فوقها، وجنس لما تحتها من الأنواع، إلى أن تنتهي إلى النوع الأخير الذي لا نوع بعده إلا بالصفات؛ وهنا تظهر أعيان الأشخاص. وكل ذلك جمع دون جمع من هذه الحضرة.

وأقل الجمع اثنان فصاعداً. ولو لم يكن الأمر جمعا ما ظهر حكم كثرة الأسماء، والصفات، والنسب، والإضافات، والعدد.

وإن كانت الأحديّة تصحب كل جمع؛ فلا بد من الجمع في الأحد، ولا بد من الأحد في الجمع؛ فكل واحد بصاحبه. وقال تعالى- من هذه الحضرة: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾⁴ والمعنيّة صحيّة، والصحبّة جمع. وقال: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَافِعُهُمْ وَلَا يَخْشَى إِلَّا هُوَ سَادُسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ﴾⁵ وهو

1 [آل عمران : 9]

2 ص 88

3 "تلك الأنواع" تاجية في الهامش بقلم آخر، مع إشارة الصواب

4 [الحديد : 4]

5 [المجادلة : 7]

الواحد ﴿وَلَا أَكْثَرُ﴾ إلى ما لا يتناهى ﴿إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ﴾ فإن كان واحدا؛ فهو الثاني له لأنه معه؛ فظهر الجمع به؛ فهو الجامع. ثم ما زاد على واحد؛ فهو مع ذلك المجموع، من غير لفظه. أي لا يقال: "هو ثالث ثلاثة" وإنما يقال: "ثالث اثنين، ورابع ثلاثة، وخامس أربعة" لأنه ليس من جنس ما أضيف إليه بوجه من الوجوه؛ لأنه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾¹.

ولما كانت هذه الحضرة لها البوام في² الجمعية، ولا ثقل إلا جامعة، وما لها أثر إلا الجمع، وما تفرق إلا لتجتمع؛ وقد علمت أن الدليل بضاد المدلول، وأن البال وهو الناظر في الدليل - إذا كان فيه ومعه مجتمعا؛ لا يكون مع المدلول. ودليلك على الحق نفسك والعالم، كما قال: ﴿سَتَرْنَاهُمْ آيَاتِنَا﴾ أي الدلالة علينا ﴿فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾³ وقال (ص): «مَنْ عَزَفَ نَفْسَهُ عَزَفَ رُبَّهُ» فجعلك دليلا عليه؛ فجعلك بك، وفترق عنه في حال جمعك بك، ثم قال لأبي يزيد: "أترك نفسك وتعال" ففترقك عنك؛ لتجتمع به. ولا تجمع به؛ حتى تنظر في الدليل به، لا بك. فتعلم أنك ما زلت مجتمعا به في حال نظرك في الدليل؛ فإنه سمفك وصرك. فأنت وهو مجتمعان في حال طلبك إياه؛ فمن تطلب؟ أو من يطلب؟ فما برحت في عين الجمع به، وهو الجامع لنفسه بك لهبته فيك. وهذا من أعجب الأحوال: الطلب في عين التحصيل!

إِنَّمَا الْحَالُ مُلْتَقِبٌ	وَلَنَا فِيهِ مَذْهَبٌ
هُوَ مُنِيدَانَا الَّذِي	فِيهِ نَلْهُو وَنُلْقِبُ
وَبِهِ نَكْخُجُ الْقُدَارَى	وَنُسْقَى وَنُشْرِبُ ⁴
فَانْظُرُوا فِي صَنِيعِهِ	وَاجْتَبُوا مِنْهُ وَاجْتَبُوا
مَا لَنَا فِيهِ مَطْلَبٌ	وَلَهُ فِي مَطْلَبٌ

لأن كان البوام لمعية الحق مع العالم؛ لم يزل حكم الجمع في الوجود وفي العدم. فإنه مع الممكن في حال عدمه، كما هو معه في حال وجوده؛ فأينما كنا فالله معنا. فالتوحيد معقول غير موجود، والجمع موجود ومعقول ﴿وَلِلَّهِ جَلَالٌ عَظِيمٌ ذَرَجَةٌ﴾⁵ وليست إلا درجة الوجود. لو أراد التوحيد ما أوجد العالم، وهو يعلم

1 [الشورى : 11]

2 ص 89

3 [هصلت : 53]

4 في الهامش بخط آخر: "ونسقى فنشرب" ومعها حرف خ

5 ص 89 ب

6 [البقرة : 228]

أنه إذا أوجده أشرك به. ثم أمره بتوحيده؛ فما عاد عليه إلا فعله؛ فقد كان ولا شيء معه يتصف بالوجود. فهو أول من سنَّ الشرك؛ لأنه أشرك معه العالم في الوجود. فما فتح العالم عينه؛ ولا أبصر نفسه؛ إلا شريكا في الوجود. فليس له (أي للعالم) في التوحيد ذوق؛ فمن أين يعرفه؟ فلما قيل له: "وَحْدَ خَالِقِكَ" لم يفهم هذا الخطاب.

فكرر عليه وأكد، وقيل له: "عن الواحد صدرت" فقال: "ما أدري ما تقول؛ لا أعقل إلا الاشتراك؛ فإنَّ صدورني عن ذات واحدة لا نسبة بيني وبينها؛ لا يصح. فلا بدَّ أن يكون مع نسبة عليّ، أو نسبة قادية، لا بدَّ من ذلك. ثم إنَّه وإن كان قادرا؛ فلا بدَّ من الاشتراك¹ الثاني؛ وهو أن يكون لي من ذاتي القبول لاقتداره وتأثيره في وجودي. فما صدرت عن واحد، وإنما صدرت عن ذات قادرة في شيء قابل لأثر اقتداره. أو في² مذهب أصحاب العلل؛ عن حكم علّة، وقبول معلول. فلم أنزِلْ للوحدة طعما في الوجود".

فَكَانَ قُبُولِي مَايَسَا مَا أُرُومُهُ	فَقَدْ زُنْتُ أَنْ أَخْلُو بِتَوْحِيدِ خَالِقِي
وَيَا لَيْتَ شِغْرِي هَلْ أَرَى مَنْ يَحْمُهُ	فَيَا لَيْتَ شِغْرِي هَلْ يَمَامُ بِمَشْهَدِ
وَتَفَنَعُ عَنْ تَحْصِيلِ ذَاكَ رُسُومُهُ	لَقَدْ زُنْتُ أَمْرًا لَا سَبِيلَ لِنَيْلِهِ

ألا تراه كيف تبه على أن الأمر جمّع، وأنه جامع بقوله: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾³، وعلم أن نفسه شيء. فخلق آدم على صورته؛ فكان آدم زوجين. ثم خلق منه حواء، لا من غيره؛ ليعلمه بأصل خلقه، ومن زوجة، ومن زوجة. فما زاد بخلق حواء منه على زوجيته بالصورة التي خلق عليها، وتلك الصورة الزوجية أظهرت حواء؛ فكانت أول مولدة عن هذه الزوجية. كما خلق آدم بيده؛ فكان عن زوجية يد الاقتدار، وبد القبول؛ وبها ظهر آدم.

وكان فردًا فصّار زَوْجًا	ماج به في الخاضع مَوْجًا
كان ⁴ خَضِضًا بِقَاعِ طَبْعِ	فصار بالثَّغِ فِيهِ أَوْجًا
أَفْأَمْنِي سَبِيلًا لَجَاءَتْ	وَفُودُهُ لِي فَوْجًا فَفَوْجًا

1 رسمها في ق أقرب إلى "الإشراك"، وهي "الاشتراك" في هـ، س

2 ص 90

3 [التأريخات: 49]

4 ص 90 ب

فيا أيها الموحد؛ أين تذهب وأنت توحيد¹؟ توحيدك يشهد بأنك أشركت؛ إذ لا يُتَّبَعُ توحيد إلا من موحد وموحد. فالجمع لا بد منه. فالاشتراك لا بد منه. فما استند المشرك إلا لركن قوي؛ ولهذا كان مآله إلى الرحمة في دار تقتضي بذاتها الغضب حتى يظهر سلطان الرحمة الأقوى؛ لأن دار النعم معين. قال الشاعر:

أَخْلَى مِنَ الْأَمْنِ عِنْدَ الْخَائِبِ الْوَجِلِ

فلا يعرف طعم الأمان ذوقاً من هو فيه مصاحب له، وإنما يعرف قدره من ورد عليه وهو في حال خوف؛ فيجد طعمه لوروده. ولهذا نعم الجنة يتجدد مع الأنفاس، كما هو نعم الدنيا. إلا أنه في الآخرة يُحَسُّ به من يتجدد عليه، ويشاهد خلق الأمثال فيه. وفي الدنيا لا يشاهد خلق الأمثال فيه، ولا يحس به "بل هو في لبس من خلق جديد".

فلذة أصحاب الجحيم² عظيمة؛ لمشاهدة النار، وحكم الأمان من حكمها فيه. ليس القبح من وزر في بستان، وإنما القبح من وزر في قعر النيران. إبراهيم الخليل عليه السلام في وسط النار يتنعم ويلتذ؛ ولو لم يكن الله إلا في حمايتها إياه³ من الوصول إليه. فالأعداء يرونها في أعينهم ناراً تأجج، وهو يجدها بأمر الله إياها- بردا وسلاما عليه. فأعداؤه ينظرون إليه، ولا يقدرّون على الهجوم عليه. انظر إلى الجنة مخوفة بالملكاه! وهل جعل الله ذلك إلا ليتضاعف النعم على أهلها؛ فإن نعم النجاة والفوز من أعظم النعم.

فَمَا خُلِقَ الْإِنْسَانُ إِلَّا لِنَعْمَةٍ	وَمَا أَشْهَدَ الْإِنْسَانُ إِلَّا لِنَفْسِهِ
بَأَنَّهُ وَجَدَ الْحَقُّ فِي الْخَلْقِ مُؤَدَّعٌ	وَهَلْ كَانَ هَذَا الْجُودُ إِلَّا تَكْرَمًا
فَتَنَمُّ بِالْعَذَابِ فِيهَا جَمَاعَةٌ	وَلَوْ لَا شُهُودُ الضُّدِّ مَا كَانَ مُنْجِلًا

﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَعْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

1 رسمها يقرب من: "يوجد"

2 ص 91

3 ثابتة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

4 [الأحزاب: 4]، وفي الهامش: "بلغ قرامة وساعا وعرضا على الشيخ المؤلف، أيه الله".

ألا¹ إيشا المغني المغني لإناتيه
فلو أن غني الغني كان يكونه
ولكن غني الحق أنثت وجودها
أقول وقولي صادق غير كاذب
فيعبدي² من كان بالحق عارفا
وما كان فيه من جملي صفاته
لجلت معاليه لكثير هباته
فله ما يدينه من كلماته
لقد زمت أن أخطي بيسر مناته
فأجزيه بالإحسان قبل وفاته³

يدعى صاحبها: "عبد الغني" و"عبد المغني". قال الله ﷻ: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾⁴ وقال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ﴾⁵ وقال رسول الله ﷺ من هذه الحضرة: «ليس الغنى عن كربة العرض، لكن الغنى غنى النفس» ترى التاجر عنده من المال ما يفي بعمره وعمر أترابه لو عاش إلى انقضاء الدنيا؛ وما عنده في نفسه من الغنى شيء؛ بل هو من الفقر غاية الحاجة؛ بحيث أن يزد بماله موارد الهلاك⁶ في طلب سدّ الحقة التي في نفسه، عسى يستغني فما يستغني؛ بل لا يزال في طلب الغنى؛ الذي هو غنى النفس، ولا يشعر!.

فاعلم أن أول درجة الغنى القناعة والاكتفاء بالموجود. فلا غنى إلا غنى النفس؛ ولا أغنى إلا من أعطاه الله غنى النفس. فليس الغنى ما تراه من كربة المال؛ مع وجود طلب الزيادة من رب المال؛ فالفقر حاكم عليه. فالإنسان فقير بالذات لأنه ممكن، وهو غني بالعرض؛ لأنه غني بالصورة. وذلك أمر عرض له بالنسبة إليه؛ وإن كان مقصودا للحق.

فللإنسان وجهان إذا كان كاملا: وجه افتقار إلى الله، ووجه غنى إلى العالم. فيستقبل العالم؛ بالغنى عنه. ويستقبل ربه؛ بالافتقار إليه. ولهذين الوجهين قيل إنه لا يكون عند الله وجها؛ لأنه لا يكون عند الله أبدا إلا فقيرا ذليلا. ويكون عند العالم وجها؛ أي غنيا عزيزا. وأما الإنسان الحيوان الذي لا معرفة له

1 ص 91

2 العبادة في اللغة: الطاعة مع الخضوع. والمئيد: المكرم المستلم كأنه يهبط. والصعيد: النذل. (لسان العرب)

3 ق: "رفاه" والرفاه لغة: كل ما دنى وكبير

4 [آل عمران: 97]

5 [النجم: 48]

6 ص 92

بريه؛ فهو فقير إلى العالم أبداً، وإن كانت الغيرة الإلهية قد أزالته الافتقار إلى العالم من العالم بقولها: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾¹.

فمن ذاق طعم الغنى عن العالم، وهو يراه عالماً لا² بد من هذا الشرط- فقد حصل على نصيب وافر من الغنى الإلهي؛ ألا أنه محبوب عن المقام الأرفع في حقّه؛ لأنّ العالم مشهود له؛ ولهذا اتّصف بالغنى عنه. فلو كان الحقّ مشهوده، وهو ناظر إلى العالم، لاتّصف بالفقر إلى الله، وحاز المقام الأعلى في حقّه؛ وهو ملازمة الفقر إلى الله؛ لأنّ في ذلك ملازمة ربه ﷻ. وأمّا الاستغناء فإنّه يؤدّن بالقرب المفرط، وهو حجاب كالبعد المفرط. ومن وقف على سرّ وجود العالم من حيث إيجاد الله إياه؛ عرف ما أشرنا إليه.

فإذا كان العارف على قدر معلوم بين القرب والبعد؛ حصل المطلوب، وكان في ذلك الشرف التام للإنسان؛ إذ كان الشرف لا يحصل إلا لأهل البرازخ؛ الجامعين الطرفين. قد علمنا إيماناً أنّ الله أقرب إلينا من جبل الوريد، ولكن لا نبصره؛ لهذا القرب المفرط. وقد علمنا إيماناً أنّه ﴿عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾³ فلا نبصره لهذا البعد المفرط عادة أيضاً. فمن شاهد الحقّ ورآه؛ فإنما يشاهده في معيته، من قوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾⁴ هذا حدّ رؤيته هنا. ولا يشاهد متى شوهّد إلا من هذا المقام، وبهذه الصفة لا بدّ من ذلك. فإذا أغناك؛ فقد⁵ أبعدك في غاية القرب. وإذا أفقرتك؛ فقد قربك في غاية البعد.

فَيَا مَنْ قُرْبُهُ بُغْدُ
أَقْلَمِي مِنْ هَوَى تَمَيِّي-
وَأَيُّ هَاتَمٍ فِيهِ قَدْ اسْتَفْتَدَيْتُ الْحُبَّ
وَلَا مَظْلَسَ لِي إِلَّا الَّذِي يَرْضَى بِهِ الْحُبَّ
إِذَا أُخْبِنْتُ مَجْبُوتَا لَهُ التَّخَوُّعُ وَالْعُجْبُ
فَلَا تَعْجَبْ فَلَا تَحْجَبْ فَقَلْبِي لِلْهَوَى قُلْبُ

ومن هذه الحضرة ظهر الغنى في العالم الذي يحوي على الفقر والخوف؛ مع ما فيه من الزهو والفخر:

1 [فاطر : 15]

2 ص 92

3 [طه : 5]

4 [الحديد : 4]

5 ص 93

أَمَا مَا فِيهِ مِنَ الْفَقْرِ؛ فَلَطَلَبَ الزَّيَادَةَ. وَأَمَا مَا فِيهِ مِنَ الْخَوْفِ؛ فَهُوَ الْفَرَقُ مِنْ تَلَفِ مَا بِيَدِهِ، وَالْحَوَاطَةُ عَلَيْهِ. وَأَمَا مَا فِيهِ مِنَ الزَّهْوِ وَالْفَخْرِ؛ فَهُوَ مَا يَشَاهِدُهُ مِنَ الطَّالِبِينَ رِفْدَهُ، وَسِعَى النَّاسَ فِي تَحْصِيلِ مِثْلِ مَا عِنْدَهُ. فَنَ هُوَ بَيْنَ غِنَى وَفَقْرٍ كَيْفَ يَفْتَخِرُ؟! فَالْفَقْرُ لَا يَتْرَكُهُ يَفْرَحُ، وَالْغِنَى لَا يَتْرَكُهُ يَحْزَنُ. فَقَدْ تَعَرَّى هَهُنَا الْحَكِيمِينَ مِنْ هَاتَيْنِ الصِّفَتَيْنِ.

فَأَغْنَى الْأَغْنِيَاءَ مَنْ اسْتَغْنَى¹ عَنِ الْأَغْنِيَاءِ، بِاللَّهِ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمَهُ، مَعَ أَنَّهُ يَحْزَنُ مِنْ² حُجْمَةِ مَنْ كَلَّفَهُ اللَّهُ النَّظَرَ فِي تَحْصِيلِ مَا يَقُومُ بِهِمْ وَيَقُومُهُمْ مِنْ أَهْلِهِ. وَمَا يَهْتَمُّ بِذَلِكَ إِلَّا مُتَشَرِّعٌ أَدِيبٌ، عَانِقُ الْأَدَبِ، وَعَرَفَ قَدْرَ مَا شَرَعَ لَهُ مِنْ ذَلِكَ. فَإِنَّ طَرِيقَ الْأَدْبَاءِ طَرِيقٌ خَفِيفَةٌ لَا يَشْعُرُ بِهَا إِلَّا الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ، الْمُحَقِّقُونَ بِحَقَائِقِ الْفَهْمِ عَنِ اللَّهِ. فَكَمَا أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِغَافِلٍ عَنِ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ عِبَادُهُ؛ كَذَلِكَ أَهْلُ اللَّهِ لَا يَغْفُلُونَ عَمَّا قَالَ لَهُمُ الْحَقُّ: أَحْضَرُوا مَعَهُ، وَلَا تَغْفُلُوا عَنْهُ.

فَتَرَى الْكَامِلَ حَرِيصًا عَلَى طَلَبِ مَوْئِدَةِ أَهْلِهِ؛ فَيَتَحَيَّلُ الْمَحْجُوبُ أَنَّ ذَلِكَ الْحَرِصَ مِنْهُ لِيُضْعِفَ يَقِينَهُ، وَكَذَلِكَ فِي إِدْخَارِهِ. وَلَيْسَ ذَلِكَ مِنْهُ إِلَّا لِيَوْفِيَ الْأَدَبَ حَقَّهُ مَعَ اللَّهِ، فِي مَا حُدَّ لَهُ مِنَ الْوُقُوفِ عِنْدَهُ. فَالْعَالِمُ "مَنْ لَا يَطْفِئُ نَوْرَ عَلَيْهِ نَوْرَ وَرَجِهِ، وَلَا يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَدَبِهِ". فَمَنْ تَعَدَّى حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ، وَمَنْ ظَلَمَ نَفْسَهُ كَانَ لَعِيرُهُ أَظْلَمَ.

أَلَا تَرَى إِلَى مَا فِي هَذِهِ الْحِصْرَةِ مِنَ الْعَجَبِ؛ أَنَّ الْمُشَاهِدَ غِنَى الْحَقِّ، الَّذِي هُوَ صِفَتُهُ، فِي غِنَى الْعَالَمِ؛ فَلَا يَشْهَدُ إِلَّا حَقًّا، وَلَا يَكُونُ الْقَبُولُ وَالْإِقْبَالُ إِلَّا عَلَى صِفَةِ حَقٍّ؛ كَيْفَ يُغْتَنَبُ عَلَى ذَلِكَ مَنْ هُوَ بِهَذِهِ الْمَثَابَةِ؛ فَقِيلَ لَهُ: ﴿أَمَّا مَنْ اسْتَغْنَى. فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى﴾³ وَقَدْ عَلِمَ (تَعَالَى) لِمَا تَصَدَّى؟ وَلِمَنْ تَصَدَّى؟ فَ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾⁴.

فَمَا تَصَدَّى إِلَّا بِحَقِّ	وَلَا تَصَدَّى إِلَّا بِحَقِّ
وَمَا أَنَاةُ الْعِصَابِ إِلَّا	يَكُونُهُ ظَاهِرًا يَخْلُقُ
فَنْ تَجَلَّى بِكُلِّ مَجَلَّى	حَازَ بِمَجْلَاهُ كُلِّ أُنْقَى

1 أضيف في الهامش: "بالله" لتحل محل ورودها بعد لفظة الأغنياء، بحيث تقرأ: "من استغنى بالله عن الأغنياء بالله."

2 ص 93

3 [عيس: 5، 6]

4 [الأخلاق: 75]

5 ص 94

فاحذر هذه الحضرة؛ فَإِنَّ فِيهَا مَكْرًا خَفِيًّا، واستدرجا لطيفا. فَإِنَّ الْغَنَى مُعْظَمٌ فِي الْعُمُومِ؛ حَيْثُ ظَهَرَ، وَفِيهِمْ ظَهَرَ. وَالْحَصُوصُ مَا لَمْ نَظَرَ إِلَّا فِي الْفَقْرِ؛ فَإِنَّهُ شَرُّهُمْ؛ فَلَا يَرْحُونَ فِي شُهُودِ دَائِمٍ مَعَ اللَّهِ ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾¹. وَمَا رَأَى الْحَقُّ فِي عَتَبَةِ لِرَسُولِهِ ﷺ إِلَّا تَجَمَّلَ مَنْ تَجَمَّلَ مِنَ الْحَاضِرِينَ، أَوْ مَنْ يَبْلُغُهُ ذَلِكَ مِنَ النَّاسِ بَيْنَ تَصَدَّى لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَلَوْ عَرَفُوا الْأَمْرَ الَّذِي تَصَدَّى لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؛ مَا عَاتَبَهُ، وَلَا كَانَ يَصْدُرُ مِنْهُمْ مَا صَدَرَ مِنَ الْأَفَنَةِ مِنْ مَجَالَسَتِهِ ﷺ الْأَعْبِيدَ. فَهَلْ هَذَا إِلَّا مِنْ ذَهُولِهِمْ عَنْ عِبَادَتِهِمْ لِلَّذِي اتَّخَذُوهُ إِلَهًا؟

وَمَا تَلَمَّحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْأَعْمَى إِلَّا لِحُبِّهِ فِي الْقَالَ. وَمَا جَاءَ اللَّهُ -تَعَالَى- بِالْأَعْمَى؛ إِلَّا لِبَيَانِ حَالِ تَحْرِيرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِعَنَى هَؤُلَاءِ الرُّؤَسَاءِ. وَعَلِمَ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَكِنْ وَقَفَ، مَعَ حَرَصِهِ عَلَى إِيْمَانِهِمْ، وَالْوَفَاءِ² بِالتَّبْلِيغِ الَّذِي أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ؛ وَلَئِنْ صَفَةُ الْفَقْرِ وَالْعَمَى صَفَةُ نَفْسٍ³ الْخَلُوقِ. وَقَدْ عَلِمَ ﷺ أَنَّهُ الدَّلِيلُ؛ فَإِنَّ الدَّلِيلَ لَا يَجْتَمِعُ هُوَ وَالْمُدْلُولُ. وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى غِنَى الْحَقِّ؛ وَقَدْ تَجَمَّلَ فِي صُورَةِ هَؤُلَاءِ الرُّؤَسَاءِ؛ فَلَا بَدَّ مِنْ وَقُوعِ الْإِعْرَاضِ عَنِ الْأَعْمَى، وَالْإِقْبَالِ عَلَى أَوْلَئِكَ الْأَغْنِيَاءِ. وَمَعَ هَذَا كُلِّهِ؛ وَقَعَ الْعِتَابُ جَبْرًا لِلْأَعْمَى، وَتَعْرِيفًا بِجَهْلِ أَوْلَئِكَ الْأَغْنِيَاءِ. فَجَبَرَ اللَّهُ قَلْبَ الْأَعْمَى، وَأَنْزَلَ الْأَغْنِيَاءَ عَمَّا كَانَ فِي نَفْسِهِمْ مِنْ طَلَبِ الْعُلُوِّ فِي الْأَرْضِ؛ فَانْكَسَرُوا لِنَلْكَ، وَنَزَلُوا عَنْ كِبَرِيَّائِهِمْ بِقَدْرِ مَا حَصَلَ فِي نَفْسِهِمْ مِنْ ذَلِكَ الْعِتَابِ الْإِلَهِيِّ. وَهَذَا الْقَدَرُ كَافٍ.

1 [الأحزاب : 4]

2 ص 94

3 ملاحظة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

حضرة العطاء والمنع¹

حَضْرَةُ الْمَنَعِ وَالْعَطَا حَضْرَةُ مَا لَهَا يَحْطَا
فَانْظُرِ الْمَنَعَ يَا أَحْيَى نَجِّدْهُ عَيْنَ الْعَطَا
فَإِذَا كُنْتُ هَكَذَا كُنْتُ فِي الْحُكْمِ مُشِيطَا
وَإِذَا لَمْ تَكُنْ كَذَا كُنْتُ فِي حُكْمٍ مِّنْ سَطَا
لَا تَكُنْ كَالَّذِي مَضَى فِي هَوَاةٍ وَقَرُطَا
فَمَنْ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُعْطَى؛ لَمْ يَشْكُرْ غَيْرَهُ إِلَّا بِأَمْرِهِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنِّي أَشْكُرُ لِي وَلَوْلَا ذَلِكَ﴾².

إِذَا³ مَا قُلْتُ: لَمْ تُعْطَ فَقَدْ أُعْطِيتَ: لَمْ تُعْطَى
فَلَا تَكْذِبْ وَلَا تَجْعَدْ فَإِنَّكَ لَمْ تُزَلْ تُعْطَى
فَلَا تَكْفُرْ وَتُمْ وَاشْكُرْ لِمَنْ أُعْطِيَ الَّذِي أُعْطِيَ
مَتَى مَا لَمْ يَقُلْ هَذَا غَنِيْدُ اللَّهِ قَدْ أَخْطَا
يَقَالُ لِصَاحِبِهَا: عَبْدُ الْمُعْطَى. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ﴾⁴

إِذَا أُعْطِيَ قَلَا مَا بَعِ وَإِنْ يَنْتَعِ قَلَا مُعْطِي
فِيَا نَفْسِي بِحُيُودِ اللَّهِ مَهْمَا جِئْتُهِ حُطِّي
وَأَسْرِعْ عِنْدَمَا تَدْعُوكَ لِلْإِيْمَانِ، لَا تُبْطِئِي أُنَى⁵ بِالْقَسْ وَالْقَطِ
وَلَا تَخْزِعِي إِلَى أُنْزِرِ فَإِنَّ الْجَدَّ فِي الْحَطِ
فَتَقْزِعِي مِنْهُ، لَا تَقْعَلِ فَإِنَّ الْحَبَرَ فِي الرُّنْطِ
وَكُنْ بِالْحَقِّ مَرْبُوطَا فَإِنَّ الْبُخْلَ فِي الضُّبْطِ
وَلَا تَقْضِبْ عَلَى أُنْزِرِ فَلَا تَقْمُذْ عَنِ الشُّرْطِ
وَكُنْ لِلشُّرْطِ مَظْلُومَا مَعَ الرَّحْمَنِ فِي الْحَطِ
وَكُنْ خَطَا وَلَا تَبْرُخْ وَلَا تَنْظُرْهُ فِي السُّطْطِ
وَلَا تَرْكُنْ إِلَى سَطَطِ

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: المعطي المانع

2 [لقمان: 14]

3 ص 95

4 [فاطر: 2]

5 أثبتت مقابلهما مع الشطر الأول بخط آخر في الهامش من غير إشارة الصواب: ولا تنظر إلى وجهي أني

تَكُنْ بِالْحَقِّ مَوْضُوعًا بِلا قُزْبٍ وَلَا فُحْطٍ¹
 وَلَا تَعْرِفْهُ فِي قَبْضٍ وَلَا تَهْجُلْهُ فِي الْبَشَطِ
 وَإِنْ عَاشَ تَهْزَأُ³ فَلَا تَبْرُخْ مِنَ الشُّطِ
 وَقُلْ: يَا مُتَشَيِّ سِرْمِي لَقَدْ وَفَّيْتَنِي قَسْطِي
 إِذَا تَزَلَّتْ أَرْوَاحَا بِذُخٍّ⁴ الْفُؤُودِ وَالْقُسْطِ⁵
 عَسَى- يَأْتِيكَ مَا تَهْوَى مِنَ الْأَخْبَارِ فِي الْقِطِّ⁶

ويُدعى صاحبها أيضا بوجه: "عبد المانع" قال الله تعالى: ﴿وَمَا يُغْنِيكَ فَلَا تُرْسِلْ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾⁷.

اعلم أنَّ حضرة المنع أنت؛ فإنَّ الجود الإلهي مطلق. فالمنع عدم القبول؛ لأنَّه لا يلائم المزاج. فلا يقبله الطبع، ولا تخلو عن قبول؛ فقد قُبِلَتْ من العطاء ما أعطاه استعدادك. فإن تألمت بما حصل لك؛ فما كان إلَّا قبولك. وإن تنعمت؛ فما كان إلَّا قبولك. ومن قبل المفيض المعطي لا ألم ولا نعيم؛ بل وجود جود صرف خالص محض. فإن قلت: قد وصف نفسه بالإمساك؛ وهو المنع لا غيره! قلنا: لما وصف نفسه بالإمساك في تلك الحال؛ هل بقيت بلا أعطية؟ فإنه يقول: لا؛ بل كُتِّ على أعطية من الله؛ فإنَّ الجود الإلهي يأتي ذلك. فلهذا لم تقبل لما في الحلِّ مما قُبِلَتْ.

فإن قلت: فقد منع ما تعلق به غرضي حين إمساكه عني كما يمسك المطر. قلنا: ما أمسك شيئاً⁸ عن إرساله إلَّا⁹ وإمساكه عطاء من وجه، لا يعرفه صاحب ذلك الغرض. فقد أعطاه الغرض، وأمسك عنه الغيث؛ ليستسقيه؛ فيقام في عبادة ذاتية من افتقار. فأعطاه ما هو الأوَّلُ به؛ وهذا عطاء الكرم. فلا تنظر إلى جملك، وراقب علمه بالمصالح فيك؛ فتعرف أنَّ إمساكه عطاة. فَمِنْ مُشْكَةٍ¹⁰ عطاة كيف تنظره مانعاً، ولا تنظره معطياً؟ وما تَسْتَى بالمانع إلَّا لكونك جعلته مانعاً؛ حيث لم تنل منه غرضك؛ فما منع إلَّا

1 الشُّط: التمد

2 ص 95

3 أثبت مقابلها في الهامش بقلم الأصل من غير إشارة الاستبدال: بحرا

4 الزَّخ: الدخان

5 القُسط: عود يتبخَّر به

6 القِط: الكتاب، الصحيفة المكتوبة، النصيب

7 [إفاطر: 2]

8 "قلنا: ما أمسك شيئاً" ثابتة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

9 ص 96

10 ثابت مقابلها في الهامش بخط آخر: "صوابه: إمساكه"

فإن قلت: فالجاهل به قد منعه العلم به. قلنا: هنا غلط كبير. فإن العلم بالله محال. فلم يبق العلم به؛ إلا الجهل به. وهذا علم العلماء بالله. وما عدا هؤلاء من أصحاب النظر؛ فكل واحد منهم يزعم أنه قد علم ربه. وما هو إلا علم ربه؛ فما منهم من يقول: إن الله منعي العلم به؛ بل هو فارج مسرور بعقيدته، وإنه عند نفسه عالم بربه، وكذلك هو؛ فذلك حفظه من علمه بربه.

فما في الوجود من هو ممنوع العلم بالله؛ لا الجاهل به ولا العالم به ﴿كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ﴾¹ يعلم لمن يصلّي، ومن يسبح. فما تم من يقول: إن الله ما وهبني العلم به، إلا أنه يطلب الزيادة؛ ولا يكون ذلك منعاً. فإن الحال لا يعطى إلا المزيد؛ لكون استحالة ما لا يتناهى أن يدخل في الوجود. ومزيد العلم بالله - تعالى - لا يتناهى؛ فهو في كل نفس عيب من العلم به؛ ما يُشعر به، وما لا يُشعر به، يقول:² إن الله أبقى عليّ ذلك العلم به الذي كان عندي. فلا يزال التكوين دائماً، لا ينقطع. فهو لكل ما لم يحصل في الوجود ما يقع عند هذا الشخص؛ حيث يرى الإمكان في تحصيله في الزمان الذي لم يحصل له؛ وما ذاك إلا لجهله بالأمر. فإن الأمور لا تُنظر من حيث إمكانها فقط؛ بل تُنظر من حيث إمكانها، ومن حيث اقتضاء علم المرجح فيها من التقدم والتأخر. وما في الوجود فراغ؛ إذ لو كان ثم فراغ؛ لفصح المنع حقيقة. فما تم إلا عطاء في عين منع؛ ومنع في عين عطاء ﴿وَمَا كَانَ غَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾³.

فَنَلِّكَ الْجَوَادَ	مَنْ مَنَعَهُ عَطَاءَ
فَائَةٍ الْمُرَادَ	وَكَشَفَهُ غِطَاءَ
وَلَيْسَ بِالْمُهَادَ	وَذَائِهِ وَطَاءَ
نَعْمَ وَلَا يُرَادَ	فَلَا يَهْدُ شَيْئًا
يَجْرِي عَلَى السَّادَ	وَالْأَمْرَ مُسْتَعِيرَ
يَهْدِي إِلَى الرِّشَادَ	صِرَاطَهُ قَرِيبَ

فحضره المنع تعطي المنع بعطاء العين؛ فالمنع تبع. فإن الحل إذا كان في اللون أبيض؛ فقد أعطاه البياض.

[النور : 41]

2 ص 96

3 [الإسراء : 20]

4 ثابتة في هامش ق بلم الأصل وعليها "مع" وكانت في الأصل: "فذلك" وعليها كذلك كلمة "مع"

وعين إعطاء البياض؛ منع ما يصاده من الألوان. لكن ليس متعلق الإرادة؛ إلا إيجاد¹ عين البياض؛ فامتنع ضده بحكم التبع. وهكذا كل ضد في العين.

وذلك المنع إن عَقَلْنَا	فالتنقي ² أصل في كل كَوْنٍ
فما حُرِّمَتْ وما مُنِعَتْ	وما له في الوجودِ خطٌّ
من غيرِ عَيْنٍ إذا سَبَبْنَا	أحكام سلبِ قَامَتْ بعَيْنٍ
فإنك الحبر إن غَلَقْنَا	مثل الغريرِ القبيّ فاغْلَمْ

1 أثبت فوقها مباشرة بقلم الأصل: وجود

2 ص 97

إِذَا كَانَ إِضْرَارِي وَضُرِّي مُؤْنِسِي فَلَا زَالَ ضُرِّي مُؤْنِسِي وَمُصَاحِبِي
لَقَدْ أُنْشِثَ نَفْسِي - بِهَ جَيْنَ جَاءَنِي فَلَيْلَهُ مِنْ جِلِّ وَفِي وَصَاحِبِي
أَسِيرٌ بِهِ تَنْبَاهٍ وَغَيْبًا وَغَفْوَةً إِنَّكَ قَدْ هَانَتْ عَلَيَّ مُطَالِبِي
يُطَالِبُنِي فِي كُلِّ وَفْتٍ بِذَيْنِهِ فَتُرْتُ بِهِ إِذَا كَانَ جِئِي مُطَالِبِي
وَلَمَّا وَبِغْتِ الْكُلَّ ضَاقَتْ بِرَحْبَاهَا عَلَيَّ نَوَاجِي الْأَرْضِ مِنْ كُلِّ جَانِبِي

يُدْعَى صَاحِبُهَا: "عَبْدُ الضَّارِّ" فَهُوَ وَالْإِنْسَانُ الْكَامِلُ ضَرَّتَانِ؛ لِأَنَّهُ مَا نَازَعَهُ أَحَدٌ فِي سُورَتِهِ إِلَّا مَنْ أَوْجَدَهُ عَلَى صَوْرَتِهِ. فَأَوَّلُ ضَارٍّ كَانَ هُوَ حَيْثُ ضَرَّ نَفْسَهُ². وَلِهَذَا لَمْ يَدْعُ أَحَدُ الْأُلُوهَةِ مَنْ ادَّعَيْتَ فِيهِ؛ إِلَّا الْإِنْسَانَ. وَهَذَا ضَرَرٌ مَعْنَوِيٌّ بَيْنَ الصُّورَتَيْنِ ﴿وَمَا زَمَيْتُ﴾³ فَضَرَّهُ ﴿إِذْ زَمَيْتُ﴾ فَتَضَرَّرُوا. فَإِنْ نَفَى؛ أَضَرَّ بِصَاحِبِهِ. وَإِنْ أَثَبَّتْ؛ أَضَرَّ بِنَفْسِهِ. وَلَا يَدَّ مِنْ نَفْيٍ وَإِثْبَاتٍ؛ فَلَا يَدَّ مِنَ الضَّرَرِ. فَهُوَ الضَّارُّ لِلصُّورَتَيْنِ؛ لِأَحَدِيَّةِ السُّورَةِ. فَإِنَّهُ إِذَا نَزَلَ فِيهَا أَحَدُهُمَا؛ ارْتَحَلَ الْآخَرُ حَكْمًا. فَإِنْ ظَلَمَ نَفْسَهُ؛ أَضَرَّ بِهَا. وَإِنْ ظَلَمَ لِنَفْسِهِ؛ أَضَرَّ بِمِثْلِهِ وَفِيهِ كَيْفِيَّةُ شَيْءٍ⁴ إِلَّا هُوَ.

وهذه حضرة سِرُّها دقيق؛ لِأَنَّهَا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْإِنْسَانِ الْكَامِلِ. فَكُلُّ ضَرَرٍ فِي الْكَوْنِ؛ فَلَيْسَ إِلَّا مَنَعُ الْفَرَضِ أَنْ يَكُونَ. وَهُوَ عَرَضٌ بِالنَّظَرِ إِلَى هَذَا الْأَصْلِ، وَهُوَ مُحَقَّقٌ فِي هَذِهِ الْعَيْنِ. قَدْ بَيَّنَّ الشَّارِعُ عَلَى أَنَّ الْأَوَّلَى وَالْآخِرَةَ ضَرَّتَانِ؛ إِنْ اسْتَضَلَّتِ الْوَاحِدَةَ أَرْضِيَتْ الْآخَرَى. وَالنَّاتُ الْأَوَّلَى مَعْلُومَةٌ، وَالنَّاتُ الْآخَرَى أَيْضًا مَعْلُومَةٌ. ﴿وَلَا آخِرَةَ خَيْرَ لَكَ﴾ فَإِنَّهَا عَيْنُ كَوْنِكَ ﴿مِنْ الْأَوَّلَى﴾⁵ لِأَنَّهَا تَفْنِيكَ بِظُهُورِهَا، وَتَرْدُكَ إِلَى حَكْمِ الْعَدَمِ. وَالْآخِرَةُ لَا تَفْنِي الْأَوَّلَى؛ وَلَكِنْ تَسُدُّجُ الْأَوَّلَى فِيهَا إِذَا كَانَ الظُّهُورُ لِلْآخِرَةِ. فَالْأَوَّلَى لَا تُمَيِّزُ فِيهَا؛ فَتَجْمَعُ بَيْنَ الضَّدَيْنِ. وَالْآخِرَةُ لَيْسَتْ كُنْهًا؛ فَبِهَذَا تُمَيِّزُ عَنْ الْأَوَّلَى. ﴿فَبَقِيَ فِي الْخَلْقَةِ وَفَرَّقَ فِي السَّوْمِ﴾⁶ فَيَلْتَمِزُ الْمُعَذِّبُ بِالْعَذَابِ الْقَائِمِ بِهِ فِي الْبَنِيَا؛ لِأَنَّهُ عَلَى صُورَةِ الْأَوَّلَى فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الضَّدَيْنِ. وَفِي الْآخِرَةِ مَا لَهُ

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الضار

2 ص 97

3 [الأفغال : 17]

4 [الضحي : 4]

5 [الشورى : 7]

هذا الحكم ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ ﴿وَأَمَّا الْيَوْمَ أَنَّمَا الْمُجْرِمُونَ﴾¹، فأنت² الآخرة. فعيذك خير لك؛ فإنك لا التذاد لك إلا بوجودك. فما يلتذ شيء بشيء إلا بما يقوم به، وكذلك لا يتألم إلا بما يقوم به.

فَضْرَةُ النَّفْعِ خَضْرَةُ الضَّرَرِ فِي كُلِّ عَيْنٍ عَيْنٌ مِنَ الْبَشَرِ
لَوْ رَفَعَ الضَّرْرُ لَمْ يَكُنْ بَشَرٌ وَلَا بَدَأَ الْاِشْتِرَاكُ فِي الصُّورِ

فالبُغْلُ هو الذي يعطي كُلَّ ضَرَّةٍ حَقَّهَا من نفسه. وإن أضرَّ ذلك الحَقُّ بالآخرى؛ فلعدم اتصافها³ في ذلك. وليس البعل هنا بين الصورتين؛ إلا ما قرَّرناه من حقيقة الحقائق المعقولة؛ التي لها الحدوث في الحادث، والقديم في القديم. ويظهر ذلك بالاشتراك في الأسماء؛ فستأكل بما سُمِّيَ به نفسه، وما سَمَّاكَ. ولكن الحقيقة الكلية جمعت بين الحَقِّ والخلق؛ فأنت العالم، وهو العالم. لكن أنت حادث؛ فنسبة العلم إليك حادثة. وهو قديم؛ فنسبة العلم إليه قديم، والعلم واحد في عينه، وقد اتصف بصفة من كان نمطا له؛ فافهم ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

1 [يس : 59]

2 ص 98

3 الحرف الثاني حصل في ق، وفي هـ: "إضافها"، والترجيح من س.

4 [الأحزاب : 4]

حضرة النفع¹

إِنِّي أَتَقَفْتُ بِمَنْ تَأْتِي مَنَافِعُهُ
فَقَسَرَا إِلَيَّ بِهِ وَالنَّافِعُ اللَّهُ
لَوْلَا وَجُودِي وَلَوْلَا سِرُّ جُكَّتِيهِ
مَا قُلْتُ فِي كُلِّ شَيْءٍ جَاءَنِي: مَا هُوَ
لِلَّهِ قَسْرٌ إِذَا حَلَّوْا بِسَاحَتِيهِ
وَفِي مَسَاحَتِيهِ بِرَبِّهِمْ تَاهَرُوا
أَنْفُسَهُمْ عَنْهُمْ كَوْنِي وَطَاهَرَهُمْ
أَغْنَاهُمْ عَنِ وَجُودِي³ الْمَالُ وَالْجَاءُ
وَاللَّهُ لَوْلَا وَجُودُ الْحَقِّ فِي خَلْبِي
مَا كُنْتُ أَرْفُقُهُ لَوْلَا لَوْلَا

يُدعى صاحبها: "عبد النافع" هذه الحضرة قد يكون نفعها عين إزالة الضرر خاصة، وقد يكون نفعها بأمر زائد على إزالة الضرر. وتحقيق الأمر في النفع وصول صاحب الغرض إلى تيل غرضه، والغرض إرادة. فالغرض لا متعلق له أبداً إلا بالمعدوم حكماً أو عيناً. أما قولي: "حكماً" من أجل تعلق الغرض بإعدام أمر ما وهو إلحاق ذلك الأمر الوجودي بالعدم - حكم الإعدام فيه في حال وجوده غير محكوم عليه به، فإذا حكم عليه به، فلا يحكم عليه به حتى يلحق ذلك الأمر الوجودي⁴ بالعدم؛ فلماذا قلنا: "حكماً".

فإن تعلق الغرض بإيجاد أمر ما؛ فإن المراد معدوم بلا شك عيناً. فإذا وجد؛ زال الغرض بالإيجاد، وتعلق بدوام ذلك الموجود إن كان مراداً له. فالغرض من كل أمر مصلك يقع عند الحاتف؛ لينجو مما يحذر منه ويخاف. فإذا وقع النفع، وهو عين النجاة والفوز، تفرغ المحل منه، وقامت به أغراض في إيجاد ما يكون له بوجوده منفعة، أي شيء كان؛ فتعطيه إياه هذه الحضرة.

حَضْرَةُ النَّفْعِ حَضْرَةُ الْجُودِ
فَنَعِيمُ الْحُبِّ لَيْسَ سِوَى
لَيْلَةُ الصَّبْحِ بِأَمْنِي عَزْدِي
رُؤْيَا تَنْفَعُ النَّفْسَ هَا
مَا يَرَاهُ مِنْ كُلِّ مَشْهُودٍ
كَانَ حَدًّا أَوْ غَيْرَ مُحْدَدٍ
﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵

1 العنوان الجانبى في الهامش بقلم الأصل: النافع

2 ص 98

3 س: وجود

4 ص 99

5 [الأحزاب: 4]

النُّورُ نُورَان: نُورُ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ
 طَلَبْتُ² شَيْئاً عَنِ- أَخْطَى بِرُؤْيَيْهِ
 وَلَمْ أَعْرِخْ عَلَى كُذُوبٍ أَمْرٍ بِهِ
 حَتَّى مَرَزْتُ بِشَخْصٍ لَنْتُ أَغْرِفُهُ
 قُلْتُ: مَاذَا؟ فَقَالُوا: الْحَقُّ، قُلْتُ لَهُمْ
 وَنُورُ مُوجِدِنَا الْمُؤْصِفِ بِالْأَزَلِ
 مِنْ حَضَرَتِي صَاعِدًا لِعِلَّةِ الْعَلَلِ
 حُبًّا وَلَا كَانَ ذَاكَ الْكَوْنُ فِي أَمَلِي
 فَلَمْ يَزَلْ مُؤْنِسِي- فِيهِ وَلَمْ يَزَلْ
 هَذَا الَّذِي كُنْتُ أَبْنِيهِ مَعَ التَّحَلِّي

يُدعى صاحبها: "عبد النور" قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾³ وقال في معرض الامتنان: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾⁴ وما يمشي إلّا بنفسه. فعين نفسه قد يكون عين نوره. وليس وجوده سوى الوجود الحقّ، وهو النور. فهو يمشي في الناس برّته وهم لا يشعرون كما قال ((ص) في الحديث القدسي): «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا كَانَ سَمْعُهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ» وذكر في هذا الخبر جميع قواه وأعضائه، إلى أن قال: «وَرِجْلُهُ الَّتِي يَسْعَى بِهَا» وما مشى في الناس إلّا برجله في حال مشيه برّته؛ فهو الحقّ ليس غيره.

فأزال بنوره ظلمة الكون الحادث. فإنّه ما⁵ حدث شيء؛ لأنّ عين الممكن ما زال في شبيّة ثبوته. ما له وجود؛ وإنما ذلك حكم عينه في الوجود الحقّ⁶. فقال تعالى- لنبيه ﷺ: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَغْلِبُونَ وَالَّذِينَ لَا يَغْلِبُونَ﴾⁷ فهو قوله فمن لا يعلم: ﴿كَانَ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَنَسٍ بِخَارٍ مِنْهَا﴾⁸ وهو ما بقي من الممكنات في شبيّة ثبوتها، لا حكم لها في الوجود الحقّ. ولا بدّ أن يبقى منها ما لا حكم له في الوجود الحقّ؛ لأنّ الأمر لا نهاية فيه؛ فلا يفرغ. فكلّ عين ظهر لها حكم في الوجود الحقّ. فإنّ ثمّ عينا ما ظهر لها حكم في الوجود الحقّ؛ فهي في الظلمات حتى تظهر؛ فيبقى غيرها. كذلك من لا يعلم حتى يعلم؛ فيلحق

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: النور

2 ص 99ب

3 [النور : 35]

4 [الأعام : 122]

5 ص 100

6 ثابتة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

7 [الزمر : 9]

8 [الأعام : 122]

بأصحاب النور، ولا بد أن يتبقى من لا يعلم. فنور الوجود ينقّر ظلمة العدم، ونور العلم ينقّر ظلمة الجهل.

ثم لتعلم أنّ الأنوار، وإن اجتمعت في الإضاءة والتنفير، فإن لها درجات في الفضلية، كما أنّ لها أعيانا محسوسة؛ كور الشمس، والقمر، والنجم، والسراج، والنار، والبرق، وكلّ نور محسوس أو منور. وأعيانا معنوية؛ كور العلم، ونور الكشف؛ وهذه أنوار البصائر والأبصار. وهذه الأنوار المحسوسة والمعنوية على طبقات يفضل بعضها بعضاً¹، فنقول: عالم وأعلم، ومدرك وأذكرك، كما نقول في المحسوس: نير وأنور. أين نور الشمس من نور السراج؟! كما أيضا يتفاضلون في الإحراق؛ فإنّ² الإضاءة محرقة مذهبية على قدر قوة النور وضعفه.

وقد ورد حديث السبحات المحرقة؛ والسبحات (هي) الأنوار الوجيهة هنا. تقول: إنّه بالحجب قيل: "هذا العالم"³ فإذا ارتفعت الحجب؛ لاحت سُبحات الوجه؛ فذهب اسم العالم وقيل: "هذا هو الحق" وهذا لا يرتفع عموماً؛ فلا يرتفع اسم العالم. لكن قد يرتفع خصوصاً في حق قوم؛ ولكن لا يرتفع دائماً في البشر؛ لما هو عليه من جمعية الوجود. وما ارتفع إلا في حق العالين؛ وهم المهيمون الكرويتون، وهذا يكون في البشر في أوقات.

إذا كان عَيْنُ الْعَبْدِ فَالْعَبْدُ بِاطِلٌ ⁴	وإن كان سَمْعُ الْحَقِّ فَالْحَقُّ سَامِعٌ
فَمَا الْأَمْرُ إِلَّا بَيْنَ فَرْصٍ وَثَلَاثَةٍ	وَأَنْتَ -وَعَيْنُ الْحَقِّ- لِلْكَلِّ جَامِعٌ
حَقٌّ وَخُلُقٌ لَا يَزَالُ مُؤَيَّدًا	فَمُعْطٍ وَجُودَ الْعَيْنِ وَثَقَا وَمَانِعٌ
إذا كان عَيْنُ الْعَبْدِ فَالْإِلَهُ حَالِكٌ	وإن كان عَيْنُ الْحَقِّ فَالْثَوْرُ سَاعِلٌ
فَمَا ⁵ أَنْتَ إِلَّا بَيْنَ شَرْقٍ وَمَغْرِبٍ	فَسَفْسُكَ فِي غَرْبٍ وَتَذَكُّرُكَ طَالِعٌ

وأما النور الذي على النور؛ فهو النور المعلوم على النور الناق. فالنور على النور هو⁶ قوله: ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ﴾⁷ وهو أحد النورين ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾. والنور الواحد من النورين مَجْمُوعٌ بِجَمْعِ اللَّهِ

1 ص 100 ب

2 تاجية في الهامش بقلم الأصل

3 "والسبحات... العالم" تاجية في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

4 تابت بجائها بخط آخر: "ناظر" وبجائها حرف خ

5 ص 101

6 تاجية في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

7 [النور : 35]

على النور الآخر؛ فهو حاكم عليه. والنور الجعول عليه هذا النور؛ مطلبس به، مندرج فيه. فلا حكم إلا للنور الجعول؛ وهو الظاهر. وهذا حكم نور الشرع على¹ نور العقل.

فَلَيْسَ لَهُ سِوَى التَّسْلِيمِ فِيهِ وَلَيْسَ لَهُ سِوَى مَا يَضْطَفِيهِ
فَلِإِنْ أُولَفَهُ لَمْ تَخْطِ مِنْهُ يَعْلَمُ فِي الْقِيَامَةِ تَرْفُضِيهِ

فمُحْشَرٌ فِي ظِلْمَةٍ جَمَلِكْ، مَالِكٌ نَوْرٍ تَمْشِي بِهِ، وَلَا يَسْعَى بَيْنَ يَدَيْكَ؛ فَتَرَى أَيْنَ تَضَعُ قَدَمَيْكَ ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾² ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ﴾ يعني الشرع الموحى به ﴿نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾³ وهو قوله: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾⁴ جعلنا الله من أهل الأنوار الجعولة آمين.

1 كُتِبَ فَوْقَهَا بِحِطِّ آخِرِ "فِي" وَبِجَانِبِهَا "مَعَا" وَفِي الْهَامِشِ "عَنْ" وَبِجَانِبِهَا "مَعَا".

2 [النور : 40]

3 [الشورى : 52]

4 [الأنعام : 122]

حضرة الهدى والهادي²

حَضْرَةُ الْهَدْيِ وَالْهَادِي	حَضْرَةُ كُلِّهَا هُدَى
نَسْرَكُنِّي بِنُورِهَا	حَالِكُ اللَّوْنِ أَسْوَدَا
وَهُوَ فَخْرِي وَمَذْهَبِي	أَنْ أَرَانِي مُسَوَّدَا
لَسْتُ أَتَّبِعِي مِنْ سَيِّدِي	تَزَكَّ خَالِي كَذَا سُدَى
مَا لَنَا الْمُدَّةَ الَّتِي	تَقْضِي بَلَّ لَنَا ابْنِدَا
أَنَا لِلْكُلِّ إِذْ بَدَا	نُورُ عَيْنِي لِمَا بَدَا
لَمْ يَتْلَهَا سِوَى الَّذِي	كَانَ خُفَا مُوَحَّدَا
فَإِذَا مَا انْتَهَى بِهِ	أَمْرُهُ فِيهِ الْعَدَا

يُدْعَى³ صَاحِبَهَا: "عبد الهادي" قال الله تعالى- لَنَبِيَّتِهِ ﷺ لَمَّا ذَكَرَ لَهُ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ:- ﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ آتَقَدَّةً﴾⁴ وهدى الأنبياء عليهم السلام- هو ما كانوا عليه من الأمور المقوية إلى الله. وفي الدعاء المأثور سؤاله ﷺ «هدي الأنبياء وعيشة السعداء». وهدى الله هو الهدى؛ أي بيان الله هو البيان. وما لله لسانُ بيانٍ فينا؛ إلّا ما جاءت به الرسل من عند الله. فبيانُ الله هو البيان؛ لا ما يبيته العقلُ ببرهانه في زعمه. وليس البيان إلّا ما لا يتطرق إليه الاحتمال، وذلك لا يكون إلّا بالكشف الصحيح، أو الخبر الصريح.

فَنَ حَكْمَ عَقْلِهِ وَظَلَرَهُ وَبِرَهَانِهِ عَلَى شَرَعِهِ؛ فَمَا نَصَحَ نَفْسَهُ. وما أعظم ما تكون حسرته في النار الآخرة؛ إذا انكشف الغطاء، ورأى محسوساً ما كان تأوّلَهُ معنى. فخرمه الله لئَلَا العلم به في النار الآخرة؛ بل تتضاعف حسرته والمُة. فإِنَّهُ يَشْهَدُ هُنَالِكَ تَجَمُّعَ الَّذِي حَكَمَ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا بِصَرْفِ ذَلِكَ الظَّاهِرِ⁵ إِلَى الْمَعْنَى، وَفِي مَا دَلَّ عَلَيْهِ بظَاهِرِهِ. فحسرةُ الجهلِ أعظمُ الحسرات؛ لأنّه ينكشف له في الموضع الذي لا يُحْمَدُ فِيهِ، وَلَا تَعُودُ عَلَيْهِ مِنْهُ لئَلَا يَلْتَذَّ بِهَا؛ بل هو كمن يعلم أنّ بلاءً واقعَ به؛ فهو يتألّم بهذا العلم غاية التألّم. فما كلُّ

1 ص 101 ب

2 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: الهادي

3 ص 102

4 [الأقسام : 90]

5 ب في الهامش بقلم الأصل

علم تقع عنده لذة، ولا¹ يقوم بصاحبه التذاذ.

فخبرة الهدى تعطي التوفيق وهو الأخذ والمشى بهدي الأنبياء- وتعطي البيان وهو شرح ما جاء به الحق عن كشف؛ لا عن تأويل- فيفترق بين ضرب الأمثال؛ فإتباع محل التأويل. إذ الأمثال لا تُراد لعبينها - وإن كان لها وجود- وإنما تُراد لغيرها. فهي موضوعة للتأويل، ولا تُضرب إلا لعالم بها. فإن المقصود منه حصول العلم في مَنْ ضُربت في حَقِّه؛ فيَنزَلُ المضروب عليه المثل منزلة المثل؛ للنسبة، لا بد من ذلك. فلا بد للمثل به أن يكون له وجود في الذهن، فاعلم ذلك.

وَذَلِكَ هُوَ الطَّرِيقُ الْمُسْتَقِيمُ	فَهَذِي الْحَقَّ هَذِي الْأَنْبِيَاءُ
فَمَا فِي الْكَوْنِ إِلَّا مُسْتَقِيمٌ	عَلَيْهِ الرُّبُّ وَالْأَكْوَانُ طَرًّا
وَشَخْصٌ جَاهِلٌ فَطًّا غَلِيظًا	وَشَخْصٌ جَاهِلٌ فَطًّا غَلِيظًا

وكل له مقام معلوم، وليس المطلوب إلا السعادة، ولا سعادة أعظم من الفوز والنجاة مما يؤدي إلى هص الجد ولو كنت به ملتذًا، وإن ذوقك الحسرة لما يفوتك؛ هنا تجدها وفي القيامة، وأما² في الجنة فيذهب الله بها عنك؛ ولكن تعلم مَنْ هو أعلى منك قدر ما فاتك؛ وعُزِّق أنت القناعة بحالك؛ وما أنت فيه؛ والرضا. فلا أدنى همة ممن يعلم أنَّ هناك مثل هذا ولا يرغب في تحصيل العالي من الدرجات. هذا رسول الله ﷺ قد سأل أمته أن يسألوا الله له في الوسيلة؛ طلبا للأعلى؛ لعلو همته. ألا تراه عند موته ﷺ كيف قال لَمَّا خَيَّرَ: «الرفيق الأعلى» ففتيده بالأعلى.

وإن علم المحروم في الجنة ما فاته؛ فلا يكثر له؛ لعدم ذوقه. وكلُّ مَنْ تعلقت همته في الدنيا بطلب الأعلى، ولم يحصل ذلك ذوقًا في الدنيا، ولا كشف له فيه؛ فإنه يوم القيامة يناله ولا بد، ويكون فيه كالباقين له هنا، لا فرق. وما بين الشخصين إلا ما عجل له هنا من ذلك. فالحرور كل المحروم من لا يعلق همته هنا بتحصيل المعالي من الأمور، ولكن لا بد مع التمني من بذل الجهد، وأما إن تمنى مع الكسل والتبسط فما هو ذلك الذي أشرنا إليه.

خُصْرَةُ الْهَدْيِ وَالْهَدْيِ تَرَكْتُ أَمْرًا سَدَى

قَالَتْ: الْأَمْرُ كُلُّهُ لِإِلَهِ تَعَالَى
لَيْسَ الْجَدُّ عِزَّةً وَامْتِنَاعًا وَسُودًا
يُوجِدُنِي¹ مِنْ جُودِهِ فِي وَجُودِي تَوْحِيدًا
وَيَغْنِيَنِي وَكَوْنِهِ قَدْ بَدَأَ مِنْهُ مَا بَدَأَ
فَبِهِ كُنْتُ، لَمْ أَكُنْ بِكَيْفَانِي مُوَحَّدًا
فَإِذَا مَا تَعَمَّدَا فَبِكُونِي تَعَمَّدَا

فإنه لا يُخمد ولا يَمُجد إلا بأسأته، ولا تُعقل مدلولات أسأته إلا بنا. فلو زلنا نحن ذهننا ووجودنا؛ لَمَا كانَ ثَمَّ شَاءٌ ولا مُثْنٍ ولا مُثْنِيٍّ عليه. ففيه كان الأمر وكل، ومع هذا فهو غني عن العالمين إذا لم يطلب كمال الأمر؛ فهو الكامل لنفسه، وعينه، وكونه؛ لأنه واجب الوجود لنفسه، لا تعلق له بالعالم لذاته.

وإنما كان التعلق من حيث أعيان الممكنات؛ لأنها تطلب بسببها تظهر بها عينها. وما تم موجود تستند إليه هذه النسب؛ إلا واحد، وهو الله الواجب الوجود لنفسه -تعالى- فافتقرت إليه إضافات النسب، وافتقرت الممكنات إلى النسب، فافتقرت إليه، فهي أشد فقرا من النسب، فصَحَّ غناه عن العالم لذاته وعينه.

ولذلك² نقول في التقسيم العقلي: إنَّ الوجودَ طلب الكمال، والمعرفة طلبت الكمال، ولم تجد من يده مطلوبها إلا الحق سبحانه -، فافتقرت إليه في ذلك. فأوجد³ الحادث الذي هو عين الممكن، فكل الوجود، أي كل أقسام الوجود في العقل. وكذلك تعرّف إلى العالم؛ فعرفوه بمعرفة حادثة؛ فكلت المعرفة به في التقسيم العقلي. وكلُّ معرفة وعلم بقدر العالم والعارف. إلا أنه في الجملة لم يبق كمالٌ إلا ظهر فيه؛ بإحسان الله ورحمته بالأسئلة في ذلك.

ولما ظهر العالم من البر الرحيم؛ لم يعرف غير الإحسان والرحمة؛ فهو على صورة الإحسان والرحمة، فهو منظور على أن لا يكون منه إلا إحسان ورحمة؛ ولكن بقي متعلقها. فيرحم ويحسن لنفسه أولاً، ولا يبالي كان في ذلك إحساناً للغير أو لم يكن. فإن الأصل على هذا خرج؛ حيث أحب أن يُعرف؛ فخلق

1 ص 103 ب

2 ثابتة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

3 ص 104

الحلق؛ فتعرّف إليهم؛ فعرفوه. وقد علم أن منهم من يتألم، ولكن ما راعى إلا العلم به؛ لا من يتألم منهم. فالنعيم وجود، والعذاب فقد ذلك النعيم، لا أنه أمر وجودي.

فالعلم كله بمرحمة نفسه، لا بد من ذلك؛ فإنه من الجود صدر.

لَيْسَ فِي الْعَالَمِ إِلَّا مَنْ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ
فَإِذَا مَا كُنْتُ عَبْدًا¹ فَتَعَيَّنْتُ الْمُقِيمَ
وَإِذَا مَا كُنْتُ رَبًّا² فَعَذَابُهُ الْأَلِيمَ
وَصِرَاطِي³ بَيْنَ هَذَيْنِ صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ
ذَاكَ هَذِي الْأَنْبِيَاءُ وَهَذِي اللَّهُ الْقَوِيمُ
فَتَعَيَّنْتُ وَجُودَ وَعَذَابُهُ عَدِيمٌ
فَانْظُرُوا فِيمَا ذَكَرْنَا فَهُوَ الْعِلْمُ الْجَسِيمُ

فألهدى التبيان ابتلاء، وهو قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾⁴ وقوله ﷺ: «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل» وقوله تعالى: ﴿وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾⁵.

والهدى التوفيقى وهو الذي يعطى السعادة لمن قام به، وهو قوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أُخْتِبتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾⁶ وقوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾⁷ وهذا هو هدى الأنبياء. فالهدى التوفيقى هدى الأنبياء عليهم السلام: ﴿فِيهِدَاهُمْ آفَتِهِ﴾⁸ وهو الذي يعطى سعادة العباد ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾⁹ والهدى بمعنى البيان؛ قد يعطى السعادة، وقد لا يعطيها؛ إلا أنه يعطى العلم ولا بد، فاعلم ذلك. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾¹⁰.

1 ثابت فوقها علم الأصل: "ربا" وبجانبها "معا"

2 ثابت فوقها علم الأصل: "عبدا" وبجانبها "معا"

3 ص 104 ب

4 [الغوبة : 115]

5 [الحجرات : 23]

6 [الفصل : 56]

7 [البقرة : 272]

8 [الأسماء : 90]

9 [هود : 88]

10 [الأحزاب : 4]، وفي الهامش: "بلغ قراءة وعرضا وساعا على الشيخ المؤلف أئمة الله".

حضرة الإبداع¹

حَضْرَةُ الْإِبْدَاعِ لَا مِثْلَ لَهَا فَتَعَالَتْ حَيْنَ عَزَّتْ أَنْ تُسَالَّ
كُلَّمَا قُلْتُ لَهَا: هَذِي مِنِّي فَاخْذِرِي الرُّمِيَّ بِهَا قَبْلَ الزَّوَالِ
فَأَجَابَتْنِي جَوَابًا شَافِيًا: لَيْسَ هَذَا مِنْ مَقَالَتِ الرِّجَالِ
إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ ذُو كَمَالٍ لِبَعْدَالٍ وَجَلَالِ
كُلَّمَا نَطَّقَنِي الذِّكْرَ بِهِ قُلْتُ: مَاذَا؟ قَالَ لِي: السُّخْرُ الْحَلَالُ

يُدعى صاحبها: "عبد البديع" قال تعالى: ﴿يَبْدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾² وهو ما علا وما سفل، وأنت المعتبر للعالي والسافل؛ لأنك صاحب الجهات. فهو بديع كل شيء، وليس الإبداع سوى الوجه الخاص الذي له في كل شيء، وبه يمتاز عن سائر الأشياء. فهو على غير مثال وجودي؛ إلا أنه على مثال نفسه وعينه، من حيث أنه ما ظهر عينه في الوجود إلا بحكم عينه في الثبوت، من غير زيادة ولا نقصان.

فمن جعل العلم يتصور المعلوم؛ فلا بد للمعلوم من صورة في نفس العالم. وأما نحن فلا نقول: إنه يتصور المعلوم على ما قاله صاحب هذا النظر؛ وإنما العلم ذلك ذات المطلوب، على ما هي عليه في نفسه؛ وجودا كان أو عدما، ونفيا أو إثباتا، أو إحالة أو جوارزا أو وجوبا³، ليس غير ذلك. وإنما يتصور العالم المعلوم إذا كان العالم من له خيال وتخيّل، وما كل عالم يتصور، ولا كل معلوم يتصور.

إلا أن الخيال له قوة وسلطان؛ فيعم جميع المعلومات، ويتحكم عليها، ويجسدها كلها؛ وهو من الضعف بحيث لا يستطيع أن ينقل المحسوس إلى المعنى، كما ينقل المعنى إلى الصورة الحسية⁴. ومن ضعفه أنه لا يستقل بنفسه؛ فلا بد أن يكون حكمه بين اثنين: بين متخيّل - اسم مفعول - ومتخيّل - اسم فاعل - معا.

فلا بداع على الحقيقة - إنشاء ما لا مثل له بالجموع، وبهذا قال الله تعالى: ﴿وَرَزَقْنَاهُ إِبْرَاهِيمَ إِتْدَعُوهَا﴾⁵

1 العنوان الجانبي في الهامش بقلم الأصل: البديع

2 ص 105

3 [البقرة: 117]

4 ص 105 ب

5 "أو إحالة أو جوارزا أو وجوبا" ذابة بالهامش، مع إشارة التصويب

6 ذابة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

7 [الحديد: 27]

فجميع ما ابتدعوه من العبادة (هو) ما كان الحق شرع ذلك لهم. فلا بديع من المخلوقات إلا من له تخيل. وقد يتبدع المعاني، ولا بد أن تنزل في صور مادية؛ وهي الألفاظ التي بها يعبر عنها، فيقال: "قد اخترع فلان معنى لم يسبق إليه" وكذلك أرباب الهندسة لهم في الإبداع اليد الطولى.

ولا يُشترط في المبتدع أنه لا يمثل له على الإطلاق، وإنما يُشترط فيه أنه لا يمثل له عند من ابتدعه. ولو جاء بمثله خلق كبير، كل واحد منهم قد اخترع ذلك الأمر في نفسه، ثم أظهره؛ فهو مبتدع بلا شك، وإن كان له مثل. ولكن لا¹ عند هذا الذي² ابتدعه³؛ لا سبيل إلا ابتداع الحق تعالى؛ فإنه قال عن نفسه إنه: ﴿يَبْدِئُ﴾ أي خَلَقَ ما لا يمثل له في مرتبة من مراتب الوجود؛ لأنه عالم، بطريق الإحاطة، بكل ما دخل في (كل) مرتبة من مراتب الوجود، ولذلك قال في خَلْقَةِ الإنسان: ﴿لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا﴾⁴ لأنَّ الذِّكْرَ له تعالى، وهو للمذكور مئة مرتبة من مراتب الوجود، بخلاف المعلوم، ومراتب الوجود أربعة: عيني، وذهني، وورقي، ولفظي. فالعيني معلوم، واللفظي راجع إلى قول القائل في ذكِّره ما ذكره؛ فللشيء وجود في ذكِّر من ذكره.

فلم يكن الإنسان شيئاً مذكوراً؛ فحدث الإنسان لما حدث ذكِّره. مثل قوله: ﴿مِمَّا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَذَّبٌ﴾⁵ فوصف الذِّكْر بالحدوث، وإن كان كلامه قديماً. ولكنَّ الذِّكْر هنا؛ هو المتكلم به، لا عين الكلام. فالكلام موصوف بالقديم؛ لأنه راجع إلى ذات المتكلم؛ إذا أردت كلام الله. والمتكلم به ما هو عين الكلام، وقد يكون المتكلم به معنى، وقد يكون غير معنى. ثم إنه ذلك المعنى قد يكون قديماً وقد يكون حادثاً. فالتكلم به أيضاً لا يلزم قدمه ولا حدوثه، إلا من حيث إسراع المخاطب. فإن سمع أمراً لم يكن سميعة قبل ذلك؛ فقد حدث عنده كما حدث الضيف عند صاحب المنزل، وإن كان موجوداً قبل ذلك. ولكن⁶ في مثل هذا تجوُّز، وهو قولك: "حدث عندنا اليوم ضيف" وأنت تريد عين الشخص، وما حدث الشخص؛ وإنما حدث كونه ضيفاً عندك. وضيفيته عندك لا شك أنها حدثت؛ لأنها لم تكن قبل قدمه عليك.

1 ثابتة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

2 ثابتة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

3 ص 106

4 رسمها في ق: خلقه

5 [الإنسان : 1]

6 [الأنبياء : 2]

7 ص 106 ب

فعل الحقيقة إثباتُ الذَّكرِ على مَنْ أتى عليه هو حادثٌ بلا شك؛ لأنَّ ذلك الإتيان الخاص لم يكن موصوفاً بالوجود. وإن كان الآتي أقدمُ من إتيانه، لا من حيث إتيانه؛ بل من حيث عينه. فأصل كلِّ ما سيؤي الله مبتدع، والله هو الذي ابتدعه. ولكن من الأشياء¹ ما لها أمثال، ومنها ما ليس لها أمثال، أعني وجودية. هكذا بحكم العين، لا الوجود في نفسه. فما في الوجود إلّا مبتدع، وفي الشهود أمثال. والعلم يقتضي الوجه الخاص في كلِّ موجود ومعلوم؛ حتى يُمَيِّز به عن غيره. فكُلُّه مبتدع؛ وإن وقع الاشتراك في التعبير عنه.

كما نقول في الحركة: "إنَّها حركة في كلِّ متحرك" فيُتَخَيَّل أنَّها أمثال؛ وليست على الحقيقة أمثال. لأنَّ الحركة من حيث عينها واحدة، أي حقيقة واحدة حكمها في كلِّ متحرك. فهي عينها في كلِّ متحرك بذاتها؛ فلا يُمَثَّل لها؛ فهي مبتدعة مما ظهر حكمها. وهكذا جميع المعاني التي توجب الأحكام من أكوان، واللوان، فافهم.

فإن لم تعرف كون الحقِّ بديعاً على² ما ذكرته لك؛ فما هو بديع من جميع الوجوه. لأنَّ الجوهر القابل جوهرٌ واحد من حيث حدّه وحقيقته، ولا تتعدّد حقيقته بالكثرة والمعنى الموجب له حكماً ما لا يتعدّد من حيث حقيقته. فهو بحقيقته في كلِّ محكوم عليه بحكمه؛ لما تُثَمُّ مثل. فالبياض في كلِّ أبيض، والحركة في كلِّ متحرك، فافهم ذلك.

فكلُّ ما في الوجود مبتدع لله؛ فهو البديع. وانظر في قوله تعالى - تجده ينته على هذا الحكم، أعني حكم الابتداع: ﴿وَوَلِّسْنَاكَ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾³ من باب الإشارة، أي لا يعلم له مثال، وما تُثَمُّ إلّا العالم، وهو المخاطب بهذا، وهو كلُّ ما سيؤي الله. فعلمنا أنَّ الله ينشئ كلَّ مُنشَأ فيما لا يعلم، إلّا إن أعلمه الله ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾⁴ أنَّها كانت على غير مثال سبق، كما هو الأمر في نفسه. وكذلك قوله: ﴿كَيْفَ بَدَأْتُمْ تَقْوَدُونَ﴾⁵ وبدأنا على غير مثال، فيعيدنا على غير مثال. فإنَّ الصورة لا تُشَبَّه الصورة، ولا المزاج (يشبه) المزاج. وقد وردت الأخبار الإلهية بذلك على السنة الأنبياء عليهم السلام. وهم الرسل. وهذا يدلُّك على أنَّ العالم ما هو عين الحقِّ؛ وإنما هو ما ظهر في الوجود الحقِّ؛ إذ لو كان

1 "من الأشياء" ثابته في الهامش بقلم الأصل

2 ص 107

3 [الرافعة : 61]

4 [الرافعة : 62]

5 [الأعراف : 29]

عين الحق ما صح كونه بديعا.

كما تحدث صورة المرقى في المرأة بنظر الناظر فيها¹؛ فهو بذلك النظر كأنه أبدعها، مع كونه لا تعمل له في أسبابها، ولا يدري ما يحدث فيها. ولكن بمجرد النظر في المرأة؛ ظهرت صورٌ، هذا أعطاه الحال؛ فما لك في ذلك من التمثل إلا قصدك النظر في المرأة. ونظرك فيها مثل قوله: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾ وهو قصدك النظر ﴿أَنْ قَوْلٌ لَهُ كُنْ﴾ وهو بمنزلة النظر ﴿فَيَكُونُ﴾² وهو بمنزلة الصورة التي تدركها عند نظرك في المرأة. ثم إن تلك الصورة ما هي عينك؛ لحكم صفة³ المرأة فيها من الكبر والصغر، والطول والعرض. ولا حكم لصورة المرأة فيك؛ فما هي عينك، ولا عين ما ظهر ممن لست أنت، من الموجودات الموازية لنظرك في المرأة. ولا تلك الصورة غيرك؛ لما لك فيها من الحكم. فإنك لا تشك أنك رأيت وجهك، ورأيت كل ما في وجهك؛ ظهر لك بنظرك في المرأة من حيث عين ذلك، لا من حيث ما طرأ عليه من صفة المرأة. فما هو المرقى غيرك، ولا عينك.

كذلك الأمر في وجود العالم والحق. أي شيء جعلت امرأة -أعني حضرة الأعيان الثابتة، أو وجود الحق- فإما أن تكون الأعيان الثابتة لله مظاهر؛ فهو حكم المرأة في صورة الرائي؛ فهو عينه. وهو الموصوف بحكم المرأة؛ فهو الظاهر في⁴ المظاهر بصورة المظاهر. أو يكون الوجود الحق هو عين المرأة؛ فترى الأعيان الثابتة من وجود الحق ما يقابلها منه؛ فترى صورتها في تلك المرأة، ويتراءى بعضها لبعض. ولا ترى ما ترى من حيث ما هي المرأة عليه؛ وإنما ترى ما ترى من حيث ما هي عليه من غير زيادة ولا نقصان. كما لا يشك الناظر وجهه في المرأة أن وجهه رأى، وبما للمرأة في ذلك من الحكم يعلم أن وجهه ما رأى. فهكذا الأمر. فانسب بعد ذلك ما شئت، كيف شئت.

فَالْكُلُّ مُبْتَدَعٌ فِي عَيْنِ مُوجِدِهِ وَالْحَقُّ مُبْتَدَعٌ لَمَّا بَدَأَ فَظَهَرَ
فَالْعَيْنُ ثَابِتَةٌ وَالذَّاتُ ثَابِتَةٌ وَكُونُ إِبْدَاعِهِ لَمَّا أَتَى فَتَنَظَّرَ
فَمَا بَدَتْ صُورٌ إِلَّا لَهَا صُورٌ⁵ مِنْهَا وَمِنْهُ فَبِالْمَجْمُوعِ كَانَ أَثَرُ

1 ص 107 ب

2 [النحل : 40]

3 ثابتة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة الصوب

4 ص 108

5 ثابت فوقها بقلم آخر: "سور" وبجانبها حرف خ

حضرة الورث¹

أنا وارثٌ والحقُّ وارثٌ ما عندي
عهدٌ² الذي قد جئتُ فيه وإني
إذا ما نراي البرقُ من جانِبِ الحَي
أقولُ له أهلاً وسهلاً ومرحباً
فذهب³ بالابصارِ عندَ خُفوقه
من الحبِّ والشوقِ المبرحِ والودِّ
مقيمٌ على ما تَلَمَّسُون من العهدِ⁴
وقد زادني مسرلهُ وجداً إلى وجد
بمن قد أتى من غيرِ قصدٍ ولا وعد
فيا ليتَ شِعري من يؤمُّ له بعدي

يُدعى صاحبها: "عبد الوارث" قال الله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ تَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا﴾⁵ فورثها؛ ليورثها من يشاء من عباده. فهو في هذه المسألة كالوصي فهو مُورِثٌ، لا وارث. وما هو وارث إلا إذا مات من عليها؛ فإنه قد وقعت الفرقة بين المالك والمملوك. فهو الوارث لها فهو قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ تَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا﴾ ولم يقل: "ومن فيها" لأن الميث من حيث جسمه فيها، لا عليها. فإذا ترثت الحق عن خلقه الأشياء لنفسه، وإنما خلقها بعضها لبعضها؛ فقد فارقتها من هذا الوجه وفارقتها، وتميز عنها وتميزت عنه؛ فراقاً ما فيه اجتماع. فأنت وارث، والحق موروث منه. وهو قوله: ﴿يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾⁶ وهو الذي أطعمه الله على هذا العلم الذي فترق به بين الخالق والخلق. خلق الخلق للخلق، لا لنفسه. فإن المنافع إنما تعود من الخلق على الخلق، والله هو النافع الموجد للمنافع.

وإن كان خلقنا لتعبده، فمعناه: لنعلم أنا عبيد له. فإننا في حال عدمنا لا نعلم ذلك؛ لأنه ما تم وجود يعلم. فهو سبحانه -الحي الذي لا يموت، مع أنه يتميز عن خلقه بما هو عليه من صفات الجلال والكبرياء، الذي لا تنقوله إلا منّا. فما نعلم إلا جلال الحادثات وكبرياتها، لا غير. ولا تنسب إليه ما نحن عليه مما حمده الحق أو ذمّه فينا؛ فإن ذلك كله محدث، والحادثات لا تصفُها بها؛ وإنما تصفُها بإيجادها، وما أوجده لا يقوم

1 العنوان الجاني في الهامش بقلم الأصل: الوارث

2 ق: "وعدت" وعليها إشارة الشطب، ووثقها بقلم الأصل: "عهدت" مع كلمة "صح" وكذلك في الهامش بخط آخر "عهدت" ويجابها كلمة "يان"

3 ق: "الودع" ووثقها بقلم الأصل: "المهد"

4 ص 108 ب

5 رسمها قريب من: فذهب

6 [مرم: 40]

7 [الأعراف: 128]

8 ص 109

به. فالكبرياء والجلال الذي ننسبه إليه غير معلوم لنا. فإنه لا يقبل جلالنا ولا كبريانا. وجميع ما نحن عليه من الصفات وُصف نفسه بها، ثم نزه نفسه عنها، فقال: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ وهي المنع ﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾¹ فأخذنا هذه الصفات التي كنا نَصِفُها بها بعد تنزيه عنها بحكم الوِث؛ لأنه قد وصف نفسه بها، ووصفناه بها؛ فقام التنزيه بعد ذلك مقام الوِث لنا. فهو يرثنا بالموت، ونحن نرثه بالتنزيه.

فَكُلُّ وَصِفٍ فَعَلَيْنَا يَمُودُ	مِنْ كُلِّ مَا أَظْهَرَهُ فِي الْوُجُودِ
فَالْجُودُ لِلَّهِ عَلَى خَلْقِهِ	وَنَحْنُ مِنْ إِحْسَانِهِ فِي مَزِيدِ
فَنَحْنُ ² بِالْحَقِّ كَمَا هُوَ بِنَا	فَلِئِنَّهُ الْمَوْلَى وَنَحْنُ الْعَبِيدُ
وَلَنْ فِي ذَلِكَ ذِكْرَى لِمَنْ	كَانَ لَهُ قَلْبٌ وَكَانَ الشَّهِيدُ

﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ عِنْدِي السَّبِيلُ﴾³.

1 [الصفات : 180]

2 ص 109 ب

3 [الأحزاب : 4]

حضرة الصبر¹

عَبْدُ الصَّبْرِ هُوَ الَّذِي لَا يَضُرُّ
يُشْكِي إِلَيْهِ وَيَشْكِي بِالْحَالِ فِي
إِلَّا بِهِ فَهُوَ الَّذِي لَا يَضْجُرُ
صَمِتَ فَنَبْصِرُهُ بِهِ يَنْصَرُّ³

حَبَسْتُ نَفْسِي لِزَيْيَ وَإِنِّي لَصَبُورٌ
وَلَنْ زَيْيَ بِحَالِي كَمَا عَلِمْتُ خَبِيرٌ
فَلَنْ أَقْلَ فِيهِ قَوْلًا فَالْقَوْلُ صِدْقٌ وَزُورٌ
وَإِنِّي لَصَبُورٌ فِيمَا أَقُولُ بَصِيرٌ
مَا لِي إِلَيْهِ ذَلِيلٌ مَا لِي عَلَيْهِ نَصِيرٌ

(يُدعى صاحبها) "عبد الصبور". قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ﴾ فوصف نفسه⁵ بأنه يؤذى، ولم يؤخذ على آذاه في الوقت من آذاه؛ فوصف نفسه بالصبور. لكنه ذكر لنا من يؤذيه وماذا يؤذيه؛ لترفع عنه ذلك مع بقاء اسم الصبور عليه؛ ليُفْلِمَنَا أَنَا إِذَا شَكُونَا إِلَيْهِ مَا نَزَلَ بِنَا مِنَ الْبَلَاءِ مِنْ اسْمٍ مَا مِنَ الْأَسْمَاءِ أَنَّ تِلْكَ الشُّكُوى إِلَيْهِ لَا تَدْحُ فِي نِسْبَةِ الصَّبْرِ إِلَيْنَا. فنحن مع هذه الشُّكُوى إِلَيْهِ فِي رَفْعِ الْبَلَاءِ عَنَّا صَابِرُونَ؛ كَمَا هُوَ صَابِرٌ مَعَ تَعْرِيفِنَا وَإِعْلَامِهِ إِيَّانَا بِمَنْ يُؤْذِيهِ وَمَا يُؤْذِيهِ؛ لَنَنْتَصِرَ- لَهُ وَنُدْفِعَ عَنْهُ ذَلِكَ، وَهُوَ الصَّبُورُ مَعَ هَذَا التَّعْرِيفِ؛ فَنَحْنُ الصَّابِرُونَ مَعَ الشُّكُوى إِلَيْهِ.

فَلَا أَرْفَعُ مَنْ يَدْفَعُ عَنِ اللَّهِ أذى ﴿إِنْ تَتَّصَرُّوا اللَّهَ تَتَّصَرِّكُمْ﴾⁶ فَن كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ؛ فَهُوَ عَدُوٌّ لِلْمُؤْمِنِ. وَقَدْ وَرَدَ فِي الْحَبْرِ: «لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ أَصْبَرَ عَلَى أذى مِنَ اللَّهِ» لَكُونَهُ قَادِرٌ عَلَى الْاِخْتِذِ، وَمَا يَأْخُذُ، وَيَتَهَوَّلُ بِاسْمِهِ "الْحَلِيمِ". وَعَلَى الْحَقِيقَةِ لَمَّا صَبِرَ عَلَى أَحَدٍ، وَإِنَّمَا صَبَرَ عَلَى نَفْسِهِ، أَعْنَى عَلَى حَكْمِ اسْمٍ مِنْ أَسْمَائِهِ. لِأَنَّ الْأذى إِنَّمَا وَقَعَ بِالنَّطْقِ، وَمَا أَنْطَقَ مَنْ نَطَقَ بِمَا يَقَعُ بِهِ الْأذى؛ إِلَّا الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ، وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى.

1 الضمان الجاني في الهامش بقلم الأصل: الصبور

2 هذان البيتان تابان في الهامش بخط آخر، وهما تابان كذلك في هـ، س
3 ق: هذا الشطر غير واضح، والترجيح من هـ، والكلمة الأخيرة في س: يصبور

4 [الأحزاب: 57]

5 ص 110

6 [محمد: 7]

﴿قَالُوا لَجُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾¹ والجلود عدل؛ فإن الله قبل شهادتهم على من أقامها عليهم. وقال المنطقون: ﴿اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾² وأمثال ذلك، وكذبوا الله، وشتموه، وسبوه مختارين ذلك؛ مع علمنا³ بأنهم مجبورون في اختيارهم، منطقون بما أرادوه، لا بما رضىه.

إلا أن الدقيقة الخفية أن الله نطقهم، أي أعطاهم قوة النطق التي بها نطقوا، وبقي عين ما نطقوا به. وما قالت الجلود إلا أنها منطقة، ما تعرضت بالاعتراف إلى ما نطقت به. فإن ذلك إذا وقع بالاختيار دون الاضطرار والكثرة؛ نسب إلى من وقع منه نسبة صحيحة ﴿إِنَّا هَدَيْنَا السَّبِيلَ﴾⁴ أي يتبنا له، وخلقنا له الإرادة في محله. والتعلق نسبة لا تصف بالوجود؛ فتكون مخلوقة لأحد؛ فتعلقت بأمر ما متعين مما فيه أدى الله ورسوله، وما يستى به شاكرًا أو كفورًا؛ فهو تعلق خاص، مع كون الناطق غافلًا عن استحضار هذه النسب كلها، وردّها إلى الله بحكم الأصل. فإنه لو استحضرها ما نطق بها؛ إذ لا ينطق بها إلا جاهل أو غافل.

ثم إنه من الحجة البالغة لله في هذا؛ أنه ما وقع في الوجود من ممكن من الممكنات، إلا ما سبق بوقوع العلم الإلهي؛ فلا بد من وقوعه. وما علم الله معلوما من المعلومات، إلا بما هو عليه ذلك المعلوم في نفسه. فإن العلم يتبع المعلوم، ما المعلوم يتبع الوجود الحادث. يعني حدوث الوجود يتبع العلم، والعلم يتبع المعلوم. وهذا المعلوم الممكن في حال عدمه وشيئية ثبوته؛ على هذا الحكم الذي ظهر به⁵ في وجوده. فما أعطى العلم لله إلا المعلوم؛ فيقول له الحق: "هذا منك، لا مني، لو لم يكن في عينك الثبوتية على ما علمتُك به؛ ما علمتُك". ﴿قُلْ لِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ قُلُوا شَاءَ﴾⁶ لكنه لم يشأ، ولا نتحدث له مشيئة؛ لأنه ليس محلّ للحوادث. مع أن المشيئة تابعة للعلم، فهي تابع التابع.

فلهذا الأمر الذي قرناه يقول الله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾⁷ وقال في الصحيح: «شتمني ابن آدم ولم يكن يبغي له ذلك، وكذبني ابن آدم ولم يكن يبغي له ذلك» وذكر الحديث. فقوله: «ولم يكن يبغي له ذلك» لنا له عليه تعالى - من فضل إخراجه من الشر؛ الذي هو العدم، إلى الخير الذي بيده -

1 [فصلت : 21]

2 [البقرة : 116]

3 ص 110 ب

4 [الإنسان : 3]

5 ص 111

6 [الأنعام : 149]

7 [الأحراب : 57]

تعالى - وهو الوجود. والله يقول في مكارم الأخلاق: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾¹ فأحكام الأسماء الحسنى (هو) لذاتها. وتعيين تلك الأحكام بكذا دون كذا، مع جواز كذا (هو) لما أعطاه الممكن المعلوم من نفسه. فبن هنا نسب الأذى إلى المخلوق، واتصف الحق بالصبر على أذى العبد، وعرف أهل الاعتناء من المؤمنين بذلك صورة الشاكي بهم؛ ليدفعوا عنه ذلك الأذى؛ فيكون لهم من الله أعظم الجزاء كما قرنناه قبل. فهذه حضرة عجيبة.

فقد ذكرنا مائة حضرة، كما اشتراطنا على أن الحضرات الإلهية تكاد لا تنحصر؛ لأنها ينسب². وقد ذكر منها: «إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُمِائَةِ خُلُقٍ»، هذه التي ذكرنا (هي) من تلك الثلاثمائة. وكل اسم إلهي؛ فهو حضرة. ومن أسمائه ما نعلم، ومنها ما لا نعلم، ومنها ما نجوز إطلاق ما نعلم عليه، ومنها ما لا نجوز؛ لما يقتضي. في العرف من سوء الأدب. فسكتنا عنه أدبا مع الله، لكن جاء في القرآن من ذلك شيء بطريق التضنن. وأسماء الأفعال التي ما بني منها أسماء كثيرة، وجاء أسماء أشياء تُنسب إليها حكم ما هو الله، ولم يُنسب الله بها، ونُسب ذلك الحكم إليها، مثل قوله: ﴿سَرَّابِيلٌ يَغِيكُمُ الْخَزْزَفُ﴾³ والواقي إنما هو الله، والسريال هنا نائب علق به الذكر في الحكم، ونُسب الوقاية إليه. وليس الواقي إلا الله، ولكن ما يطلق على الله اسم السريال؛ بل كل ما يُفتقر إليه هو اسم من أسمائه تعالى - لأنه قال: ﴿وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْخَمِيدُ﴾⁴.

ولما كان الله يحب الوتر؛ لأنه وتر، وجئنا بمائة حضرة؛ فجئنا بالشفعية؛ أوترناها بحضرة الحضرات؛ لتكون مائة وواحدة؛ «إِنَّ اللَّهَ وَتر يحب الوتر فأوتروا يا أهل القرآن» ونحن أهل القرآن؛ فإنه علينا أنزل ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَعْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

1 [الرحمن : 60]

2 ص 111 ب

3 [النحل : 81]

4 [فاطر : 15]

5 [الأحزاب : 4]

قال¹ الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾² ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾³ فاعلم أن أسماء الله منها معارف؛ كالأسماء المعروفة، وهي الظواهر. ومنها مضمرات؛ مثل كاف الخطاب، وتائه، وتاء المتكلم، ويائه، وضيم الغائب، وضيم التثنية من ذلك، وضيم الجمع مثل: ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكَ﴾⁴ ونون الضمير في الجمع مثل ﴿إِنَّا نَحْنُ﴾⁵ وكلمة أنا، وأنت، وهو. ومنها أسماء تدل عليها الأفعال، ولم يبق منها أسماء؛ مثل: ﴿سَيَقُولُ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾⁶ ومثل: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾⁷.

ومنها أسماء النياية، هي لله؛ ولكن نابوا عن الله منابه. مثل قولنا: ﴿سَرَّابِيلُ يَتِيمِكُمُ الْخَرَّةَ﴾⁸ وكل فعل منسوب إلى كرم ما من الممكنات؛ إما ذلك المستقن ثابت فيه عن الله؛ لأن الأفعال كلها لله، سواء تعلق بذلك الفعل ذم أو حمد؛ فلا حكم لذلك التعلق بالتأثير فيما يعطيه العلم الصحيح. فكل ما ينسب إلى الخلق من الأفعال؛ فهو فيه ثابت عن الله. فإن وقع محمودا نسب إلى الله لأجل المدح؛ فـ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُصَدَّحَ﴾، كذا ورد في الصحيح عن رسول الله ﷺ وإن تعلق به ذم؛ لم ينسبه إلى الله، أو ليجق به عيب.

مثل الحمود قول الخليل: ﴿فَهَوَّ يَتُفِينِي﴾ وقال في المرض: ﴿إِذَا مَرِضْتُ﴾⁹ ولم يقل أمرضني؛ وما أمرضه إلا الله فرض، كما أنه شفاه. وكذلك: ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾¹⁰ فكنى العالم العدل الأديب¹¹ عن نفسه إرادة العيب. وقال في الحمود: ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ﴾¹² في حق اليتيم. وقال في موضع الحمد والذم: ﴿فَأَرَدْنَا﴾¹³ بنون الجمع- لما فيه من تضمن الذم في قتل الغلام بغير نفس، ولما فيه من تضمن الحمد في

1 ص 112

2 [الأعراف : 180]

3 [الإسراء : 110]

4 [الحجر : 9]

5 [الحجر : 9]

6 [التوبة : 79]

7 [البقرة : 15]

8 [الزلزل : 81]

9 [الشعراء : 80]

10 [الكهف : 79]

11 ص 112 ب

12 [الكهف : 82]

13 [الكهف : 81]

حق ما عصم الله بقتله - أبويه فقال: ﴿فَأَرْزُقْنَا﴾ وما أفرد ولا عيّن، هكذا حال الأدباء. ثم قال: ﴿وَمَا فَعَلْتُمْ﴾ يعني ما فعل ﴿عَنْ أَمْرِي﴾¹ بل الأمر كله لله.

فإذا كفى الحق عن نفسه بضمير الجمع؛ فلا سيأته؛ لما في ذلك المذكور من حكم أساء متعددة. وإذا تُي؛ فلأنه، ونسبة اسم خاص. وإذا أفرد؛ فلا سم خاص، أو ذات؛ وهي المستى. إذا كفى بتزيه؛ فليس إلا الذات. وإذا كفى بفعل؛ فليس إلا الاسم على ما قترناه. وانحصر علما ذكرناه - جميع أسماء الله، لا بطريق التعيين؛ فإنه فيها ما ينبغي أن يُعيّن، وما ينبغي أن لا يعيّن. وقد جاء من المعين مثل الفائق، والجاعل. ولم يبيح المستهزئ، والساخر؛ وهو الذي يستهزئ بمن شاء من عباده، ويكيد ويسخر بمن شاء من عباده² حيث ذكره. ولا يستى بشيء من ذلك، ولا بأساء التواب. وتوابه لا يأخذهم حضر. ولكن انظر إلى كلّ فعل منسوب إلى كونه من الأكوّن؛ فذلك المستى هو نائب عن الله في ذلك الفعل؛ كأدم والرسول خلفاء الله على عباده. و﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾³. فلننبه من ذلك على يسير يكون⁴ خاتمة هذا الباب؛ لنفيد المؤمنين بما فيه سعادتهم؛ لأنّ السعادة كلّها في العلم بالله تعالى.

فنعول: إنّ من الأفعال ما علّق الله الذمّ بفاعله، والفضب عليه، واللعة، وأمثال ذلك. ومن الأفعال ما علّق الله المدح والمجد بفاعله؛ كالمغفرة، والشكر، والإيمان، والتوبة، والتطهير، والإحسان. وقد وصف نفسه بأنّه يحبّ المتصفين بهذا كله، كما أنّه لا يحبّ الموصوفين بالأفعال التي علّق الذمّ بفاعلها، مع قوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تُمَكِّنُونَ﴾⁵ و﴿الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾⁶ وقال: ﴿إِلَّا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾⁷ فأخبر أنّه يحبّ الشاكرين، والمحسنين، والصابرين، والتوابين، والمطهرين، والذين اتّقوا. ولا يحبّ المسرفين ويفغر لهم، ولا يحبّ المفسدين، ولا الظالمين، وما جاء في القرآن من صفة من لا يحبّه الله.

فالأدب من العلماء بالله؛ أن تكون مع الله في جميع القرآن، وما صحّ عندك أنّه قول الله في خبر وارد صحيح؛ فما نسب إلى نفسه بالإجمال؛ نسبناه بجملا، لا تفصله. وما نسبته مفضلا؛ نسبناه إليه مفضلا،

1 [الكهف : 82]

2 "من عباده" فاجبة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

3 [النساء : 80]

4 ص 113

5 [الصفات : 96]

6 [آل عمران : 154]

7 "قال" فاجبة في الهامش، مع إشارة التصويب

8 [الأعراف : 54]

وعتباته بتفصيل ما فضل فيه، لا تنهد عليه. وما أطلق لنا التصرف فيه؛ نصرّفنا فيه؛ لنكون عبيدا واقفين عند حدود سيّدنا ومراييمه.

فَتَبْتَغِي بِالشُّكْرِ مِنْهُ الْمَرْهَدَ	فَإِنَّهُ الرَّبُّ وَنَحْنُ الْعَبِيدُ
أَوَّلُهَا حَالُ حُصُولِ الْوُجُودِ	لِنَكُونَنَا ¹ بِالْفَقْرِ فِي فَاةٍ
إِلَى مَقَامَاتِ الْفَنَاءِ فِي الشُّهُودِ	وَنَعْدُ ذَا اسْتِغْرَازِهِ دَائِمًا
يَقْعَلُ فِي أَعْيَانِنَا مَا يَرِيدُ	لَأَتُهُ سَبْحَانَهُ فَاعِلٌ
أَغْطَاهُ فِي التَّحْقِيقِ حَالُ الْعَبِيدِ	وَلَا يَرِيدُ الْحَقُّ إِلَّا الَّذِي
فَجُودُهُمْ مِنْهُمْ عَلَيْهِمْ يَقُودُ	وَمَا يَرِيدُ اللَّهُ فِي عِلْمِهِ
لَهُ مِنَ الْخَيْرِ الَّذِي لَا يَبِيدُ	وَنَتَشَبَّ الْجُودُ إِلَيْهِ لِمَا
نَعْمِينَا بِمَا فَاسْتَرِيدُ	فَكُلُّ خَيْرٍ نَأْتِنَا حَدِيثٌ
فِي قَوْلِنَا فَتَخُنْ عَيْنَ الْحُدُودِ ²	بِنَا نَعْمِنَا لَا بِهِ نَانْظُرُوا

فما نعمنا إلّا بحادث؛ فبنا نعمنا. لأنّه يستحيل تنعمنا به، ويستحيل قيام الحوادث به؛ فتنعّمه وابتهاجه بذاته، وكما له؛ فإنّه الغنيّ عن العالمين. فما رأى رأى سيّوى نفسه، لا رؤية علم، ولا رؤية جسّ. فانظر ماذا ترى؟ وانظر من ذا يرى؟ وانظر ما يحصل عن كلّ رؤية في نفس الراي؟ فإن اقتضى ذلك الحاصل حكم رضا رضي، وإن اقتضى حكم سخط غضب وسخط غضب، كان ذلك الراي من كان ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله³ فقد أسخطوا الله وأغضبوه؛ فعاد وبأل ذلك الغضب على من أغضبه. فلو لا شهود ما أغضبه؛ ما غضب، و(لو لا شهود) ما أسخطه؛ ما سخط، و(لو لا شهود) ما أراضه؛ ما رضي. فإن الأصل التعرّي والتنزيه عن الصفات، ولا سيما في الله. إذا كان أبو يزيد يقول: "لا صفة لي" فالحقّ أُولَى أن يطلق عن التقييد بالصفات؛ لغناه عن العالم. لأن الصفات إنما تطلب الأكوان. فلو كان في الحقّ ما يطلب العالم؛ لم يصحّ كونه غنيا عمّا هو له طالِب⁵.

واعلم أنّ هذه المحاضرة الجامعة للحضرات تتضمن مُلك الله، وليس مُلك الله سيّوى المميكنات، وهي

1 ص 113 ب

2 رجمها في ق قريب من: "المجود"، وهي "الحدود" في ه، س

3 [محمد: 28]

4 ص 114

5 في الهامش: "بلغ قراءة وسما على الشيخ المؤلف، أيّده الله".

أعياننا. فنحن مُلكه، وبنا كان ملكا، وهو القائل: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾¹ وقول رسول الله ﷺ في الشئاء على الله: «إِنَّهُ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكُهُ» فجاء بلفظة «شيء» وهي تنطلق على الأعيان الثابتة والوجودية. فما وُجد منها فهو متناه، وما لم يوجد فلا يوصف بالتناهي.

ثم انظر في الخبر الإلهي الثابت الصحيح، قوله (ص): «لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ» وما له آخر؛ لأنَّ الأمر لا يتناهى. فلا يظهر الآخر إلا فنيا وُجِدَ، ثم يوجد آخر؛ فيزول عن ذلك حكم الآخر، وينتقل إلى هذا الذي وُجِدَ، هكذا إلى ما لا يتناهى. وقد يتناهى الأمر في نوع خاص كالإنسان؛ فإنَّ أشخاص هذا النوع متناهية، لا أشخاص العالم. ولا يتناهى أيضا خَلْقُ أشخاص النوع الإنساني بوجه آخر، لا يفتقر عليه كلُّ أحد، وهو في قوله تعالى: ﴿يَبْلُغُ مِنْ لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾² فعين كلِّ شخص يتجدد في كلِّ نفس، لا بدَّ من ذلك. فلا يزال الحقُّ فاعلا في³ الممكنات الوجود، ويدلُّ على ذلك اختلاف الأحكام على الأعيان في كلِّ حال. فلا بدَّ أن تكون تلك العين⁴ التي لها هذه الحال الخاص؛ ليست تلك العين التي كان لها ذلك الحال الذي شوهد مضميَّه وزواله فيما شُهِدَ من ذلك. ثم قال: «وإنسكم وجنكم» وهو ما تبصرون وما لا تبصرون. وجاء بـ«لَوْ» وهي كلمة امتناع لامتناع. أي لو وقع هذا؛ لكان الحكم فيه كما قرره. ثم قال: «كانوا على اتقى قلب رجل منكم؛ ما زاد ذلك في ملكي شيئا» وهو الصحيح؛ لأنَّ ذلك عينُ ملكه. فما زاد شيء في ملكه؛ بل يقبل الزيادة ملك الوجود، وهو إنما أراد ملك الثبوت؛ فالنقص والزيادة في الوجود.

ثم قال: «لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وإنسكم وجنكم كانوا على آخر قلب رجل منكم؛ ما نقص ذلك من ملكي شيئا» وكيف ينقص منه، والكلُّ عينُ ملكه. ثم قال: «لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ، وإنسكم وجنكم، قاموا في صعيد واحد، ثم سألوا، فأعطيتُ كلَّ واحد منهم مسألته؛ ما نقص ذلك من ملكي شيئا» لأنَّ المعطى والمعطى إِيَّاه؛ ما هو سيوى عين ملكه؛ فما خرج شيء عن ملكه.

إِلَّا أَنَّ ملكه؛ منه ما هو موصوف بالوجود، ومنه ما هو موصوف بالثبوت. فالثبوت والوجود منه لا بدَّ أن يكون متناهما، والثابت لا نهاية له، وما لا نهاية له لا يتَّصف بالنقص؛ لأنَّ الذي حصل منه في⁵ الوجود؛ ما هو نقص في الثبوت؛ لأنَّه في الثبوت بعينه في حال وجوده؛ إِلَّا أَنَّ الله كساه حِلَّةَ الوجود

1 [البقرة : 107]

2 [آل : 15]

3 ص 114 ب

4 ق: "الأعيان" وعليها كلمة "صح" وفي الهامش بقلم الأصل "العين" وعليها كلمة "صح"

5 ص 115

بنفسه. فالوجود لله الحق، وهو على ثبوته: ما نقص، ولا زاد. فما كسي- منه حلة الوجود؛ كآته تعين وتخصّص وحده، بما لا يتناهى حدّ المحيط إذا غسّته في اليمّ، فانظر ما يتعلّق به. فإنّا نعلم أنّ المثال صحيح.

فإنّا نعلم أنّ من الأعيان الثابتة ما يتّصف بالوجود، كما نعلم أنّ المحيط قد تعلّق به من اليمّ في النفس. ونسبة ما تعلّق من الماء بالمحيط من اليمّ؛ ما هو في البرجة مثل ما أكسى من الأعيان الثابتة حلة الوجود؛ لأنّ اليمّ محصور، يأخذه العدد والتناهي لوجوده، والأعيان الثابتة لا نهاية لها. وما لا يتناهى لا يأخذه حدّ، ولا يخصّيه عدد مع صحّة المثال بلا شكّ.

وهكذا مثّل الخضر لموسى بنقر الطائر في البحر بمنقاره، وهو على حرف السفينة. فقال له الخضر: «تدري ما يقول هذا الطائر» وكان الخضر قد أعطى منطق الطير؛ فكان نقره (أي الطائر) كلاماً عند الخضر، لا يعلم لموسى بذلك. وكان الخضر قد ذكر لموسى عليه السلام أنّه على علم علمه الله لا يعلمه موسى، وموسى على علم علمه الله لا يعلمه خضر؛ مع العلم الكثير الذي كان عند كلّ واحد منهما. فقال: «ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلّا بقدر ما نقر هذا الطائر» ومعلوم أنّه قد حصل شيئاً من الماء في نقره؛ كذلك حصل بما علمه موسى والخضر من العلم شركة مع الله في ذلك القدر. فعلمنا من علم الله شيئاً بما يعلمه الله. فحقّق ما حصل لك، وما بقي ولم يحصل لك. فوقع التشبيه الصحيح من جهة ما حصل؛ لا من جهة ما لم يحصل. لأنّ الذي لم يحصل من اليمّ متناوٍ، والذي لم يحصل من العلم لموسى والخضر- غير متناوٍ. فلذلك جاء ضرب المثل؛ من جهة ما حصل خاصة؛ فإنّا لا نشكّ في أنّه حصل شيء في نفس الأمر.

إلّا أنّ حصول المعاني في النفوس، بأيّ نوع كان حصولها، لا يتّصف من حصلت منه ومن كان موصوفاً بها؛ أنّه نقص منه بقدر ما حصل عند المتعلّم منه؛ بل هو عنده كما هو عند من حصل له. وإنّما لما ظهر ذلك المعنى في محلّين؛ كأنه وقع فيه الاشتراك. وفي المثال المحسوس ما يؤيّد هذا؛ وهو أخذ النور من السراج بالفتائل؛ فتتقد به فتائل لا تنهاى، ولا ينتقص منه شيء؛ وإنّما حصل ذلك باستعداد القابل أن يقبل، واستعداد المأخوذ منه أن لا يمتنع، والسراج سراج على حاله. وقد ملأ العالم سرجاً؛ كذلك العلم والتعلّم. فإذا كان المحسوس بهذه السعة، وعلى هذه الحقيقة؛ فما ظنك بالمعاني¹؟

1 ص 115 ب

2 ص 116

ثم لتعلم أن لنا أحكاما في حضرة الحق، تضاف إليها بها من موالاة، وعبادة، وسؤال، وغير ذلك، مما لا ينحصر كثرة؛ إذا تتبع الإنسان أحوال نفسه مع ربه. ولهذا وصف نفسه بأن له أساء، وأخلاقا. وهي معلومة عند علماء الرسوم؛ ألفاظها ومعانيها، وعند أهل الله؛ الاتصاف بها¹؛ حتى أطلق (الحق) عليهم منها أعيان أسانها، كما قال عن نبيه ﷺ: ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رِغْوَفٌ رَجِيمٌ﴾² ووصف نفسه بأنه ﴿أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾³، وخير الشاكين، و﴿خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾⁴.

وكل ذلك اتصف به أهل الله على الستة المشروعة، والطريقة الإلهية الموضوعية؛ فاتخذوا ذلك قرينة إلى الله. فالله يجعلنا من أهله؛ فإننا من هذه الأهلية الإلهية؛ والئيناء.

ومن كونه مجيبا لما⁵ يطلبه منه عباده حين ينادونه: سألناه.

ومن كونه نزل إلينا في لطافه الخفية، وسأل منا أمورا وردت بها الأخبار الإلهية بالسنة الشرائع؛ بادرنا إلى ذلك وقبلناه.

ومن كونه إذا تقرينا إليه بنوافل الخيرات، وأحبنا؛ فكان سمعنا وصرنا وجميع قوانا: بهويته كناه.

ومن كونه خلقنا دون جميع صور العالم⁶ على صورته، وما بقي اسم وورد إلا⁷ وظهرنا به؛ حتى أضيف إلينا: وسبعناه.

ومن كونه أعطانا الانفعال عتأ، والتأثير في الأكوان: علمنا ما حصل لنا من ذلك منه، وحققناه.

ومن استنادنا إلى ذات موجدة لها غنى عتأ، ولنا إليها افتقار ذاتي لإمكاننا: عرفناه.

ومن كون هذا الأمر الذي استندنا إليه له نسبة إلينا، بها ظهرت أعياننا، بما نحن عليه من جميع ما يقوم بنا، وننصف به: علمناه.

1 "الاتصاف بها" ثابتة في الهامش بقلم الأصل

2 [النوبة : 128]

3 [المؤمنون : 14]

4 [آل عمران : 150]

5 مكتوب في الهامش "ما" وبجانبها "صح"

6 "دون جميع صور العالم" ثابتة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب - ص 116 ب

وبتجليه في صورة كل شيء من العالم، في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾¹: خضعنا له، وشهدناه.

ومن اسمه الظاهر في المظاهر؛ فلا فاعل في الكون إلا هو: رأيناه.

ومن كونه يطلب آثار عبيده، وما يكون منهم؛ وإن كان ذلك خلقا له كما قال: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالضَّالِّينَ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ²﴾: طالعناه.

ومن كونه وصف نفسه بصفات المحدثات تنزلا لنا: آمنا بذلك القول؛ إذ نسبه إلى نفسه، واعتقدناه.

ومن كونه أوحى إلى رسوله ﷺ أن يقول لنا: «اعبد الله كأنك تراه» و«إن الله في قبلة المصلّي» إذا هو ناجاه: تخيلناه.

ومن قوله: ﴿اللَّهُ³ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِثْلَاكِ فِيهَا مِصْبَاحُ الْمِصْبَاحِ فِي رُجَاةِ الرَّجَاءِ كَأَنَّهُ كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَىٰ نُورٍ⁴﴾: شَبَّهْنَاهُ.

ومن كونه قال: ﴿فَأَيُّكُمْ تَوَلَّوْا فَمَنْ وَجَّهَ اللَّهُ⁵﴾ ومع هذا أمرنا باستقبال جمعة خاصة سماها: القبلة، جعل نفسه لنا فيها فقال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ فِي قِبْلَةِ الْمَصْلِيِّ»⁶ وأمرنا باحترامها، وأن نستقبلها في مجالسنا، وأداء صلواتنا، وأن لا نستقبلها بغائط ولا بول؛ فإن اضطربنا إلى هذه القاذورات؛ انحرفنا عنها قليلا قدر الطاقة، واستغفرنا الله: مثَّلناه.

ومن كونه قال له رسول الله ﷺ عند سفره عن أهله: «أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل» وأمرنا أن نتخذه وكلا: وكنَّاه.

ومن كونه أقرب إلينا من جبل الوريد، ولكن لا نبصره: كَبَّرْنَاهُ.

1 [فاطر : 15]

2 [محمد : 31]

3 ص 117

4 [النور : 35]

5 [البقرة : 115]

6 "فقال عليه السلام... المصلي" فاجة في الهامش بقلم الأصل

ومن كونه أمرنا أن نَعظمَ شعائر الله -لِدلائلها عليه- وحرَمات الله: عَظَمناه.

وعن ملاسته إِيَّانا في حركاتنا وسكناتنا مَعَ شهودنا إِيَّاه فيها: أَجَلَلناه.

ومن أمره إِيَّانا في الإِهلال بالحَجِّ بتوحيده: نفينا الشريك عنه تعالى -وأَمِيتناه.

وتَهليله في قولنا: لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ: هَلَّلناه.

ومن دعائه بأمره لِنبيِّه ﷺ في قوله: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾² -الآيات-: لَتَبِيناه.

ومن كونه ظهرَ فينا بنا، وإِلينا عِنا، وكان أَقربَ إِلينا مِنَّا، كما أخبرنا: آمَنَّا بِذلك كُلِّهِ³، ثم قال: إِنَّهُ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾⁴: صَدَقناه ونَزَهناه.

وبقوله (تعالى): ﴿قَالَ اللهُ﴾ في غير موضع من كتابه، ووَعِدِه ووَعِيدِه، ونَجَّاهُ عن سَيِّئَاتنا في خطابه، وإِضافة الكلام إِيَّاه: صَدَقناه.

ومن كونه أمرنا أن نَعْلَمَه وَنَصَبَ الأدلَّةَ لنا، محرِّرة على الوصول إلى العلم به، والبحث عنه؛ لِنَتَبَيَّنَ أَنَّهُ الحقُّ في قوله: ﴿سُورَتِهِمْ آيَاتنا فِي الْأَفْاقِ وَفِي أُنْشُؤِهِمْ﴾⁵ لِنَسْتَدِلَّ بِما ذَكَرَه عليه: طَلَبناه.

ولمَّا عَلِمنا أَنَّهُ ما طَلَبنا، ولا طَلَبَ مِنَّا أن نَطْلُبَه، إِلَّا ولا بَدَّ أن نَجِدَه؛ إمَّا بالوصول إِيَّاه، أو بالعجز عن ذلك، وعلى كلا الأمرين: فوجدناه.

فلَمَّا ظَفَرنا به في زَعَمنا، وأَرَدنا أن نَهْرَه على ما وجدناه⁶؛ تَحَوَّلَ سَبْحانَه- لنا في غير الصورة التي ظَفَرنا به فيها: ففقدناه.

ومن قوله: ﴿أَقْرِضُوا اللهُ قَرْضًا حَسَنًا﴾⁷ عَلِمنا بِتَقْيِيدِ القرض بالحسن؛ أَنَّهُ يَريدُ أن يَرى النعمة منه، وَأَنبَأَ نِعْمَتَه؛ فعلى هذا الحدَّ من المعرفة بالإِنعام والنعم: أَقْرَضناه.

١ ص 117 ب

2 [الحج : 27]

3 "آمَنَّا بِذلك كُلِّهِ" دالة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

4 [الشورى : 11]

5 [صَلَّت : 53]

6 "وأَرَدنا... وجدناه" دالة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

7 [الزمر : 20]

ولما ظهر لنا سبحانه- عند صور التجلي في صور العالم؛ لنحكم عليه بما تعطيه حقائق ما ظهر فيها¹ من الصور، وقد ظهر في صور تقتضي- الملل، وأخبر ﷺ «أَنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا» فَأُشَارَ أَنَّ مَلَلَ الْإِنْسَانِ مَلَلُهُ؛ فَأَثْبَتَهُ لِلْإِنْسَانِ وَنَفَاهُ، ﴿وَمَا زَمَيْتُ إِذْ زَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ زَمَىٰ﴾² ومع هذا التعريف: مَلَلْنَا.

وبما أطلعنا عليه من أسرارهِ في عبادهِ، وأطلع على أسرار عبادهِ بما أطلعوه عليه من ذلك؛ من هذه النسبة، لا من كونه عالماً بها من غير نسبة إطلاعنا إياه عليها: كاشفناه.

ومن كونه غيوراً كما ذكره رسول الله ﷺ في حديث الغيرة: في خبر سعد: «إِنَّ اللَّهَ غَيُورٌ، وَمَنْ غَيَّرَهُ حَزَمَ الْفَوَاحِشَ»: سترناه.

ومن قوله: ﴿فَقَدَّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَتْ﴾³ وكونه من وراثنا محيطاً: محبنا.

ومن كونه أنزل نفسه متاً منزلة السرّ وأخفى؛ مع شدة ظهوره بكونه صورة كلّ شيء، وقال: ﴿قُلْ سَمُّوهُمْ﴾⁴ علمنا أنّه يريد الإخفاء: فأخفيناه.

ومن كونه يقول في نزوله: «هل من داع»: دعواناه، «وهل من نائب ومن سائل ومن مستغفر» وأمثال هذا: نازلناه.

ومن كونه أعلنّا أنّه معنا أين ما كا بطريق الشهود والحفظ: صاحبنا.

ومن كونه ظهرنا⁵ بكلّ صورة ظهر بها، لا نزيده عليها في الحال الذي يظهر به في عبادهِ: وافقناه.

ومن كونه صادق القول، فقال: ﴿نَسُوا اللَّهَ﴾⁶ مع علمه بأنّ العالم متاً يعلم أنّه هويّة كلّ شيء: نسيناه.

ومن كونه أنزل: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. اللَّهُ الصَّمَدُ. لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾⁷ نسبنا له عند قول اليهود لحمد ﷺ: «انْسُبْ لَنَا رَبَّكَ»: فنسبناه.

1 ص 118

2 [الأفعال : 17]

3 [المجادلة : 12]

4 [الرعد : 33]

5 ص 118 ب

6 [التوبة : 67]

7 [الإخلاص : 1 - 4]

ومن كونه سُمِّي نفسه لنا بأساء تطلب معاني¹ تقوم به، ما هي عين ذاته من حيث ما يُفهم منها، مع اختلافها: وصفناه.

ومن كونه سُمِّي نفسه بأساء لا يُفهم منها معاني تقوم به؛ بل يُفهم منها ينسب وإضافات؛ كالأول، والآخر، والظاهر، والباطن، والغني، والعلي، وأمثال ذلك: نعتناه.

ومن قوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾² فنبته على العلة: وحُدها.

ومن كونه في عماء، وعلى عرش استوى، وجعلنا على أحوالٍ نطلب بها نزول الذكر إلينا؛ وهو كلامه، والصفة لا تقارن الموصوف³؛ فإذا نحن؛ لضعفنا: نزلناه.

فإذا نزل إلينا؛ لِمَا طلبناه له: بقلوبنا أنزلناه.

ولمَّا أنزلناه في أبنية مخصوصة معينة عيَّنا سبحانه - لنفسه: حضَّراه.

وباستمرار بقائه⁴ بالأين الذي أنزلناه به مع الآتات: وصفنا بأننا مُسْكِبَاه.

ومن كونه حيًّا، وسُمِّي نفسه الهبي، وجعلنا بلدا ميتا: دعوانا إلى إحيائه، وشقَّناه.

ولمَّا عرضنا هذه الصفات التي نسبنا إليه، مع ما تقرَّر عندنا من ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾⁵ و﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾⁶، وكلَّ تسبيح ورد عن الله تعالى - وعن رسوله ﷺ: أنكرناه.

ولمَّا آتَ بنا من مكان قريب وبعيد؛ لحكمة يريد ظهورها فينا: أجبناه.

وبما استعمله متا في ابتلائنا: أعلمناه.

ومن كونه عند عبده في لسانه - إذا مريض - وقلبه والتجائه واضطراره إليه: عُذَّناه.

1 ق: "معاني" وهناك إشارة شطب بقلم الشيخ على الحروف الثلاثة الأخيرة، ووفقها ن، لقرأ: معاني

2 [الأنبياء: 22]

3 "والصفة لا تقارن الموصوف" فاجة في الهامش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

4 ص 119

5 [الشورى: 11]

6 [الصادات: 180]

وباستسقاء الظمآن الذي تخيل السراب ماء؛ فلما جاءه لم يجده شيئا: سقيناه.

وباستطعام الجائع: أطعمناه.

وإلى كلِّ ملعة ونازلة ممة؛ لرفعها عن الضعفاء: دعونا.

ويقولنا في دعائنا إياه عن أمره: ﴿اغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا﴾¹ ﴿وَانصُرْنَا﴾²: أمرناه.

ويقولنا: ﴿لَا تَوَاخِذْنَا إِنَّ نَسِيتَا أَوْ أَخْطَاْنَا .. وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا .. وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾³: نهيناه.

ويقولنا: إِنَّهُ لَنْ يَعِينَنَا كَمَا بَدَأْنَا: كَذَّبْنَا.

ويقولنا: إِنَّ⁴ لَهُ صَاحِبَةً وَوَلَدًا: شتمناه.⁵

وبتكذيبه وشتمه: آذيناه.

وباستفهامه إيانا عن أمور يعلمها: أخبرناه.

وبتلاوتنا كلامه العزيز بالنهار: حدّثناه.

وبه في ظلام الليل: سامرناه.

وفي الصلاة عندما نقول ويقول: ناجيناه.

وعند سفرنا في أهلينا: استخلفناه.

وعند طلبه متاً نصرة دينه: نصرناه.

وإذا لم نطلب سيّواه شاهداً وغائباً، واعتمدنا عليه في كلّ حال: حصّله.

1 [البقرة : 286]

2 [البقرة : 250]

3 [البقرة : 286]

4 ص 119 ب

5 ثبت في الهامش بقلم آخر: "شتمناه" مع إشارة التصويب

ومحاسبتنا نفوسنا، وهو السريع الحساب: سابقناه.

وبأسمائنا التي أدخلتنا عليه، وأعطتنا الحظوة لديه كالحاشع، والذليل، والفقير: قابلناه.

ويكونه سمعنا: سمعناه. وبصرنا: أبصرناه ورأيناه.

وبما أوجدنا له بلام العلة: عبدناه.

وفي اعتارنا الذي شرع لنا: زرناه.

وفي بيته الذي أذن فينا بالحب إلى: قصدناه وأملناه.

ولئيلي جميع أغراضنا: أردناه.

وذلك لما نسب إلى نفسه من الأسماء الحسنی، دون غيرها من الأسماء؛ وإن كانت أسماء له في الحقيقة؛ إلا أنه عزّاه عن النعت بالحسنی.

فهو ﷻ الله من حيث هويته وذاته.

الرحمن: بعموم رحمته التي وسعت كل شيء.

الرحيم: بما أوجب على نفسه للتائبين من عباده¹.

الرب: بما أوجده من المصالح لخلقه.

المالك: بنسبة ملك السماوات والأرض إليه؛ فإنه رب كل شيء ومليكه.

القدوس: بقوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾² وتزجيه عن كل ما وُصف به.

السلام: بسلامته من كل ما نسب إليه مما كره من عباده أن ينسبوه إليه.

المؤمن: بما صدق عباده، وبما أعطاهم من الأمان إذا وفوا بعهده.

1 ص 120

2 [الأنعام: 91]

المجهين على عباده: بما هم فيه من جميع أحوالهم، بما لهم وعليهم.

العزیز: لعلَّه من غَالِبِه؛ إذ هو الذي لا يَغَالِبُ، وامتناعه في علوِّ قُدْسِه أن يقاوم.

الجَبَّار: بما جَبَرَ عليه عباده في اضطرارهم واختيارهم؛ فهم في قبضته.

المتكبر: لما حصل في النفوس الضعيفة من نزوله إليهم في خَفْيِ لُطَافِه؛ من تَهَرُّبِ بالحدِّ والمقدار: من شبر، وذراع، وباع، وهرولة، وتبشيش، وفرح، وتعجب، وضحك، وأمثال ذلك.

الخالق: بالتقدير والإيجاد.

البارئ: بما أوجده من مولات الأركان.

المصور: بما فتح في الهباء من الصور، وفي أعين المتجلى لهم؛ من صور التجلي المنسوبة إليه؛ ما ذكر منها وما عُرف، وما أُحيط بها وما لم يدخل تحت إحاطة.

الغفار: بمن ستر من عباده المؤمنين.¹

الغافر: بنسبة الستر إليه.

الغفور²: بما أسدل من الستور من أكوان وغير أكوان.

التهَّاء من نازعه من عباده بجهالة، ولم يَنْبَ.

الوهاب: بما أنعم به من العطاء؛ لينعم، لا جزاء، ولا لِيُشْكِرَ به ويُذَكَّرَ.

الكریم: المعطي عباده ما سألوه منه.

الجواد: المعطي قبل السؤال؛ ليشكروه فيزيدهم، ويذكروه فيثيبهم.

السخي: بإعطاء كل شيء خلقه وتوفيقه حقّه.

1 ثبت مقابلها في الهامش بقلم آخر: "المدنبن" وبجانبها حرف خ
2 ص 120 ب

الرزاق: بما أعطى من الأرزاق لكل متغذٍّ من معدن، ونبات، وحيوان، وإنسان، من غير اشتراط كفر ولا إيمان.

الفتاح: بما فتح من أبواب النعم، والعقاب، والعذاب.

العلم: بكثرة معلوماته.

العالم بأحدية نفسه.

العلّام بالغيب: فهو تعلّق خاص، والغيب لا يتناهى، والشهادة متناهية إذا كان الوجود سبب الشهود والرؤية كما يراه بعض النظّار. وعلى كلّ حال فالشهادة خصوص. فإنّ من يقول: إنّ العلّة في الرؤية استعداد المرقّي؛ فما ثم مشهود إلّا الحقّ، وما وُجد من الممكنات، وما لم يوجد. وبقي الحال معلوما غيبا، لم يدخل تحت الرؤية ولا الشهادة.

القابض: يكون الأشياء في قبضته ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ﴾¹، وكون الصدقة تقع بيد الرحمن فيقبضها.

الباسط: بما بسطه من الرزق الذي لا يعطي البني بسطه؛ وهو القدر المعلوم. وأنه تعالى - يقبض ما شاء² من ذلك؛ لما فيه من الابتلاء والمصلحة، ويبسط ما شاء من ذلك؛ لما فيه من الابتلاء والمصلحة.

الرافع: من كونه تعالى - بيده الميزان؛ يخفض القسط ويرفعه. فيرفع؛ ليؤتي الملك من يشاء، ويعزّ من يشاء، ويغني من يشاء.

الخافض: لينزع الملك ممن يشاء، ويدلّ من يشاء، ويفقر من يشاء. بيده الخير؛ وهو الميزان؛ فيوفي الحقوق من يستحقّها. وفي هذه الحال؛ لا تكون معاملة الامتنان؛ فإنّ استيفاء الحقوق (هي) من بعض الامتنان؛ أمّ في التعلّق.

المعزّ الملذّ: فأعزّ بطاعته، وأذلّ بمخالفته. وفي الدنيا أعزّ بما أتى من المال من آتاه، وبما أعطى من اليقين لأهله، وبما أنعم به من الرئاسة والولاية والتحكّم في العالم؛ بإمضاء الكلمة والقهر، وبما أذلّ به الجبارين والمتكبرين، وبما أذلّ به في الدنيا بعض المؤمنين؛ ليُعزّهم في الآخرة، ويُدلّ من أورعهم النلة في

1 [الزمر : 67]، الآية ثابته في الهامش بقلم عليا إشارة الصوب

السمع دعاء عباده إذا دعوه في محفاتهم؛ فأجابهم من اسمه السميع، فإنه تعالى - ذكر في حدّ السمع فقال: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾¹ ومعلوم أنهم سمعوا دعوة الحق بأذانهم، ولكن ما أجابوا ما دُعوا إليه؛ وهكذا يعامل الحق عباده من كونه سميعا.

البصير بأمور عباده كما قال لموسى وهارون: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾² فقال لهما: ﴿لَا تَخَافَا﴾³ فإذا أعطى بصره الأمان؛ فذلك معنى البصير، لا أنه يشهده ويراه فقط. فإنه يراه حقيقة؛ سواء نصره أو خذله، أو اعتنى به أو أهمله.

الحكم: بما يفصل به من الحكم يوم القيامة بين عباده، وبما أنزل في الدنيا من الأحكام المشروعة والنواميس الوضعية الحكيمية؛ كل ذلك من الاسم الحكم.

العدل: بحكمه بالحق، وإقامة الملة الحنيفية: ﴿قُلْ رَبِّ اخْكُم بِالْحَقِّ﴾⁴ فهو مَبِل إليه؛ إذ قد جعل للهوى حكما؛ فمن اتبعه ضلَّ عن سبيل الله.

اللطيف بعباده؛ فإنه يوصل إليهم العافية مندرجة في الأدوية الكريمة. فأخفى من ضربِ المثل في الأدوية المؤلمة المتضمنة الشفاء والراحة لا يكون. فإنه لا أمر لها في وقت الاستعمال، مع علمنا بأنها في نفس استعمال ذلك الدواء، ولا تحس بها؛ للطافتها. ومن باب لطفه؛ سريانه في أفعال الموجودات، وهو قوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾⁵ ولا نرى الأفعال إلا من المخلوقين، ونعلم أنَّ العاقل لتلك الأفعال؛ إنما هو الله. فلولا لطفه؛ لنشوه.

الخبير: بما اختبر به عباده، ومن اختباره قوله: ﴿خَتَّى تَعْلَمَ﴾⁶ فيرى هل ينسب إليه حدوث العلم، أم لا؟ فانظر أيضا هذا اللطف، ولذلك قرن الخبير باللطيف فقال: ﴿اللطيفُ الْخَبِيرُ﴾⁷.

1 [الأعمال : 21]

2 [طه : 46]

3 ص 121 ب

4 [الأنبياء : 112]

5 [الصفات : 96]

6 [محمد : 31]

7 [الأأنام : 103]

الحليم: هو الذي أحمل وما أهمل، ولم يسارع بالمواخذه لمن عمل سوءاً بجهالة مع تمكنه أن لا يجهل، وأن¹ يسأل وينظر حتى يعلم.

العظيم في قلوب العارفين به.

الشكوى: لطلب الزيادة من عباده، بما شكرهم عليه وذكرهم به، من عملهم بطاعته، والوقوف عند حدوده ورسومه، وأوامره ونواهيه²، وهو يقول: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾³ فبذلك يعامل عباده. فطلب منهم بكونه شكوراً؛ أن يبالغوا فيما شكرهم عليه.

العلمي في شأنه وذاته عما يليق بسبب الأحداث وصفات المحدثات⁴.

الكبير: بما نصبه المشركون من الآلهة، ولهذا قال الحليل في معرض الحجة على قومه مع اعتقاده الصحيح- إن الله هو الذي كسر الأصنام المتخذة آلهة حتى جعلها جذاذاً، مع دعوى عبيدتها بقولهم: ﴿مِمَّا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾⁵ فنسبوا الكبير له تعالى- على آلهتهم، فقال إبراهيم عليه السلام: ﴿بَلْ قُلْتُمْ كِبِيرُهُمْ﴾ وهنا الوقف، ويتدنى: ﴿هَذَا قَسَائِلُهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾⁶ فلو ظنوا لا عرفوا بأنهم عبيد، وأن الله هو الكبير، العلمي، العظيم.

الحفيظ: بكونه ﴿كُلُّ شَيْءٍ مُحِيطٌ﴾⁷ فاحتاط بالأشياء؛ ليحفظ عليها وجودها. فإنها قابلة للعدم، كما هي قابلة للوجود. فمن شاء سبحانه- أن يوجد؛ فأوجده؛ فحفظ عليه وجوده. ومن لم يشأ أن يوجد، وشاء أن يبقى في عدم؛ حفظ عليه عدم؛ فلا يوجد ما دام يحفظ عليه عدم. فإما أن يحفظه دائماً، أو إلى أجل مسمى.

المقيت: بما قدر في الأرض من الأقوات، وبما أوحى في السماء من الأمور. فهو سبحانه- يعطي قوت⁸ كل متقوت على مقدار معلوم.

1 ص 122

2 "ورسوم وأوامره ونواهيه" ذبابة في الهاش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

3 [إبراهيم: 7]

4 "وصفات المحدثات" ذبابة في الهاش بقلم آخر، مع إشارة التصويب

5 [الرعر: 3]

6 [الأنبياء: 63]

7 [هصلت: 54]

8 ص 122 ب

الحسب: إذا عَدَّ عليك بقمه؛ ليريك مبته عليك لما كفرت بها؛ فلم يؤخذك لجلمه وكرمه. وبما هو كافيك عن كل شيء إلا هو العليم الحكيم.

الجليل: لكونه عز فلم تدركه الأبصار ولا البصائر. فعلا ونزل بحيث أنه مع عباده أينما كانوا كما يليق بجلاله؛ إلى أن بلغ في نزوله أن قال لعبده: «مرضت فلم تعذي، وجفت فلم تطعمني، وطمئت فلم تسقي» فأنزل نفسه من عباده منزلة عباده من عباده. فهذا من حكم هذا الاسم الإلهي.

الريب: لما هو عليه من لزوم الحفظ لحلقه؛ فإن ذلك لا يتقله. وليلغم عباده أنه إذا راقبهم يستحيون منه؛ فلا يراهم حيث نهاهم، ولا يفقدهم حيث أمرهم.

الغيب من دعاه لبقربه وساعه - دعاء عباده، كما أخبر عن نفسه: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِي﴾¹ فوصف نفسه بأنه متكلم؛ إذ الغيب من كان ذا إجابة؛ وهي التلبية.

الواسع العطاء: بما بسط من الرحمة التي وسعت كل شيء، وهي مخلوقة. فزحم بها كل شيء، وبها أزال غضبه عن عباده. فانظر؛ فهنا سر عجيب في قوله: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾² وقوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾³.

الحكيم: بإنزال كل شيء منزلته، وجعله في مرتبته، ومن أوتي الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا، وقد قال عن نفسه إن "بيده الخير" وقال ﷺ له: «والخير كله بيدك» فلم يبق منه شيئا «والشر ليس إليك».

الودود: الثابت حبه في عباده؛ فلا تؤثر فيما سبق لهم من الهبة معاصيهم؛ فإنها ما نزلت بهم إلا بحكم القضاء والقدر السابق، لا للطرذ والبعد ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾⁴ فسبقت المغفرة للمخترين - اسم المفعول -.

الغني: لما له من الشرف على كل موصوف بالشرف. فإن شرف العالم بما هو منسوب إلى الله أنه

1 [البقرة : 186]

2 [الأعراف : 156]

3 ص 123

4 [التقص : 88]

5 [الفتح : 2]

خَلَقَهُ وَفَعَلَهُ؛ فَمَا هُوَ شَرْفُهُ بِنَفْسِهِ. فالشريف على الحقيقة مَنْ شرفه بذاته، وليس إِلَّا الله.

الباعث عموماً وخصوصاً. فالعموم بما بعث من الممكنات إلى الوجود من العدم، وهو بعثٌ لم يشعر به كلُّ أحدٍ إِلَّا من قال: بَأَنَّ للممكنات أعياناً ثبوتية، وإن لم يعثر على ما أشرنا إليه القائل بهذا. ولَمَّا كَانَ الوجودُ عَنِ الحَقِّ؛ فَمَا يَنْتَهِم إِلَّا اللهُ¹ بهذا الاسم خاصة. ثم خصوص البعث في الأحوال؛ كمث الرسل، والبعث من الدنيا إلى البرزخ؛ نوما وموتا، ومن البرزخ إلى القيامة، وكلُّ بعث في العالم في حالٍ وعين؛ فمن الاسم الباعث. فهو من أعجب اسم تَسَقَى الحَقُّ به تعريفا لعباده.

الشهيد لنفسه²؛ بَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، ولعباده؛ بما فيه الخير والسعادة لهم بما جاؤوا به من طاعة الله وطاعة رسوله، وبما كانوا عليه من مكارم الأخلاق. وشهيد عليهم بما كانوا فيه من المخالفات، والمعاصي، وسفاسف الأخلاق؛ ليرهم³ يَمُنَّ اللهُ وَكَرَمَهُ بِهِمْ؛ حيث غَفَرَ لهم، وعَفَا عنهم. وكان مآلهم عنده إلى شمول الرحمة، ودخولهم في سِعَتِهَا. إذ كانوا من جملة الأشياء، وأن تلك الأشياء المسماة مخالفة؛ لم يُبرزها الله من العدم إلى الوجود إِلَّا برحمته؛ فهي مخلوقة من الرحمة. وكان المحلُّ الذي قامت به سببا لوجودها؛ لَأَنَّهَا لَا تَقُومُ بِنَفْسِهَا، وإنما تقوم بنفس المخالف. وقد علمت أَنَّهَا مخلوقة من الرحمة، ومُسْتَبَعَةٌ بحمد خالقها؛ فهي تستغفر للمحلِّ الذي قامت به حتى ظهر وجودُ عَيْنِهَا؛ لِعِلْمِهَا بِأَنَّهَا لَا تَقُومُ بِنَفْسِهَا.

الحَقُّ: الوجود الذي ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ﴾ وهو العدم ﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾⁴ "فمن بين يديه" من قوله: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بَيْنَ يَدَيْ﴾⁵ و﴿مِنْ خَلْفِهِ﴾ لقول رسول الله ﷺ: "ليس وراء الله مَرَى". فنسب إليه الورا وهو الخلف. فهو وجود حَقٌّ، لا عن عدم، ولا يعقبه عدم. بخلاف الخلق؛ فَإِنَّهُ عَنْ عَدَمٍ، ويعقبه العدم من حيث لا يشعر به. فَإِنَّ الوجود والإيجاد لا ينقطع. فَمَا تَمَّ فِي الْعَالَمِ مِنَ الْعَالَمِ؛ إِلَّا وَجُودٌ وَشُهُودٌ، دنيا وآخرة، من غير انتهاء ولا⁶ انقطاع. فأعيان تظهر فتُبْصَر.

الوكيل: الذي وكله عباده على النظر في مصالحهم؛ فكان من النظر في مصالحهم؛ أن أمرهم بالإفناء على حدٍّ معين؛ فاستخلفهم فيه بعد ما اتَّخَذُوهُ وَكِيلًا. فالأموال له بوجوه؛ فاستخلفهم فيها. والأموال لهم

1 ق: ثابت مقابلها في الهامش بخط آخر كبدل: "إليه" وبجانبها: "مع" وحرف خ. وهي كذلك في س

2 ص 123 ب

3 ق: "ليريه" وعلت في الهامش ظم آخر وعليها حرف ط

4 [فصلت: 42]

5 [ص: 75]

6 ص 124

بوجه؛ فوكلوه في النظر فيها. فهي لهم؛ بما لهم فيها من المنفعة. وهي له؛ بما هي عليه من تسليحه بجمده. فمن اعتبر التسبيح قال: "إِنَّ الله ما خلق العالم إلا لعبادته". ومن راعى المنفعة قال: "إِنَّ الله ما خلق العالم إلا لينفع بعضه بعضاً". ¹أَوَّلُ المنفعة فيهم للإيجاد. فَأَوَّجَدَ المَحَالَّ؛ لينتفع بالوجود مَنْ لا يقوم من الموجودات إلا بمحلٍّ. وأوجد مَنْ لا قيام له بنفسه؛ لينتفع به مَنْ لا يستغني عن قيام الحوادث به، ولا يعزى عنها. فوجود كل واحد منها موقوف على صاحبه من وجه لا يدخله الثور فيستحيل الوقوع.

التوَيُّ المتين: هو ذو القوة؛ لما في بعض الممكنات، أو فيها مطلقاً من العزة؛ وهي عدم القبول للأضداد. فكان من القوة خُلِقَ عَالَمُ الخيال؛ ليظهر فيه الجمع بين الأضداد. لأنَّ الحسَّ والعقل يمتنع عندهما الجمع بين الضَّيْنِ، والخيال لا يمتنع عنده ذلك. فما ظهر سلطان القويِّ، ولا ²قوته؛ إلا في خلق القوة المختيلة وعالم الخيال؛ فإنه أقرب في الدلالة على الحقِّ؛ فإنَّ الحقَّ ³هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ⁴. قيل لأبي سعيد الخزاز: "بِمَا عرفت الله؟ قال: بجمعه بين الضَّيْنِ" ثم تلا هذه الآية. وإن لم تكن من عين واحدة، وإلا فما فيها فائدة. فإنَّ النَّسَبَ لا تُنْكَرُ؛ فإنَّ الشخص الواحد قد تكثر نسبته؛ فيكون أباً، وابناً، وعمّاً، وخالاً، وأمثال ذلك، وهو هو، لا غيره. فما حاز الصورة على الحقيقة إلا الخيال، وهذا ما لا يسمع أحداً إنكاره؛ فإنه يجده في نفسه، ويبصره في منامه. فيرى ما هو محال الوجود موجوداً. فتنبه لقوله: ﴿إِنَّ الله هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ ⁵.

الولي: هو الناصرُ مَنْ نَصَرَهُ؛ فنَصَرْتَهُ مجازاة. ومن آمن به فقد نصره. فالمؤمن يأخذ نصر- الله من طريق الوجوب، فإنه قال: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ⁶ مثل وجوب الرحمة عليه سواء. قال تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ لمن عمل ﴿سَوْءًا بِجَهَالَةٍ﴾ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَغْيِهِ وَأَصْلَحَ ⁷ وأين هذا من أشاعها؟ فنصرة الله تشبه رحمة الوجوب، وتفارق رحمة الامتنان الواسعة. فإنه ما رأينا فيما أخبرنا به - تعالى - نُصْرَةً مطلقة، وإنما رأيناها مقيدة؛ إمَّا بالإيمان، وإمَّا ⁸بقوله: ﴿إِنْ تَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ نُتَصِّرْكُمْ﴾ ¹.

1 ص 124

2 أشير مقابلها في الهامش بقلم آخر: "متنته" وبجانبها "صح" وخ

3 ق: هناك خط فوق تعبير: "فإنه أقرب في الدلالة على الحقِّ لأنَّ الحقَّ" ومقابلها في الهامش بخط آخر عبارة: "فإنه أشبه شيء بالوجود الحقِّ لجمعه بين الضَّيْنِ فإنه" وهذه العبارة الأخيرة هي الثالثة في س

4 [الحديد: 3]

5 [الناريات: 58]

6 [الروم: 47]

7 [الأنعام: 54]

8 ص 125

وهنا يسر من أسرار الله تعالى- في ظهور المشركين على المؤمنين في أوقات، فتدتره تثر عليه إن شاء الله-. فما ورد حتى تؤمن به. إلا أن الإيمان إذا قوي في صاحبه، بما كان؛ فله النصر- على الأضعف، والميزان يُخرج ذلك. وقولي هذا: "بما كان" لقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ﴾² فسأهم مؤمنين. ولكن تحقّق في إيمانهم بالباطل أنهم ما آمنوا به من كونه باطلا، وإنما آمنوا به من كونهم اعتقدوا فيه ما اعتقد أهل الحق في الحق. فمن هنا تُسبب الإيمان إليهم، وبما هو في نفس الأمر على غير ما اعتقدوه؛ سماء الحق لنا: "باطلا" لا من حيث ما توهموه.

الحميد: بما هو حامد بلسان كل حامد وينفسيه، وبما هو محمود بكل ما هو مفتى عليه وعلى نفسه؛ فإن عواقب الثناء عليه تعود.

الحصى كل شيء عددا من حروف وأعيان وجودية؛ إذ كان التناهي لا يدخل إلا في الموجودات؛ فيأخذ الإحصاء؛ فهذه الشئبة شئبة الوجود في قوله: ﴿وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عِنْدًا﴾³.

المبدئ: هو الذي ابتداء الخلق بالإيجاد في الرتبة الثانية، وكل ما ظهر من العالم وظهر؛ فهو فيها. وما ثم رتبة ثالثة؛ فهي "الآخر، والأولى للحق؛ فهو الأول. فالخلق من حيث وجوده لا يكون في الأول⁴ أبدا، وإنما له الآخر. والحق معه في الآخر؛ فإنه مع العالم أينما كانوا، وقد تسقى بالآخر، فاعلم.

المعبد عين الفعل من حيث ما هو خالق، وفاعل، وجاعل، وعامل. فهو إذا خلق شيئا، وفرغ خلقه؛ عاد إلى خلق آخر؛ لأنه ليس في العالم شيء يتكرر؛ وإنما هي أمثال تحدث وهي الخلق الجديد- وأعيان توجد.

الحبي بالوجود كل عين ثابتة لها حكم قبول الإيجاد؛ فأوجدها الحق في وجوده⁵.

المحيت في الزمان الثاني فما زاد من زمان وجودها. ففارقته وانتقالها لحال الوجود الذي كان لها (هو)

1 {محمد: 7}

2 {المكثوت: 52}

3 {الجن: 28}

4 ص 125 ب

5 رسمها في ن أقرب إلى: الأول

6 أضيفت "من" في الهامش وجعلها حرف ظ

7 "في وجوده" ثابتة في الهامش جلم آخر، مع إشارة التصويب

موت، وقد ترجع إلى حكمها من البوت الذي كان لها؛ فمن الحال وجودها بعد ذلك حتى تفرغ، وهي لا تفرغ لعدم التناهي فيها، فافهم. وفي تهديد هذا الباب في هذه المسألة سمعت منيذا ينشد من زاوية البيت: لا أرى له شخصاً، لكني أسمع الصوت، ولا أدري لمن يخاطب بذلك الكلام وهو:

أوصِ فَإِنَّكَ رَانِخٌ لِمَنْزِلِ أَنْتَ رَابِخٌ
فِيهِ لَأَنْتَ مُمْسِكٌ لَهُ قُبُولُ النَّصَاخِ
فَذُصَّاحٌ فِي جَانِبِ النَّارِ لِلنَّيْثَةِ صَاخٌ
وَقَدْ¹ دَعَاكَ إِلَيْهِ فَلَا تَجِبْ بِالنَّوَاخِ
وَقَدْ² أَتَاكَ زُسُولٌ مِنْهُ يَخْبِرُ الْمَنَاخِ
لِقَاءَ رَيْكَ فِيهَا وَفِيهِ كُلُّ الْمَصَالِخِ

فهو بالنسبة إلى رؤية الله قريب، وقد يكون بالنسبة إلينا بعيداً. مثل قوله في المعارج: هَلْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا. وَتَرَاهُ قَرِيبًا².

الحي لنفسه لتحقيق ما تُسب إليه بما لا يتصف به إلا من من شرطه أن يكون حياً. التيوم: لقيامه على كل نفس بما كسبت.

الواجد: بالجم - لما ظَلَب فلَجِب؛ فلا يفوته هارب، كما لا يلحقه في الحقيقة طالِب معرفته. الواحد: من حيث ألوهته، فلا إله إلا هو.

الصد: الذي يُلجأ إليه في الأمور، ولهذا اتَّخَذناه وكيلاً.

القادر: هو النافذ الاقتدار في القوايل الذي يريد فيها ظهور الاقتدار، لا غير.

المقتدر: بما عملت أيدينا. فالأقتدار له، والعمل يظهر من أيدينا. فكل يد في العالم لها عمل؛ فهي يد الله. فَإِنَّ الاقتدار لله - فهو تعالى - قادر لنفسه، مقتدر بنا.

المقدم المؤخر من شاء لما شاء، ومن شاء عما شاء.

الأول الآخر بالوجوب، ورجوع الأمر كله إليه.

الظاهر الباطن: لنفسه ظهر؛ فما زال ظاهرا. وعن خلقه بطن؛ فما يزال باطنا؛ فلا يُعرف أبدا¹.

البر² بإحسانه، ونعمه، وآلته، التي أنعم بها على عباده³.

التواب: لرجوعه على عباده ليتوبوا، ورجوعه بالجزاء على توبتهم.

المنتقم: ممن عصاه؛ تطهيرا له من ذلك في الدنيا بإقامة الحدود، وما يقوم بالعالم من الآلام؛ فإنها كلها انتقام وجزاء خفي لا يشعر به كل أحد. حتى آلام الرضيع؛ جزاء.

الغفور: لما في العطاء من التفاضل في القلة والكثرة، وأنواع الأعطيات على اختلافها؛ لا بد أن يدخلها القلة والكثرة؛ فلا بد أن يعمها الغفور؛ فإنه لا بد من الأضداد كالليل.

الرؤوف: بما ظهر في العباد من الصلاح والأصلح؛ لأنه من المقلوب، وهو ضرب من الشفقة.

الوالي لنفسه على كل من ولي عليه. فولي على الأعيان الثابتة؛ فأنزله فيها الإيجاد، وولي على الموجودات؛ فتقدم من شاء وأخر من شاء، وحكم فعدل، وأعطى فأفضل.

المتعالي على من أراد علوا في الأرض، وادعى له ما ليس له بحق.

المتسبط: هو ما أعطى بحكم التقسيط، وهو قوله: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِتَنْزِيلٍ مَّعْلُومٍ﴾⁴ وهو التقسيط.

الجامع بوجوده لكل موجود فيه.

الغني عن العالمين بهم.

المغني من أعطاه صفة الغنى؛ بأن أوقفه على أن جلته بالعالم تابع للمعلوم؛ فما أعطاه من نفسه شيئا؛

1 ق: هناك خط فوق عبارة: "فلا يعرف أبدا" وبجانبها كلمة "صح" ومقابلها في الهامش عبارة بديلة هي: "فلا يعرف إلا هو" وبجانبها كلمة "صح" وحرف خ. وهي كذلك في س

2 ص 126 ب

3: مصنف في الهامش بخط آخر: "لانتزاهم إلى ذلك" وبجانبها كلمة "صح"

4 [الحجر: 21]

5 ص 127

فاستغنى عن الأثر فيه منه؛ لعلمه بأنه لا يوجد فيه إلا ما كان عليه.

البدیع: الذي لم يزل في خلقه على الدوام بديعاً؛ لأنه يخلق الأمثال، وغير الأمثال. ولا بدّ من وجوه به
تجيز المثل عن مثله؛ فهو البديع من ذلك الوجه.

الضارّ النافع: بما لا يوافق الغرض، وبما يوافقه.

النور: لما ظهر من أعيان العالم، وإزالة ظلمة نسبة الأفعال إلى العالم.

الهادي: بما أبانه للعلماء به بما هو الأمر عليه في نفسه.

المانع: لإمكان إرسال ما مسكه، وما وقع الإمساك إلا لحكمة اقتضاها علّته في خلقه.

الباقى: حيث لا يقبل الزوال كما قبلته أعيان الموجودات بعد وجودها؛ فله دوام الوجود ودوام الإيجاد.

الوارث: لما خلفناه عند انتقالنا إلى البرزخ خاصة.

الرّشيد: بما أرشد إليه عباده في تعريفه إيّاهم بأنه تعالى - ﴿عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾¹ في أخذه بناصية كلّ
دابة، فما تمّ إلا من هو على ذلك الصراط، والاستقامة مألها إلى الرحمة. فما أنعم الله على عباده بنعمة
أعظم من كونه آخذاً بناصية كلّ دابة. فما تمّ إلا من مشى به على الصراط المستقيم.

الصبور: على ما أؤذي به في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾² فما عجل لهم في العقوبة، مع
اقتداره على ذلك. وإنما أخر ذلك؛ ليكون منه ما يكون على أيدينا من³ رفع ذلك عنه؛ بالانتقام منهم؛
فيحمدنا على ذلك. فإنه ما عرفنا به مع اتصافه بالصبور؛ إلا لندفع ذلك عنه ونكشفه.

فهذا بعض ما أعطته حضرة الحضرات من هذا الباب؛ فإنه باب الأسماء.

وأما الكنايات فنقول فيها لفظاً جامعاً، وهو: إذا جاءت في كلام الرسول عن الله تعالى-، أو في
كتاب الله؛ فلتنظر القصّة والصّبر، ويحكم على تلك الكناية بما يعطيه الحال في القصّة المذكورة، لا يزداد في
ذلك ولا ينقص منه. والباب يتسع المجال فيه، فلنقتصر منه على ما ذكرنا ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي

1 [هود : 56]

2 [الأحزاب : 57]

3 ص 127 ب

انتهى السفر الثالث والثلاثون، بانهاء هذا الباب من هذه التجزئة، والله الهادي. يتلوه في الرابع والثلاثين.²

1 [الأحزاب : 4]

2 أثبت الساعان التاليان، وأولها أسفل المتن، وثانيها في الهامش كما يلي:

1- "سمع جميع هذا الجزء، وهو الثالث والثلاثون من الفصح المكي على منشيه الشيخ الإمام العالم المحقق أبي عبد الله محمد بن علي بن أحمد الطائي الحاتمي رحمه الله بقرأة العالم الفاضل تاج الدين عباس بن عمر بن يحيى بن سرور الأنصاري جماعة منهم السيد الشريف كمال الدين أحمد بن عبد الله بن أحمد العلوي، وكتب الثبت محمد بن عبد القادر بن عبد الحافظ الأنصاري، وذلك في مجالس متعددة آخرها صبيحة يوم الجمعة سادس شوال سنة ست وثلاثين وستائة بمزمل الشيخ بدعشق. والحمد لله رب العالمين".

يليه بخط الشيخ الأكبر: "صع ما ذكره من السماع المذكور أعلاه، وكتب محمد بن علي بن محمد بن العربي في تاريخه". يلي ذلك ختم الأوقاف الإسلامية برقم 1736

2- "عورضت هذه المجلدة بالنسخة الأولى وكلتاها بخط الشيخ المصنف رحمه الله، وألحق من زوائد هذه النسخة في الأولى ما أمكن إلحاقه قصد التوافق بين النسختين. وتم ذلك بحلب المروسة بقرأة محمد بن إسحق بن محمد خادم الشيخ سنة أربعين وستائة. وسمع بالقرأة المذكورة بحضور الشيخ شمس الدين إسماعيل صاحب الشيخ رحمه الله وعليه؛ مجد الدين أبو بكر بن مندار بن زنكي التبريزي في التاريخ. والحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى".

الفهارس

فهرس الآيات وفقا لتسلسل السور والآيات

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة	رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
49ب	2	1	الفاتحة	74	245	2	البقرة
5ب	4	1	الفاتحة	119	250	2	البقرة
37ب	5	1	الفاتحة	58ب	255	2	البقرة
19	2	2	البقرة	47ب	256	2	البقرة
112	15	2	البقرة	47	257	2	البقرة
47ب	16	2	البقرة	104ب	272	2	البقرة
40	17	2	البقرة	69ب	284	2	البقرة
62ب	20	2	البقرة	119	286	2	البقرة
8ب	26	2	البقرة	119	286	2	البقرة
57	28	2	البقرة	88	9	3	آل عمران
9	40	2	البقرة	2	31	3	آل عمران
114	107	2	البقرة	21ب	31	3	آل عمران
117	115	2	البقرة	66	97	3	آل عمران
110	116	2	البقرة	91ب	97	3	آل عمران
105	117	2	البقرة	116	150	3	آل عمران
87	124	2	البقرة	113	154	3	آل عمران
87	124	2	البقرة	23	159	3	آل عمران
85	125	2	البقرة	57	169	3	آل عمران
49	167	2	البقرة	24ب	169,170	3	آل عمران
40	171	2	البقرة	57	18	4	النساء
26	186	2	البقرة	19ب	34	4	النساء
64ب	186	2	البقرة	42	80	4	النساء
122ب	186	2	البقرة	112ب	80	4	النساء
89ب	228	2	البقرة	76	133	4	النساء
59ب	238	2	البقرة	84	136	4	النساء

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة	رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
84	136	4	النساء	70	54	7	الأعراف
84ب	136	4	النساء	113	54	7	الأعراف
83	15	5	المائدة	108ب	128	7	الأعراف
7	33	5	المائدة	75ب	143	7	الأعراف
40	52	5	المائدة	75ب	143	7	الأعراف
2	54	5	المائدة	75ب	143	7	الأعراف
68	120	5	المائدة	20	150	7	الأعراف
29	54	6	الأنعام	23	156	7	الأعراف
124ب	54	6	الأنعام	122ب	156	7	الأعراف
68	65	6	الأنعام	18ب	172	7	الأعراف
76ب	68	6	الأنعام	65	180	7	الأعراف
56	76	6	الأنعام	112	180	7	الأعراف
102	90	6	الأنعام	58ب	187	7	الأعراف
104ب	90	6	الأنعام	47	196	7	الأعراف
120	91	6	الأنعام	29	156, 157	7	الأعراف
78ب	103	6	الأنعام	26ب	17	8	الأنفال
121ب	103	6	الأنعام	40	17	8	الأنفال
99ب	122	6	الأنعام	97ب	17	8	الأنفال
100	122	6	الأنعام	118	17	8	الأنفال
101	122	6	الأنعام	121	21	8	الأنفال
111	149	6	الأنعام	42ب	24	8	الأنفال
7	158	6	الأنعام	11ب	37	8	الأنفال
107	29	7	الأعراف	76ب	61	8	الأنفال
20ب	31	7	الأعراف	77	61	8	الأنفال
83	32	7	الأعراف	93ب	75	8	الأنفال
22	51	7	الأعراف	47ب	16, 15	8	الأنفال
14ب	54	7	الأعراف	118ب	67	9	التوبة

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
24ب	29	15	الحجر
37	29	15	الحجر
41	9	16	النحل
61ب	9	16	النحل
63	40	16	النحل
107ب	40	16	النحل
23ب	74	16	النحل
44	78	16	النحل
111ب	81	16	النحل
112	81	16	النحل
42	2	17	الإسراء
48ب	14	17	الإسراء
36ب	15	17	الإسراء
29ب	20	17	الإسراء
96ب	20	17	الإسراء
4ب	23	17	الإسراء
112	110	17	الإسراء
52	49	18	الكهف
54ب	51	18	الكهف
68ب	51	18	الكهف
32	79	18	الكهف
112	79	18	الكهف
112ب	81	18	الكهف
32	82	18	الكهف
112ب	82	18	الكهف
112ب	82	18	الكهف
108ب	40	19	مريم

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
112	79	9	التوبة
82	91	9	التوبة
24ب	111	9	التوبة
104ب	115	9	التوبة
80	118	9	التوبة
81ب	118	9	التوبة
84	128	9	التوبة
116	128	9	التوبة
39ب	32	10	يونس
41ب	64	10	يونس
28ب	56	11	هود
126ب	56	11	هود
104ب	88	11	هود
7ب	123	11	هود
74	123	11	هود
81	123	11	هود
48ب	106	12	يوسف
4ب	33	13	الرعد
118	33	13	الرعد
28ب	4	14	إبراهيم
36ب	4	14	إبراهيم
122	7	14	إبراهيم
18	52	14	إبراهيم
112	9	15	الحجر
112	9	15	الحجر
66	21	15	الحجر
126ب	21	15	الحجر

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة	رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
92ب	5	20	طه	96	41	24	النور
121	46	20	طه	31	80	26	الشعراء
10	50	20	طه	112	80	26	الشعراء
29	50	20	طه	104ب	56	28	القصص
59ب	50	20	طه	123	88	28	القصص
58ب	111	20	طه	47ب	52	29	العنكبوت
5	114	20	طه	125	52	29	العنكبوت
19	114	20	طه	54ب	27	30	الروم
39	114	20	طه	41ب	30	30	الروم
87ب	122	20	طه	6ب	41	30	الروم
106	2	21	الأنبياء	47	47	30	الروم
118ب	22	21	الأنبياء	124ب	47	30	الروم
122	63	21	الأنبياء	43ب	54	30	الروم
121ب	112	21	الأنبياء	54ب	11	31	لقمان
44	5	22	الحج	94ب	14	31	لقمان
36ب	7	22	الحج	11	11	32	السجدة
117ب	27	22	الحج	5	4	33	الأحزاب
82	60	22	الحج	8	4	33	الأحزاب
14ب	61	22	الحج	9ب	4	33	الأحزاب
55	14	23	المؤمنون	11	4	33	الأحزاب
116	14	23	المؤمنون	12	4	33	الأحزاب
84ب	2	24	النور	13	4	33	الأحزاب
81	10	24	النور	19	4	33	الأحزاب
99ب	35	24	النور	23	4	33	الأحزاب
101	35	24	النور	25ب	4	33	الأحزاب
117	35	24	النور	30ب	4	33	الأحزاب
101	40	24	النور	32ب	4	33	الأحزاب

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة	رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
39	4	33	الأحزاب	109ب	57	33	الأحزاب
43	4	33	الأحزاب	111	57	33	الأحزاب
45ب	4	33	الأحزاب	126ب	57	33	الأحزاب
46ب	4	33	الأحزاب	61ب	72	33	الأحزاب
49	4	33	الأحزاب	26	50	34	سبأ
51ب	4	33	الأحزاب	95	2	35	فاطر
53	4	33	الأحزاب	95ب	2	35	فاطر
54	4	33	الأحزاب	21ب	8	35	فاطر
58	4	33	الأحزاب	50	15	35	فاطر
67ب	4	33	الأحزاب	92	15	35	فاطر
70	4	33	الأحزاب	111ب	15	35	فاطر
71	4	33	الأحزاب	116ب	15	35	فاطر
72ب	4	33	الأحزاب	52	12	36	يس
74ب	4	33	الأحزاب	97ب	59	36	يس
77	4	33	الأحزاب	70	71	36	يس
80	4	33	الأحزاب	42ب	96	37	الصفافات
82	4	33	الأحزاب	113	96	37	الصفافات
83ب	4	33	الأحزاب	121ب	96	37	الصفافات
91	4	33	الأحزاب	109	180	37	الصفافات
94	4	33	الأحزاب	119	180	37	الصفافات
98	4	33	الأحزاب	85ب	26	38	ص
99	4	33	الأحزاب	123ب	75	38	ص
104ب	4	33	الأحزاب	122	3	39	الزمر
109ب	4	33	الأحزاب	14ب	5	39	الزمر
111ب	4	33	الأحزاب	100	9	39	الزمر
127ب	4	33	الأحزاب	35ب	47	39	الزمر
40	22	33	الأحزاب	83ب	53	39	الزمر

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
116ب	31	47	محمد
121ب	31	47	محمد
123	2	48	الفتح
81	12	49	الحجرات
114	15	50	ق
18	37	50	ق
13	21	51	الناريات
90	49	51	الناريات
43	58	51	الناريات
46	58	51	الناريات
124ب	58	51	الناريات
21ب	3	53	النجم
57	44	53	النجم
91ب	48	53	النجم
68	55	54	القمر
16ب	29	55	الرحمن
52ب	31	55	الرحمن
12ب	60	55	الرحمن
111	60	55	الرحمن
107	61	56	الواقعة
107	62	56	الواقعة
45ب	3	57	الحديد
77ب	3	57	الحديد
124ب	3	57	الحديد
15ب	4	57	الحديد
35ب	4	57	الحديد
88ب	4	57	الحديد

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
14ب	63	39	الزمر
120ب	67	39	الزمر
62ب	21	41	فصلت
110	21	41	فصلت
7ب	42	41	فصلت
123ب	42	41	فصلت
13	53	41	فصلت
89	53	41	فصلت
117ب	53	41	فصلت
11ب	54	41	فصلت
122	54	41	فصلت
97ب	7	42	الشورى
78	11	42	الشورى
88ب	11	42	الشورى
117ب	11	42	الشورى
119	11	42	الشورى
6ب	30	42	الشورى
101	52	42	الشورى
74	53	42	الشورى
43ب	13	45	الجاثية
104ب	23	45	الجاثية
13ب	24	45	الجاثية
34	7	47	محمد
110	7	47	محمد
125	7	47	محمد
113ب	28	47	محمد
60	31	47	محمد

رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة	رقم الصفحة	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
92ب	4	57	الحديد	8	25	79	التازعات
105ب	27	57	الحديد	55ب	22	80	عبس
36ب	6	58	المجادلة	93ب	5، 6	80	عبس
88ب	7	58	المجادلة	22ب	15	83	المطففين
118	12	58	المجادلة	54ب	13	85	البروج
36ب	2	91	الجمعة	5	14 - 16	85	البروج
52	12	65	الطلاق	3ب	14، 15	85	البروج
88	6	66	التحریم	11ب	1	87	الأعلى
68	40	70	المعارج	58	12، 13	87	الأعلى
38	19 - 21	70	المعارج	81	15	89	الفجر
126	6، 7	70	المعارج	97ب	4	93	الضحى
52	28	72	الجن	74ب	4، 5	93	الضحى
52ب	28	72	الجن	44	5	94	الشرح
125	28	72	الجن	44	6	94	الشرح
42	9	73	المزمل	75ب	14	96	العلق
117ب	20	73	المزمل	33ب	3	112	الإخلاص
106	1	76	الإنسان	78	3	112	الإخلاص
110ب	3	76	الإنسان	118ب	1 - 4	112	الإخلاص
10	9	76	الإنسان				

فهرس الأحاديث النبوية

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
أحفوا الشارب وأعفوا اللحى	السنن الكبرى للنسائي - (5 / 406)	83
آدم فمن دونه تحت لوانى	مسند أحمد 2415 ، مسند أبي يعلى الموصلي 2274	9291
إذا أحب الله عبدا كان سمعه الذي يسمع به ورجله التي يمشى بها	صحيح البخاري 6021 ، المعجم الكبير للطبراني 7738	99ب
إذا أحب الله عبده كان سمعه وبصره ويده ورجله	صحيح البخاري 6021 ، المعجم الكبير للطبراني 7738	2
إذا بوع لخلفين فافتلوا الآخر منها	صحيح مسلم 3444 ، مسند الشهاب القتاعي 717	19ب
إذا قال المصلي: ؟مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ؟ يقول الحق: يَجِدُنِي عبدى	موطأ مالك 174 ، صحيح مسلم 598	5ب
أذهب البأس رب الناس، أشفى أنت الشافي، لا شفاء إلا شفاؤك	صحيح البخاري 5243 ، صحيح مسلم 4061	31
اعبد الله كأنك تراه	صحيح البخاري 48 ، صحيح مسلم 9	20ب، 116ب
إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ		8
إِنَّ اللَّهَ خلق آدم على صورته	صحيح مسلم 4731 ، مسند أحمد 7021	12ب
إِنَّ اللَّهَ عند لسان كل قائل		62
إِنَّ اللَّهَ غيور، ومن غيَرتِه حَرَمُ الفواحش	صحيح البخاري 4819 ، صحيح مسلم 4956	118
إِنَّ اللَّهَ في قبلة المصلي	صحيح البخاري 391 ، صحيح مسلم 852	20ب، 116ب
إِنَّ اللَّهَ قال على لسان عبده: سمع الله لمن حمده	صحيح مسلم 612 ، مسند أحمد 18834	61ب

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
إِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمُوتُوا	صحيح البخاري 1083 ، صحيح مسلم 82ب، 1302	118
إِنَّ اللَّهَ مَا خَلَقَ دَاءً إِلَّا وَخَلَقَ لَهُ دَوَاءً	سنن أبي داود 3357 ، سنن الترمذي 1961	32
إِنَّ اللَّهَ وَتَرَى حَبَّ الْوُتْرِ	صحيح مسلم 4835 ، سنن أبي داود 33، 34، 1207	111ب
إِنَّ اللَّهَ وَتَرَى حَبَّ الْوُتْرِ فَأَوْتِرُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ	صحيح مسلم 4835 ، سنن أبي داود 1207	111ب
إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُدَمَّحَ	صحيح البخاري 4819 ، صحيح مسلم 4956	112
أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ	صحيح البخاري 48، صحيح مسلم 9	13
إِنَّ اللَّهَ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا؛ مِائَةٌ إِلَّا وَاحِدًا، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ	صحيح البخاري 2531، وصحيح مسلم 4836	34، 52ب
إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثَاثَةٌ خُلِقَ	المعجم الأوسط للطبراني 1143	111ب
أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ	صحيح مسلم 2392 ، سنن أبي داود 2231	15ب
أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ	صحيح مسلم 2392 ، سنن أبي داود 2231	19ب
انْفُسُ لَنَا رَيْكُ	سنن الترمذي 3287، وشعب الإيمان 96	118ب
إِنَّهُ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكُهُ	سنن أبي داود 4399 ، سنن الترمذي 3314	114
إِنِّي اسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَكْذِبَ شَيْئَهُ	9	
تَدْرِي مَا يَقُولُ هَذَا الطَّائِرُ : مَا قَصَّ عَلَيَّ وَعَلِمْتُكَ مِنْ	السنن الكبرى للنسائي 11306	115
عَلَّمَ اللَّهُ إِلَّا يَقْدِرُ مَا تَقْرَأُ هَذَا الطَّائِرُ	صحيح البخاري 336 ، صحيح مسلم 237	52
حَتَّى ظَهَرَتْ لِمُسْتَوَى أَسْمَعُ فِيهِ صَرْفُ الْأَقْلَامِ		

الحديث	مخرج الحديث	صفحة الخطوط
الحمد لله المنعم المفضل	مصنف ابن أبي شيبة - (7 / 90)	16
		51ب
الحمد لله على كلّ حال	مصنف ابن أبي شيبة - (7 / 90)	51ب
الحياء لا يأتي إلا بخير	صحيح البخاري 5652 ، صحيح مسلم 53	9
الحياء من الإيمان	صحيح البخاري 23 ، صحيح مسلم 52	8ب
الرفيق الأعلى	صحيح البخاري 3394 ، صحيح مسلم 4061	103 ، 35
سَقَرْنَا. فقال صلى الله عليه وسلم: إِنَّ اللهَ هو المُسَقَّرُ، وأرجو أن ألقى الله وليس لأحد منكم عليّ طلبة	سنن أبي داود 2994 ، سنن الترمذي 1235	23ب
شفتي ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك، وكذبني ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك	المعجم الكبير للطبراني 10602	111
الصاحب في السفر، كما هو الخليفة في الأهل	صحيح مسلم 2392 ، سنن أبي داود 2231	17ب
فالحمد لله غلّا الميزان	صحيح مسلم 328 ، سنن الترمذي 3439	50ب
فإن لم تكن تراه فإنه يراك	صحيح البخاري 48 ، صحيح مسلم 9	79ب
فإنما نحن به، وله	سنن أبي داود 925 ، مراسيل أبي داود 55	2ب
فيميتهم الله فيها إمامة	صحيح مسلم 271 ، سنن ابن ماجه 4299	57
كان يأخذ من طول اللحية، لا من عرضها		83
كأنما وتر أهله وماله	صحيح البخاري 519 ، صحيح مسلم 991	33ب
كُلُّ من الرجال كثيرون، ولم يكمل من النساء إلا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون	صحيح البخاري 3159 ، صحيح مسلم 4459	10ب

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
لا تستوا الدهر فإن الله هو الدهر	صحيح مسلم 4169، مسند أحمد 8774	13ب، 14ب
لا تخطئ أصبر على أذى من الله	صحيح البخاري 5634، صحيح مسلم 5016	8ب
الله صاحب في السفر	صحيح مسلم 2392، سنن أبي داود 2231	17ب
الله أَوْلَى مَنْ يُخْلَلْ لَهُ	المعجم الكبير للطبراني 450، المعجم الأوسط للطبراني 7262	20ب
اللهم إني أسألك بكل اسم سَمِيتَ به نفسك	مسند أحمد 3528، المستدرک علی الصحیحین للحاکم 1830	53
لو أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْ سَمِعْتُمْ عَلَى أَهْلِ قَلْبِ رَجُلٍ مِنْكُمْ؛ مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مَلِكِي شَيْئًا وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْ سَمِعْتُمْ عَلَى أَهْلِ قَلْبِ رَجُلٍ مِنْكُمْ؛ مَا قَصَصَ ذَلِكَ مِنْ مَلِكِي شَيْئًا وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ، وَإِنْ سَمِعْتُمْ وَجَنَّتُمْ، قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ، ثُمَّ سَالُوا، فَأَعْطَيْتُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مَسْأَلَتَهُ؛ مَا قَصَصَ ذَلِكَ مِنْ مَلِكِي شَيْئًا	صحيح مسلم 4674، سنن الترمذي 2419	114ب
لو دَلَيْتُمْ بَجَلٍ لَهَيْطَ عَلَى اللَّهِ	سنن الترمذي 3220، مسند أحمد 8472	11ب
لبس الفنى عن كثرة العرض، لكن الفنى غنى النفس	صحيح البخاري 5965، صحيح مسلم 1741	91ب
ليس من أحد أصبر على أذى من الله	صحيح البخاري 5634، صحيح مسلم 5016	110
ليس وراء الله مرمى	البحر الزخار - مسند البزار 944، مجمع الروائد ومنبع الفوائد - (4 / 435)	123ب
ما الإحسان؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم:- الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه؛ فإنك إن لا تراه فإنك يراك	صحيح البخاري 48، صحيح مسلم 9	12ب

الحديث	مخرج الحديث	صفحة الخطوط
ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل	سنن الترمذي 3176 ، سنن ابن ماجه	104ب
	47	
ما من قاتل يقتل ظلماً إلا كان على ابن آدم كفلاً من	سنن الترمذي 2597 ، مسند أحمد	72ب
الوزر	3883	
مرضت فلم تعدي، وجعت فلم تطعمني، وظلمت فلم	صحيح مسلم 4661 ، شعب الإيمان	122ب
تسقي	للبيهقي 8879	
من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه	صحيح البخاري 6026 ، صحيح مسلم	35ب
	4844	
من غزف نفسه غزف ربه	أدب الدنيا والدين للماوردي - (1 /	12ب،
	86)، المحرر الوجيز - (6 / 338	89
هدي الأنبياء وعيشة السعداء	102	
هل من داع وهل من تائب ومن سائل ومن مستغفر	صحيح مسلم 1265 ، شعب الإيمان	118
	للبيهقي 3453	
والخير كله في يديك والشر ليس إليك	صحيح مسلم 1290 ، سنن الترمذي	85ب،
	3344	123
وما بعد الدنيا من دار إلا الجنة والنار	شعب الإيمان للبيهقي 10185	74ب
يؤف بالموت في صورة كبش الملح فيضج بين الجنة	صحيح البخاري 4361 ، صحيح مسلم	57ب
والنار، ويراه أهل الجنة وأهل النار؛ فيعرفونه ثم يأتي	5087	
بحي عليه السلام. ويده الشفرة فيذبحه بمراى من		
الفرقتين		
يا ابن آدم؛ خلقت الأشياء من أجلك، وخلقتك من	البحر المديد - (3 / 248)، فيض	2ب
أجلي. فلا تهتك ما خلقت من أجلي، فيما خلقت من	الفدير - (5 / 466)	
أجلك. يا ابن آدم؛ إني وحيي لك محب، فبحي عليك		
كن لي محباً		
يا رسول الله؛ إني أحب أن يكون نعلي حسناً، وثوبي	صحيح مسلم 131 ، مسند أحمد	20ب
حسناً. فقال له صلى الله عليه وسلم: - إن الله جميل	3600	
يحب الجمال		

رقم الخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
11	طابث بطين الطين الأشياء	والأسماء ء	2	الكامل
44	فَنَحْنُ فِيهَا عَلَى السَّوَاءِ	مراء ء	3	مخلع البسيط
40ب	وَمَا لَهَا ثُبُوتٌ وَمَا لَهَا بَقَاءٌ	شقاء ء	1	منهوك البسيط
56ب	يُبَيِّنُ بِالْجَهْلِ أَقْوَامًا وَإِنَّهُمْ	أحياء ء	4	البسيط
97	إِذَا كَانَ إِضْرَارِي وَضُرِّي بِمُؤْنِي	ومصاحي ب	5	الطويل
74ب	إِنَّ الظُّهُورَ لَهُ شَرَطٌ يُوَيِّدُهُ	غلبا ب	5	البسيط
89	إِنَّمَا الْحَالُ مَلْعُبٌ	مذهب ب	5	مجزوء الخفيف
81	ثَوْبُهُ اللَّهُ أَوْلَا	ثانبا ب	7	مجزوء الخفيف
27ب	خُضْرَةُ الْقُرْبِ وَالْقُرْبِ	نصب ب	8	الخفيف
26ب	غَضَبُ الْحَقِّ كُرُوبِي	فأعجب ب	12	مجزوء الرمل
26ب	فَلَهُ الْقُرْبَةُ وَالْقُرْبُ	والقلب ب	3	مجزوء الرمل
93	فَيَا مَنْ قُرْبُهُ بَعْدُ	قرب ب	6	مجزوء الوافر
23ب	فَكُلُّ وَقْتٍ لَهُ حَالٌ يَمِينُهُ	وترتب ب	2	البسيط
22	مَا اللَّيْنُ بِالذَّفِّ وَالْمِزْمَارِ وَاللَّيْبِ	والأدب ب	7	البسيط
2	أَلَا إِنَّ الْوِدَادَ هُوَ الثَّبَاتُ	الشتات ت	5	الوافر
20ب	إِنَّ الْجَمِيلَ الَّذِي الْإِحْسَانُ شَيْنَتُهُ	قيمته ت	2	البسيط
23	إِنَّ الْمُسْتَعْرِ رَبُّ الْأَقْوَانِ	والأوقاتا ت	4	الكامل

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الأبيات	البحر
25ب	خَضْرَةُ الْأَقْرَبِ أَعْلَى الْخَضَرَاتِ	الفترات	2	الرمل
39	الْحَقُّ بِالْحَقِّ أَفْنِيهِ وَأَثْنُهُ	وإثبات	5	البسيط
27ب	عَيْنُ الْعَطَاءِ كَشَفَ الْبَطَاءِ	الهيات	15	البسيط
40ب	فَالْعَيْنُ بَيْنِي وَمِنْهُ	والثبوت	7	المجتث
97	فَالْتُّنِّي أَضْلُ فِي كُلِّ كَوْنٍ	عقلنا	4	مخلع البسيط
29ب	فَكُلُّ مَكَانٍ فِيهِ أَهْلٌ يُخْصُهُ	وإذات	4	الطويل
30	فَمَا اسْتَوَى عَلَيْنَا إِلَّا بِرَحْمَتِهِ	بنعمته	2	منهوك البسط
4ب	فَهَكَذَا الْأَمْرُ إِنْ عَقَلْنَا	أنا	6	مخلع البسيط
90	وَكُنْ قَرْدًا فَصَارَ رَوْحًا	موجا	3	مخلع البسيط
8	إِنَّ الْحَيَاءَ لِبَابِ اللَّهِ مِفْتَاحُ	فتاح	3	البسيط
125ب	أَوْصِ فَإِنَّكَ رَائِعُ	رائع	6	المجتث
60ب	إِذَا ذَلَّ أَمْرُ اللَّهِ فِي كُلِّ حَالَةٍ	الجدد	5	الطويل
65ب	أَلْبَجَأْتُ ظَهْرِي إِلَى رُكْنِي وَمُسْتَنْدِي	والصمد	5	البسيط
58ب	إِنَّ الْحَيَاةَ حَيَاةُ الْقَلْبِ لَا الْجَسَدِ	خلدي	5	البسيط
108	أَنَا وَارِثُ وَالْحَقُّ وَارِثُ مَا عِنْدِي	والود	5	الطويل
49	أَنْتَ الْحَمِيدُ اسْمُ مَعُولٍ لِحَامِدِنَا	محمود	5	البسيط
33	تَقَرَّرْتُ بِالْفَرْدِ فِي نَشْأَتِي	مفرد	5	المختار
99	خَضْرَةُ الثُّغَى خَضْرَةُ الْجُودِ	عودي	3	الخفيف
101ب	خَضْرَةُ الْهَدْيِ وَالْهَدَى	هدى	8	مجزوء الخفيف

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
103	حَضْرَةُ الْهِنْدِيِّ وَالْهِنْدِيِّ	سدى د	7	مجزوء الخفيف
113	فَإِنَّهُ الْوَيْثُ وَنَحْنُ الْعَبِيدُ	المزید د	9	السريع
67	فَكُلُّ كَوْنٍ صَمَدٌ	أحد د	6	مجزوء الرجز
109	فَكُلُّ وَصِفٍ فَعَلَيْنَا يَتَوَدُّ	الوجود د	4	السريع
6	فَلَوْ زُلْنَا لَزَلَّ الْمَجْدُ عَنْهُ	التلید د	8	الوافر
3	فَلَوْ لَا الْحُبُّ مَا عَرِفَ الْوِدَادُ	الجواد د	5	الوافر
96ب	مَنْ مَنَعَهُ عَطَاءٌ	الجواد د	6	مجزوء الرجز
25ب	أَقْرَبُ الْخَلْقِ إِلَيْهِ	تدري ر	5	مجزوء الرمل
19	إِنَّ الْخِلَافَةَ سِرُّ اللَّهِ فِي الْبَشَرِ	الضرر ر	2	البسيط
54	إِنَّ الْإِعَادَةَ مِثْلُ الْبَدءِ فِي الصُّورِ	الغير ر	5	البسيط
36	إِنِّي بَمَثَلِ إِلَى الْحُبُوبِ فِي السَّحْرِ	الخبر ر	5	البسيط
109ب	حَسْبَتْ نَفْسِي لِرَبِّي	لصبور ر	5	المجنث
19	خَلِيفَةُ الْحَقِّ فِي الْأَكْوَانِ مَنْ ظَهَرَ	بشرا ر	5	البسيط
77ب	السُّرُّ مَا بَطَلَتْ فِيهِ حَقِيقَتُهُ	بصر ر	7	البسيط
109ب	عبد الصبور هو الذي لا يضربُ	يضرر ر	2	الكامل
108	فَالْكَلُّ مُبْتَدَعٌ فِي عَيْنِ مُوجِدِهِ	فظهر ر	3	البسيط
98	حَضْرَةُ النَّعْمِ حَضْرَةُ الضَّرَرِ	البشر ر	2	المنسرح
77	فَلَيْسَ الظُّهُورُ سِوَى مَا ظَهَرَ	استسر ر	6	المتقارب
15	فَهَكَذَا كَانَتْ الْأُمُورُ	الدهور ر	12	مخلع البسيط
68	لَوْ أَنَّ مِنْ عَرَفَنِي مُثْدَارِي	بالمكثار ر	5	الرجز

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
9ب	لَيْسَ السَّخِيّ الَّذِي يُعْطَى مَجَازَةً	قدر ر	5	البسيط
72ب	وَاللّٰهُ مَا الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ	المائر ر	5	السرّيع
24	يَغْلِي وَيَرْخَص سُوقَهُ مُتَبَدِّلٌ	يقرر ر	4	الكامل
62	إِذَا قُلْتُ: قَالَ اللَّهُ فَالْقَوْلُ صَادِقٌ	للناس س	3	الطويل
51ب	إِذَا أَخْضَيْتُ أَمْرَكَ فِي كِتَابٍ	وتحصي ص	5	الوافر
35ب	فَتَلَقَّاهُ بِالْكَرَامَةِ	والرضا ض	2	المضارع
95	إِذَا مَا قُلْتُ: لَمْ تُعْطَى	تعطى ط	4	مجزوء الوافر
95	إِذَا أُعْطِيَ فَلَا مَانِعَ	معطى ط	16	مجزوء الوافر
61	إِنَّ الْوُجُودَ بِجُودِ الْحَقِّ مُرْتَبِطٌ	ومفتبط ط	5	البسيط
94ب	خَضْرَاءُ الْمَنَعِ وَالْعَطَا	غطا ط	5	مجزوء الخفيف
100ب	إِذَا كَانَ غَيْنُ الْعَبِيدِ فَالْعَبِيدُ بَاطِلٌ	سامع ع	5	الطويل
21	إِنِّي خُصَصْتُ بِسِرٍّ لَيْسَ يَعْلَمُهُ	تبعه ع	2	البسيط
15ب	الصَّاحِبُ الْحَقُّ لَيْسَ الصَّاحِبُ الدَّاعِي	وأوجاعي ع	2	البسيط
39ب	فَتَيْنِ وَجُودِ الْحَقِّ نُوْرٌ مُحَقَّقٌ	تبع ع	1	الطويل
30ب	إِنِّي عَلِيلٌ وَلَا شَفِصَ يَغْبِرُنِي	الشافى ف	5	البسيط
5ب	خَضْرَاءُ الْمَجْدِ وَالشَّرَفِ	والصلف ف	7	مجزوء الخفيف
83ب	رَمَوْكَ رَحِمَ لَا يَكُونُ مُوَاجِدًا	متلهفا ف	5	الطويل
53ب	لَقَا بَدَأَتْ بِأَمْرِ لَسْتُ أَبْدِيهِ	فيه ف	5	البسيط
35	إِذَا كَانَ الرَّفِيقُ هُوَ الرَّفِيقُ	الرفيق ق	5	الوافر

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
35	إِنَّ الرِّفِيقَ هُوَ الَّذِي يَسْتَرْفِقُ	المتحقق	2	الكامل
9ب	إِنَّ السَّخِيحَ هُوَ الَّذِي يُعْطِي عَلَى	الخلق	2	الكامل
88	إِنَّمَا الْجَمْعُ وَجُودٌ	افتراق	4	مجزوء الرجز
86	تَمُودُوا بِاللَّهِ رَبِّ الْفَلَكِ	عسق	7	السرع
86ب	فَإِذَا وَلَيْتَ أَنْتَ	بحق	6	مجزوء الرمل
94	فَمَا تَصْدَى إِلَّا بِحَقِّ	لحق	3	مخلع البسيط
51	فَمَا تَمَّ إِلَّا اللَّهُ فَاحِدٌ ثَمَلٌ حَقًّا	خلفا	8	الطويل
65ب	فَمَا تَمَّ تَوْجِيدٌ وَلَا تَمَّ كُتْرَةٌ	الحقا	3	الطويل
86	فَوَالِي الْحَقِّ مَنْ وَالَى	نسق	5	مجزوء الوافر
32	وَكُلُّ وَفَتْ لَهُ حَالٌ يُنْطَفِئُهُ	يحققه	1	البسيط
59	إِلَى الْقِيَمِ لَا أَنْبَى سِوَاهُ	وآلا	4	الوافر
70	أَنَا الْمُقَدَّمُ عَنْ عِلْمٍ وَمَعْرِفَةٍ	لي	5	البسيط
36	خَضْرَةُ الْبَغْتِ خَضْرَةُ الْأَرْسَالِ	أحوالي	3	الخفيف
104ب	خَضْرَةُ الْإِبْدَاعِ لَا يُمِثِّلُ لَهَا	تنال	5	الرمل
71ب	سَبْحَانَ مَنْ جَمَعَ الْعِبَادَ لِذِكْرِهِ	الأول	5	الكامل
42	فَلَا تَلَمْ وَكَيْلًا	موكله	5	مجزوء الرجز
11	مَا طَلِبَ الطَّيِّبُ إِلَّا كَوْنُ خَالِقِنَا	إجمال	5	البسيط
99	النُّورُ نُورَانِ: نُورُ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ	بالأزل	5	البسيط
41	وَكَيْلِي مَنْ يَقُولُ أَنَا الْوَكِيلُ	أقول	3	الوافر
30ب	إِنَّ الشِّفَاءَ لِزَالَةِ الْأَلَامِ	والأجسام	3	الكامل
50ب	فَقَدْ بَانَ لَكَ الْحَمْدُ	الذم	2	الهرج

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
90	فَنَدُّ زَمْتُ أَنْ أَلْخُو بِتَوْجِيدِ خَالِقِي	أرومه م	3	الطويل
28ب	فَلَهُ الْجُودُ وَالْكَرَمُ	يعم م	10	مجزوء الخفيف
30	فَلَوْلَا الْحَضَرُ مَا وُجِدَ النِّعَمُ	الجحيم م	3	الوافر
91	فَمَا خُلِقَ الْإِنْسَانُ إِلَّا لِنَتَقَنَا	ليعلم م	3	الطويل
102ب	فَهَذِي الْحَقُّ هَذِي الْأَنْبِيَاءُ	المستقيم م	3	الوافر
16	فَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاءِ	يحكم م	3	مجزوء الخفيف
104	لَبَسَ فِي الْعَالَمِ إِلَّا	الرحيم م	7	مجزوء الرمل
12ب	إِذَا رَأَيْتَ الَّذِي بِالْفِعْلِ تَقْبِدُهُ	وليمان ن	5	البسيط
43	إِذَا كَانَ الْقَوِيُّ يَنْشُدُ زَكِّي	يكون ن	5	مجزوء الخفيف
13	إِذَا كَانَ ذَهْرِي عَيْنَ زَيْ فَاثَةً	بأزمان ن	5	الطويل
80	أَلَا إِنَّ الْمَتَابَ هُوَ الرَّجُوعُ	الشعون ن	5	الوافر
45ب	إِنْ قُلْتَ قَوْلًا صَحِيحًا	المتين ن	2	المجتث
85	إِنَّ الْإِمَامَ هُوَ الْوَالِي فَلَا تَكْفِي	مني ن	2	البسيط
12	حَضْرَةُ الْهَسَانِ إِحْسَانُ	إنسان ن	2	الرمل
13	الدَّهْرُ عَيْنُ الزَّمَانِ	أمان ن	2	المجتث
59ب	الَّذِي قَامَ بِنَا فِي كُونِنَا	بنا ن	4	الرمل
79	فَكُلُّ مَنْ فِيهِ بَطْلٌ	قطن ن	5	مجزوء الرجز
34ب	فَمَا فِي الْكَوْنِ إِلَّا الشُّعْ فَاظْلُرْ	كانا ن	9	الوافر
53	فَمَا لَنَا شُغْلٌ إِلَّا بِهِ	بنا ن	2	منهوك

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
				البسيط
91ب	أَلَا إِنَّمَا الْمُغْنِي الْغَنِيِّ لِنَاتِهِ	صفاته هـ	5	الطويل
45ب	إِنَّ الْمَنَاءَ حَالٌ لَيْسَ يَذْرِبُهَا	معانيها هـ	4	البسيط
46ب	إِنَّ الْوَلِيَّ الَّذِي إِذَا تَوَلَّاهُ	ولاه هـ	5	البسيط
71	أَنْتَ الْمَوْخَرُ مَنْ تَشَاءُ لِحِكْمَتِهِ	نؤخره هـ	5	الكامل
98ب	إِنِّي انْتَفَعْتُ بِعَمَلٍ تَأْتِي مَنَاحُهُ	الله هـ	5	البسيط
46ب	خَضِرَةُ النَّصْرِ خَضِرَةٌ	عليه هـ	2	مخلع البسيط
15ب	صُغْبَةُ الرَّحْمَنِ فِيهَا أَدَبٌ	سواه هـ	5	الرملي
82	غَفَوْتُ عَنِ الْجَانِي وَمَا زَالَ غَفَوْنَا	بداره هـ	5	الطويل
79ب	فَلَنْ لَمْ يَكُنْ؛ تَرَهُ	تره هـ	5	المضارع
59	فَكُلُّ مَنْ تَشْهَدُهُ تَوَّزَهُ	تصوره هـ	3	الرجز
24	فَلَهُ الْبَيْعُ وَالشِّرَاءُ جَمِيعًا	عقلوه هـ	2	الخفيف
101	فَلَيْسَ لَهُ سِوَى التَّسْلِيمِ فِيهِ	يصطفيه هـ	2	الوافر
63ب	وَحَذِّ إِلَهَكَ فَالْأَفْعَالُ لِلَّهِ	اللاهي هـ	5	البسيط
55ب	إِنَّمَا الْمُخْجِي الَّذِي يُخْجِي	طلي يـ	5	المديد
مجموع الآيات				603

استشهادات

رقم الخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر	الشاعر
72ب	تَغَيَّرَتِ الْبِلَادُ وَمَنْ عَلَيْهَا	قبيح ح	1	الوافر	آدم
65	وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ	واحد د	1	المتقارب	أبو العتاهية
90ب	أَخْلَى مِنَ الْأَمْنِ عِنْدَ الْحَايِبِ الْوَجَلِ	الوجل ل	1	البسيط	الوأواء الدمشقي
58	نَحْنُ بَقِيَّةُ ضَبَّةٍ إِذْ جَدُّ الْوَهْلِ	المسل ل	2	الرجز	
88	وَمَنْ يَغْوِ لَا يَتَقَدَّمُ عَلَى الْغَيِّ لَأَمَّا	لائما م	1	المتقارب	المرقش الأصغر
63	أَنْشُدُ وَالتَّابِغِي يَحِبُّ الْوَجْدَانِ	الوجدان ن	1	الرجز	
42ب	لَا يَنْغِرُ الشَّوْقُ إِلَّا مَنْ يَكَابِدُهُ	يعانيها هـ	1	البسيط	أبو الشمقمق
مجموع الآيات 8					

مصطلحات صوفية

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
إبراهيم	31، 31ب، 32	إمام مبین	52
إبليس	32ب، 56، 87، 91، 112، 122	الإمامة - الإمام	85
الأحدية - أحدية	29	الأمانة	61ب
الأحد - أحدية	34، 48ب، 61	الأشئ	15
الكثر	63ب، 64، 65	الأنس	36
آدم	65ب، 88ب، 97ب، 120ب	الإنسان الكامل	74، 97، 97ب
الإرث - الوارث	2ب، 12ب، 18ب، 49ب، 72، 72ب، 87، 87ب، 88، 90، 111، 112ب	إنسان حيوان	92
الاستقامة	108ب، 127	أول - آخر	72ب، 73، 74ب، 126
الاسم الإلهي	122ب	الإيثار	9ب
اسم كياني	103ب	الباطل	47، 123ب
أسماء الإحصاء	52ب	باطن / من مراتب	100ب
الأفراد	33، 34	الحضرة	5ب
الألف / قيوم	60	بحر	108، 100ب
الحروف	13	البرق	95ب
الإله المجهول	69ب	البسط	87ب
الأم		البيت	63ب
		بيت العبد	42ب، 101
		التسليم	80، 80ب
		التوبة	

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
التوحيد	63ب، 89ب	خزائن وجودية	66ب، 67
الثبوت	40ب، 46، 74ب، 105، 111، 114ب، 115، 125ب	الخلافة- خليفة	19، 19ب
جبريل	12ب، 43	الخيال/كان/حضرة	105ب
الجلال	17ب، 82، 109	الخير	76، 113ب
الجمال	20ب	النرة البيضاء /	52
الجمعية	53، 89	العقل الأول	
جنة الوسيلة	103	الديوان الإلهي	52، 80ب
جنة عدن	72	الذهاب	76، 77
جنس الأجناس /	88، 88ب	الرجاء	20
الجنس الأعم		الرحمة	29ب، 32
الحب/الودود	2، 2ب، 3، 3ب	الرحمة السابقة	68ب
الحرف	40	الرحمن-الرحيم	29ب، 119ب
الحرية	18ب	الستر	18ب
الحضرة/كن	68	السراب	119
حقيقة الحقائق	98	السراج	100ب
الحقيقة الكلية	98	الشر/العدم	111
حواء	90	الشروق-المشرق	35
الحياء	8، 22ب	شعائر الله /	117
الحيرة	39ب، 40ب	مناسك	
خزائن الحق	66ب	شهود الرفيق	35ب
		الشمسية	125
		شمسية العدم	110ب

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
الفترة	10	الصاحب المجهول	ب18
الفردية	34	الصبر	ب109
الفترة	ب68	الصراط المستقيم	127
الفقر	3، 50، 92، 93، ب111، ب113، ب116	الصعق	76
الفناء	ب86، 76، 44	الصفة	2، 2ب، 46، 51، ب63، 83ب، 87ب، ب92، 118ب
القبض	ب24، 30، 95، ب120	الصورة/الأمر	ب107
القلم (الأعلى)	52	الضلال	ب39، 21ب
قيوم الحروف	60	الطائفة	ب63
كرامة	ب35، 17، 17ب	الطبع	ب79
الكرسي	30	الظاهر والباطن	ب43، 45ب، 77ب، ب118، 124ب
كل العالم	29	عالم الخلق	70
كلمة الحضرة	ب29، 30، 61، ب61، 68	عبادة ذاتية- عبادة أمرية	96
الكمال	ب10، 11، 21، ب50، 103ب	العشق/الحبة	ب2
الكون	ب99، 100	العصمة	ب32، 87
اللوح (المفوظ)	52	العقل (الأول)	52، 72
المثل	26	علم البدء	ب54، 54
المجل	ب75، 75	العماء	ب118
مرآة الحق	ب107	عين اليقين	47
		عين ثابتة	ب125، 108، 46

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
الهجوم	91	المنفصل	76
الهدى التبياني - 104ب		المنفيض	95ب
الهدى التوفيقى		المكان	25ب
الهيئة	22ب	منصة	4ب
وارد	17، 17ب	المهم	100ب
الوجد	63ب	الميزان	50ب، 121، 125
الوجه الخاص	106ب، 105، 23	نبي اتباع- نبي	39، 21
الوجود	61، 63، 63ب	شرعية	
الوحداني - 63ب، 64		نعم/ المزاج الملائم	25ب، 57ب، 58، 81، 95ب
الوحدانية		نهار	15، 15ب، 39ب
الوحي	7	نهر	95ب
الود	2، 3، 108	نور الوجود	100
ولي- الولاية	19ب، 32ب، 48ب،	النباية	62، 112
يد الله- البدان	85ب، 87، 121	اله المعقّدات	46
يقين	47، 93ب، 121	الهباء	120

فهرس الأعلام

الاسم	صفحة المخطوط	الاسم	صفحة المخطوط
إبراهيم الخليل	31، 31ب، 32، 32ب، 56، 87، 91، 112، 122	بلعام بن باعوراء	28ب
إبليس	29	بلقيس	115
أبو العتاهية	65	توبة بن الخير	4
أبو بكر الصديق	32ب، 73، 73ب	جابر بن عبد الله	25
أبو جمل	61، 61ب	جريريل	12ب، 43
أبو سعيد الخراز	45ب، 124ب	جميل بثينة	4
أبو مدين	12	الجنيد (أبو القاسم)	7ب
الأخيلية = ليلي	4	الحسن بن علي بن أبي طالب	74
الأخيلية		حواء	90
آدم	2ب، 12ب، 18ب، 49ب، 72، 72ب، 74، 87، 87ب، 88، 90، 111، 112ب	سعد بن أبي وقاص	72
آسية (امراة فرعون)	11	سعد بن معاذ	118
أشعب	27	سيف الدين ابن الأمير عزيز	50
الأشعري (أبو الحسن)	70ب	عثمان بن عفان	32ب، 73، 73ب
بثينة	4	علي بن أبي طالب	32ب، 74
البسطامي (أبو يزيد)	11ب، 12، 89، 114	عمر بن الخطاب	32ب، 73، 73ب
		عيسى (النبي)	47
		الفزالي (أبو حامد محمد بن محمد)	3ب
		فرعون	11، 37، 59ب

الاسم	صفحة المخطوط
مسلم (الإمام)	20ب، 21، 79ب
معيد الجهني	72
موسى (النبي)	20، 32، 59ب، 61، 75ب، 76، 115، 115ب، 121
هايل	72ب
هارون (النبي)	20، 121
هند	4
يحيى (النبي)	47، 57ب

الاسم	صفحة المخطوط
قاييل	72ب
كثير عزة	4
لبنى	4
لبنى (في شعر)	5
ليلى (صاحبة قيس)	4، 5
ليلى الأخيلية	4
مجنون ليلى	4
مرعم (عليها السلام)	11

فهرس الأماكن

الاسم	صفحة المخطوط
أشبيلية	79
الأندلس	10
برية ينبوع (ينبع)	60ب
بيت الله الحرام	87ب
جنة عدن	72
الحجاز	60ب
الكعبة	87ب
المدينة المنورة	25، 60ب
المرية	10
مكة المكرمة	60ب، 72ب
مطبية	72ب

فهرس الكتب

الكتاب	المؤلف	صفحة المخطوط
الأوليات		72ب
مواقع النجوم	ابن العربي	10، 66
المدينة الفاضلة	الفارابي	28ب
صحيح مسلم بن الحجاج	مسلم	20ب، 21، 79ب

فهرس الفرق

الفرقة	صفحة المخطوط
الأشعرية	70ب
البتوية	36
المائية	47
مشتو العلل والأسباب	31ب

المحتويات

393.....	رموز مستخدمة في التحقيق
397.....	حضرة الودّ
402.....	حضرة المجد
405.....	حضرة الحياء
407.....	حضرة السخاء
409.....	حضرة الطيّب
411.....	حضرة الإحسان
413.....	حضرة الدهر
416.....	حضرة الصحة وهي حضرة المعيّة
421.....	حضرة الخلافة
423.....	حضرة الجمال
426.....	حضرة التسعير
429.....	حضرة القرّة والقرب والقرب
432.....	حضرة العطاء والإعطاء
436.....	حضرة الشفاء
439.....	حضرة الأفراد
441.....	حضرة الرفق والمراقة
443.....	حضرة البعث
447.....	حضرة الاسم الحقّ
450.....	حضرة الوكالة
452.....	حضرة القوة
455.....	حضرة المتانة
457.....	حضرة النصر
460.....	حضرة الحمد
463.....	حضرة الإحصاء
466.....	حضرة البدء
467.....	حضرة الإعادة
469.....	حضرة الإحياء
471.....	حضرة الموت

473.....	حضرة الحياة
474.....	حضرة القيومية
476.....	حضرة الوجدان وهي: حضرة "مُنّ"
479.....	حضرة التوحيد
482.....	حضرة الصمعية
485.....	حضرة الاقتدار
488.....	حضرة التقدير
489.....	حضرة التأخر
490.....	حضرة الأوليّة
491.....	حضرة الآخر
494.....	حضرة الظهور
497.....	حضرة البطون
500.....	حضرة التوبة وهي الرجوع من المخالفة إلى الموافقة
503.....	حضرة العفو
505.....	حضرة الرافة
507.....	حضرة الإمامة
511.....	حضرة الجمع
515.....	حضرة الجنى والمغنى
519.....	حضرة العطاء والمنع
523.....	حضرة الضرر
525.....	حضرة النفع
526.....	حضرة النور
529.....	حضرة الهدى والبهدي
533.....	حضرة الإبداع
537.....	حضرة الورث
539.....	حضرة الصبر
542.....	حضرة الحضرات الجامعة للأسماء الحسنى
الفهارس	
569.....	فهرس الآيات وقفا لتسلسل السور والآيات
576.....	فهرس الأحاديث النبوية

581.....	فهرس الشعر.....
588.....	استشهادات.....
589.....	مصطلحات صوفية.....
593.....	فهرس الاعلام.....
595.....	فهرس الأماكن.....
596.....	فهرس الكتب.....
596.....	فهرس الفرق.....

